

مُحَمَّدِ گولڑہ رضی اللہ عنہ اور عقائد و معمولاتِ اہلسنت

بنام

عقائدِ چریہ

مؤلف

سید اسد حسین شاہ حیدری
بابا چشتی

فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

مکتبہ محمد گولڑہ
دربار مارکیٹ لاہور
0313.4796876

مُجَدِّدِ کَوَلُڑہ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ اور عَمادِ مَعْمُولاتِ اہلسُنّت

بنام

عَمادِ مَحَرِیہ

مؤلف

سید اسد حسین شاہ حیدری
پاپشتی

فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور



مکتبہ مجید کولڑہ
دربار مارکیٹ لاہور
0313.4796876

مُجَدِّدِ گولڑہ رضی اللہ عنہ اور عقائد و معمولاتِ اہلسنت

بنام

عقائدِ چرہ

بالجازت

قاری عارف محمد زنگراطوی

پیر سید شاہ عبید اللہ حق گیلانی

سجادہ نشین گولڑہ شریف

مؤلف

سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی

سجادہ نشین دیباغ الہیون آباد پنتھل شریف پلندی آزاد کشمیر
فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

مکتبہ مجید گولڑہ
دربار مارکیٹ لاہور
0313.4796876



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ہیں

نام کتاب	:	عقائد مہریہ
مولف	:	سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی گولڑوی
نظر ثانی	:	علامہ سید مصباح الحسن گیلانی
پروف ریڈنگ	:	مولانا جواد علی حیدری
پہلی بار	:	جون 2017
تعداد	:	گیارہ سو
طابع	:	صاحبزادہ سید ظفر حسین شاہ چشتی
کمپوزنگ	:	چشتی کمپوزرز
صفحات	:	500
ہدیہ	:	600/-

اسٹاکسٹ: چشتی کتب خانہ فیصل آباد، لاہور

ملنے کے پتے:

مکتبہ مہر منیر گولڑہ شریف، ضیاء القرآن لاہور کراچی، زاویہ پبلشرز لاہور، کتب خانہ امام احمد رضا لاہور، اسلامک بک کارپوریشن راولپنڈی، احمد بک کارپوریشن راولپنڈی، کرمانوالہ بک شاپ لاہور، مسلم کتابوی لاہور، ہجویری بک شاپ لاہور، نعیمیہ بک سٹال لاہور، نشان منزل لاہور، سیالوی پبلشرز اردو بازار لاہور، نظامیہ کتاب گھر لاہور، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد لاہور، بک کارز جہلم، مکتبہ فکر رضا سہاواہ، مکتبہ غوثیہ پرانی سبزی منڈی کراچی رضا بک شاپ گجرات، مکتبہ فیضان سنت آمنہ مسجد کبری روڈ راولپنڈی، مکتبہ قادریہ گوجرانوالہ، مکتبہ مہریہ کاظمیہ ملتان، نیو منہاج بک شاپ لاہور، شاہین بک ڈپو کوٹلی، دفتر تحریک ختم نبوت پتھل آزاد کشمیر

انتساب

میں اپنی اس کاوش کو
اپنے جدِ اعلیٰ مجددِ کشمیر حضرت پیر سید دیوان علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ
دربارِ عالیہ دیوان آباد پتھل شریف آزاد کشمیر

اور

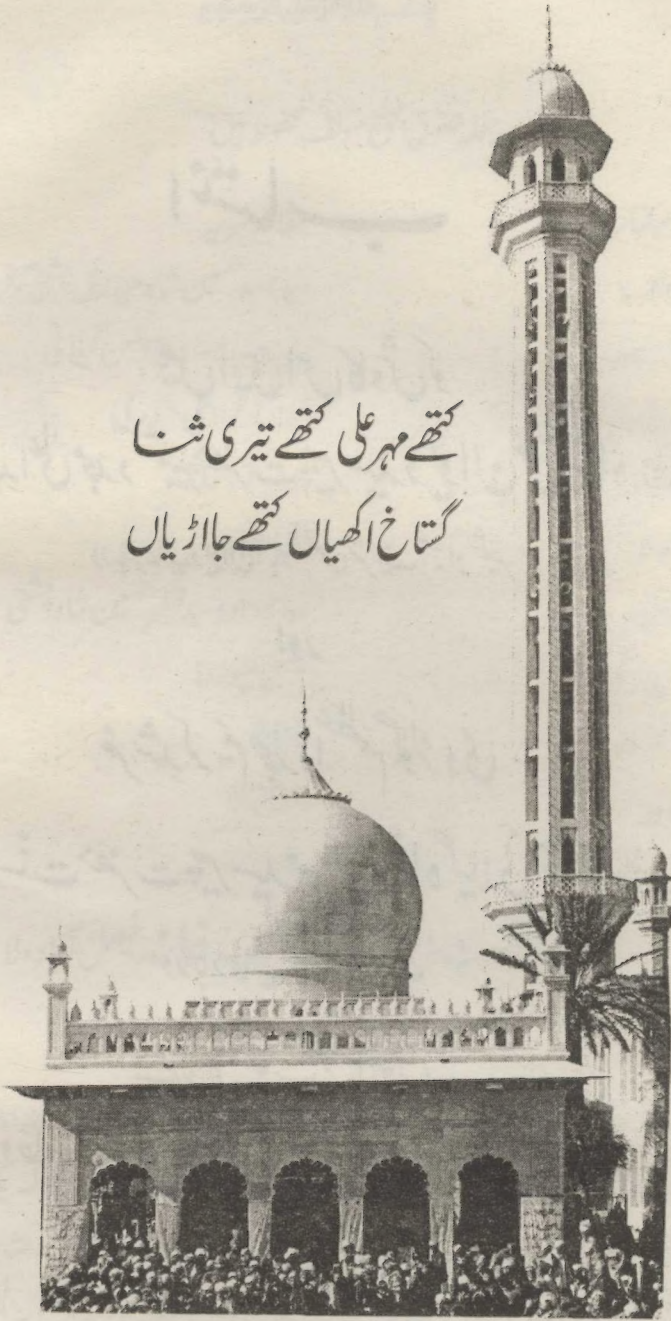
مُرشِدِ کریم مجددِ اعظم گولڑوی
امامِ اہلسنت حضرت پیر سید مہر علی شاہ گیلانی چشتی رحمۃ اللہ علیہ
دربارِ عالیہ گولڑہ شریف

کے نام منسوب کرتا ہوں۔

جن کے روحانی فیوض و برکات سے مستفیض ہو کر میں اس قابل ہوا۔

سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی

کتھے مہر علی کتھے تیری شنا
گستاخ اکھیاں کتھے جاڑیاں



دربار عالیہ گولڑہ شریف

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
29	پیش لفظ
31	عقائد مہریہ کے مصنف پر ایک نظر
31	خاندانی پس منظر
31	ولادت باسعادت
32	آغازِ تعلیم
32	بیعت
32	اساتذہ کرام
33	تصانیف
35	حیات و خدمات حضور سیدنا حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی رضی اللہ عنہ
35	خاندان اور تعلیم و تعلم
40	جذب و سلوک اور خلافت
41	کمالات و کرامات
41	رؤ مرزائیت
42	رؤ مجذبت
43	آپ کے بارہ سوالات
44	آجنباب کی اعتدال پسندی
45	نظریہ وحدت وجود
47	مسلمانان ہند کی سیاسی رہنمائی
	قبلہ عالم کا توحید و رسالت اور
49	خلفاء راشدین کے بارے میں اجمالی عقیدہ
50	عقیدہ میلاد مصطفیٰ ﷺ

50
51
51
52
53
53
54
54
55
56
56
57
57
59
59
61
64
65
65
65
65
66
66
67
68
68
68

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
مسئلہ امتناع نظیر اور مجدد گوڑوی
مقدمات :-

آئینہ احمدی میں کمال خالق
حضور ﷺ کو بشر کہنا کیسا ؟
توضیح :-

اہتمام بشریت
صرف بشر کہنا جائز نہیں
عقیدہ نورانیت مصطفیٰ ﷺ

عقیدہ حاضر ناظر
ہر قبر میں حاضر

تو یہ ثابت ہوا

عقیدہ علم غیب

نبوت مصطفیٰ عالم ارواح میں

الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ پر دلائل

تعظیم مصطفیٰ اور الصلوٰۃ والسلام علیک یا محمد کہنا

انگوٹھے چومنے کا جواز

ایمان والہ دین مصطفیٰ ﷺ کے بارے میں مجدد گوڑوی کی تحقیق

الجواب هو الصواب

پہلا طریقہ

دوسرا طریقہ

تیسرا طریقہ

امام سیوطی قائل تھے

سیدہ آمنہ ایمان لے آئیں

والدین کو زندہ فرمایا

قرطبی کا قول

قرآن پاک سے زندہ ہونے کی دلیل

- 68 امام رازی کا فرمان
- 69 دمشق کی تحقیق
- 69 بخاری کی روایت
- 70 مشکوٰۃ سے ثبوت
- 70 شامی و طحاوی بھی
- 72 نکاح کے ذریعے
- 72 روایت کی حقیقت
- 73 اہل فترت پر عذاب
- 75 حکایت
- 76 تذکرہ اُمہات المومنین
- 76 اُم المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا
- 76 اُم المومنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا
- 76 اُم المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
- 77 اُم المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
- 77 اُم المومنین حضرت اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا
- 77 اُم المومنین حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا
- 77 اُم المومنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا
- 78 اُم المومنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا
- 78 اُم المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا
- 78 اُم المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا
- 78 اُم المومنین حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا
- 80 حُب اہل بیت اور حضور اعلیٰ گواروی
- 80 آیت کب نازل ہوئی
- 81 جب پوچھا گیا
- 81 یہ آیت کی ہے
- 82 بطریق اولیٰ ہوگا
- 82 وعید جس نے اہل بیت پر ظلم کیا

- 82 مجھ سے ملاقات کرے
- 83 وہ بخشا گیا
- 83 جنت کے دروازے
- 84 وہ اہلسنت ہوگا
- 84 بغض آل محمد کفر ہے
- 84 صاحب روح البیان کا فرمان
- 85 پیش گوئی ہوتی ہے
- 86 قریمی کون ہیں
- 87 امام حسن کا خطبہ
- 87 آیت تطہیر کے متعلق ارشاد
- 88 آل رسول کی غلامی
- 89 سادات مغفور ہیں
- 89 سادات سے گزارش
- 90 اہل بیت کے وسیلے سے
- 90 باغ فدک کے نزاع کے بارے میں حکمت ربانی
- 91 وجہ فراق نبوی تھا
- 91 اگر واقعی ایسا تھا؟
- 92 کیا پنجتن پاک کہنے والے سنی ہیں
- 95 آیہ مہملہ کی تفسیر
- 95 عیسائیوں کی معذرت
- 96 آؤ مہملہ کریں
- 97 رائے پسند آئی
- 97 نصاریٰ کا نپ گئے
- 98 حسنین فرزند ان رسول ہیں
- 99 علی میرے بیٹوں کا باپ ہے
- 100 تو حضور نے فرمایا
- 101 علی اور نبی

101	علی کی زبان پر حق
102	مولیٰ علی کا فیصلہ
102	مسلم اول علی
103	مولا علی کی نماز
103	نجران کے عیسائیوں کا عقیدہ
104	حیات عیسیٰ
105	زوہیب کا دلچسپ واقعہ
107	حضرت عمر کا سلام
108	تفسیر آیت تطہیر
108	پہلا قول
108	دوسرا قول
108	تیسرا قول
109	چوتھا قول
109	پانچواں قول
109	قابل غور امر
110	وہ محروم رہا
110	یہ مخصوص نہیں
111	حدیث کساء
112	آیت تطہیر کی منفرد تفسیر
112	قاعدہ
114	ایک اور مثال
115	ابن عربی کا کشف
116	مسلمان کو زیب نہیں
116	امام حسن کا واقعہ
118	حدیث خم غدیر کی وضاحت
119	ولایت کے مرکز علی ہیں
120	پانچ نفوس قدسیہ مقصود کائنات ہیں

- 120 میں اور علی ایک نور سے (حدیث)
- 121 دفاع خلافت راشدہ علی مولا کا آخر میں آنا فضیلت ہے
- 122 شانِ اہل بیت میں محبت بھری روایت
- 123 شانِ اہل بیت اور تذکرہ شہید کر بلا
- 125 اہل علم بارہ اماموں کے ذکر کو نصب العین بنائیں
- 125 امام زین العابدین کی بارگاہ میں فرزدق کا نذرانہ عقیدت
- 128 سب صحابہؓ کی تردید مسلک معتدل کی تلقین
- 128 کمالات علیؑ اور بارہ امام اور عترت کی فضیلت کا مدلل بیان
- 129 جس کو جو ملا آلِ رسول سے ملا
- 130 بارہ اماموں کی فضیلت موہو بی تک کوئی نہیں پہنچ سکتا
- 131 ناطقِ قرآن
- 132 سید الشہداء امام حسن اور یہودی کا واقعہ
- 133 سادات سے مودت و احسان کرو
- 133 سادات کی تعظیم کرو اگرچہ خطا کار ہو
- 134 سادات کو تنبیہ
- 135 غیر کفو میں سیدہ کے نکاح کا حکم
- 135 الاستفتاء
- 135 نکاح جائز نہیں
- 138 نکاح سیدہ کے متعلق حضور اعلیٰ سیدنا پیر مہر شاہ کی قلمی تحریر کا عکس
- 139 نکاح سیدہ کے متعلق حضور اعلیٰ سیدنا پیر مہر شاہ کی قلمی تحریر کا عکس
- 140 نکاح سیدہ کے متعلق حضور اعلیٰ سیدنا پیر مہر شاہ کی قلمی تحریر کا عکس
- 141 الجواب وهو اھم للصدق والصواب
- 141 اہل اسلام پر لازم ہے
- 141 شیخ اکبر کا ارشاد
- 142 اہل بیت کو تکلیف دینا
- نکاح سیدہ کے بارے میں عارف کھڑی میاں محمد بخش علیہ الرحمہ
- 142 کا سوال اور مجدد گولڑوی کا جواب

- 143 میاں محمد بخش کارو عمل
نکاح سیدہ کے عدم جواز پر سلطنت عثمانیہ کے مفتی عمر بن سالم العطاس کا
- 144 ایک سوئس سالہ پرانا تحقیقی فتویٰ
- 144 الجواب واللہ اعلم بالصواب
- 148 کیا غلام کا اپنی آقا سے شادی کرنا جائز ہے؟
- 149 خواجہ سیالوی کا فتویٰ
- 151 امیر ملت پیر سید جماعت علی شاہ کا فتویٰ
- 159 قابل توجہ امر:-
- 164 نوٹ:
- اثبات خلافت راشدہ بہ آیات قرآنیہ رسالہ برہان الصداقت
- 165 فی اثبات الخلافت میں مندرج سوال اور اس کا جواب
- 165 سوال کا خلاصہ
- 165 الجواب
- 166 باب مدینۃ العلم
- 168 اللہ کے وعدے
- 169 آیت استخلاف
- 170 یکے بعد دیگرے خلفاء
- 171 خلافت راشدہ کا ذکر ہے
- 172 ثابت یہ ہوا
- 173 استخلاف کے منافی نہیں
- 173 بنو امیہ و بنو عباس خارج ہیں
- 174 طریقہ بتا دیا
- 175 شریک نہ بنائیں گے
- 177 اقسام خلافت
- 177 تیس سال خلافت
- 178 خلفائے راشدین پانچ ہیں
- 179 ملا علی قاری اور خلفاء راشدین

143

میاں محمد بخش کارو عمل

نکاح سیدہ کے عدم جواز پر سلطنت عثمانیہ کے مفتی عمر بن سالم العطاس کا

144

ایک سو بیس سالہ پرانا تحقیقی فتویٰ

144

الجواب واللہ اعلم بالصواب

148

کیا غلام کا اپنی آقا سے شادی کرنا جائز ہے؟

149

خواجہ سیالوی کا فتویٰ

151

امیر ملت پیر سید جماعت علی شاہ کا فتویٰ

159

قابل توجہ امر:-

164

نوٹ:

اثبات خلافت راشدہ بہ آیات قرآنیہ رسالہ بُرہان الصداقت

165

فی اثبات الخلافت میں مندرج سوال اور اس کا جواب

165

سوال کا خلاصہ

165

الجواب

166

باب مدینۃ العلم

168

اللہ کے وعدے

169

آیت اختلاف

170

یکے بعد دیگرے خلفاء

171

خلافت راشدہ کا ذکر ہے

172

ثابت یہ ہوا

173

استخلاف کے منافی نہیں

173

بنو امیہ و بنو عباس خارج ہیں

174

طریقہ بتا دیا

175

شریک نہ بنائیں گے

177

اقسام خلافت

177

تیس سال خلافت

178

خلفائے راشدین پانچ ہیں

179

بلا علی قاری اور خلفاء راشدین

- 179 امام جلال الدین سیوطی اور خلفاء راشدین
 180 حافظ ابن کثیر اور خلفاء راشدین
 180 حسین علی مسعودی اور خلفاء راشدین
 181 عبدالعزیز پرہاروی اور خلفاء راشدین
 181 ابن حجر مکی اور خلفاء راشدین
 181 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور خلفاء راشدین
 182 شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور خلفاء راشدین
 182 شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور خلفاء راشدین
 183 علامہ سعد الدین تفتازانی اور خلفاء راشدین
 183 قاضی ثناء اللہ پانی پتی اور خلفاء راشدین
 184 مولانا عبدالحی حنفی اور خلفاء راشدین
 184 علامہ یوسف بن اسماعیل نبھانی اور خلفاء راشدین
 184 مرتضیٰ احمد خاں میکش اور خلفاء راشدین
 185 مفتی اکرام الدین دہلوی اور خلفاء راشدین
 185 اعلیٰ حضرت امام احمد رضا اور خلفاء راشدین
 185 مولانا نعیم الدین مراد آبادی اور خلفاء راشدین
 185 مولانا امجد علی اعظمی اور خلفاء راشدین
 186 مفتی احمد یار خاں نعیمی اور خلفاء راشدین
 186 اکبر خاں نجیب آبادی اور خلفاء راشدین
 187 نواب صدیق حسن خان قنوجی اور خلفاء راشدین
 188 خلیفہ راشد امام حسن علیہ السلام پر مزید حوالہ جات
 188 عطاء محمد بندہ یالوی اور خلفاء راشدین
 189 خلافت راشدہ کے اوصاف
 190 اللہ کے لئے ہجرت کریں
 190 راہِ خدا میں جہاد کریں
 191 مال اور جان سے جہاد
 191 خلفائے اربعہ ہی ہیں

- 192 اوصافِ خلفاءِ اربعہ
- 192 مصداقِ خلفائے اربعہ تھے
- 192 آیتِ استخلاف کے نتائج کا خلاصہ
- 194 خلفائے اربعہ کو آیتِ استخلاف کا مصداق تسلیم نہ کرنے کے مفاسد
- 194 خلفائے ثلاثہ غاصب نہیں
- 195 اعتراض کا جواب
- 196 یہی حضرات تھے
- 196 نصِ قطعی سے خلافتِ راشدہ کا ثبوت
- 196 تشوِ اسلام کے چار مراحل
- 197 قرآن پاک سے ثبوت
- 198 چار ادوار کون سے ہیں
- 198 فائدہ جلیلہ
- 199 محتاج کو کھانا کھلائیں
- 199 شریعت کا حکم
- 200 اشداء علی الکفار کا تعلق
- 200 رجاء پنجم کا لگاؤ
- 200 کسریٰ و قیصر
- 200 اسلام غالب آیا
- 201 غلبہ محدود تھا
- 202 عہد نبوی اور عہدِ مرتضوی
- 203 ان کے لئے عذاب الیم ہے
- 204 خلافتِ شرعی کسے کہتے ہیں
- 205 کیسے ہو سکتا ہے؟
- 205 ایک اعتراض
- 205 اعتراض کا جواب
- 206 قرآنی نص کے خلاف ہے
- 206 سورۃ انبیاء میں ذکر

- 207 امام سیوطی کا واقعہ
- 208 خلفائے راشدین کی صفات
- 209 خلفائے اربعہ کے لئے پیش گوئیاں
- 209 فتح کا پرچم
- 210 چند مزید اعتراضات اور اُن کے جواب
- 210 اللہ کا ارادہ
- 210 خوف کے بدلے میں امن
- 211 شاہ ولی اللہ کی تفسیر
- 211 خلافت نیابت ہے
- 212 میری اور میرے خلفاء کی سنت
- 213 غلبہ بعد میں ہوا
- 214 بعد میں ہی ظہور ہوا
- 214 مبشرات کا ظہور
- 215 باطن کی نورانیت
- 216 خلافت راشدہ کے متعلق مزید قرآنی بشارات
- 217 آیت کے مصداق
- 217 رب نے معاف فرمادیا
- 218 خوارج وروافض
- 218 مسند خلافت پر بٹھائیں گے
- 220 خوارج وروافض بتائیں؟
- 221 مسلمان اور فرمانبردار
- 221 تورات و زبور کی پیش گوئی
- 222 حضرت عثمان کی تعریف
- 222 شیخین علی شامل ہیں
- 223 اہل احد کی تعریف
- 223 صحابہ کی جماعت
- 224 صحابہ متقی تھے

- 224 خلفائے راشدین کی قربانیاں
- 225 حکم رسول کی پاسداری
- 226 انعامات کا ذکر
- 227 ترتیب خلافت اور حکمت الہیہ
- 227 صرف یہ بات تھی
- 228 اگر علی خلیفہ بلا فصل ہوتے
- 229 شیعہ کے سوالات اور اُن کے جوابات
- 229 سوال نمبر ۱
- 229 جواب نمبر ۱
- 230 مصداق
- 231 سوال نمبر ۲
- 231 جواب نمبر ۲
- 232 سوال نمبر ۳
- 232 جواب نمبر ۳
- 234 عشرہ مبشرہ کے اسماء گرامی
- 237 حدیث مدینۃ العلم پر ابن تیمیہ کے اعتراض کا دندان شکن جواب
- 237 حدیث شریف
- 237 پہلا اعتراض
- 238 منہاج کی عبارت
- 240 صاحب تہذیب الکمال
- 240 عسقلانی، تہذیب التہذیب
- 241 امام سیوطی کا قول
- 241 فیض القدیر میں بھی ہے
- 241 شوکانی بھی تسلیم کرتے ہیں
- 242 حدیث کے راوی
- 242 جنہوں نے ذکر کیا

- 243 ایک سو چالیس محدثین جانتے ہیں
- 244 ابن تیمیہ صحت کا انکار نہ کر سکا
- 244 اس عبارت سے ثابت ہوا
- 245 قابل تسلیم ہوگی
- 246 ابن جوزی کے بارے میں حضور اعلیٰ کی تحقیق
- 246 حسب عادت تو ہین کی
- 246 ابن جوزی متعصب ہے
- 247 پانچ سال قید میں رہا
- 247 اپنے بیان میں سچا نہیں
- 248 چھوٹی داڑھی سیاہ خضاب
- 248 ابن جوزی صحیح وغیر صحیح میں فرق نہیں کر سکتا
- 249 صحاح میں بھی موضوعات ہیں
- 249 ابن جوزی نے خطا کی
- 250 دھوکہ میں آ کر
- 251 ایک حدیث پر مختلف حکم
- 253 تین سو حدیثیں
- 253 نفع نہیں ضرر ہے
- 254 پنجاب کے وہابی
- 255 موضوع نہیں ضعیف ہے
- 255 دلیل کے ساتھ
- 257 ابن تیمیہ کا حدیث مدینۃ العلم پر دوسرا اعتراض
- 258 واجب سمجھا گیا
- 259 علم پھیل گیا تھا
- 259 جواب لا جواب
- 260 پہلی آیت
- 260 ایک پر بھی بولا جاتا ہے
- 261 دوسری آیت

- 261 تیسری آیت:
- 262 چوتھی آیت:-
- 262 پانچویں آیت:-
- 262 چھٹی آیت:-
- 263 احادیث
- 263 حضرت سلمان فارسی
- 263 اور آپ مسلمان ہو گئے
- 264 واحد کی خبر
- 265 صحابہ کے عمل سے دلیل
- 266 حضرت عمر نے قبول فرمایا
- 267 حضرت عثمان غنی قبول کرتے ہیں
- 268 اعتراض اور جواب
- 268 خبر واحد کے مقبول ہونے پر اجماع
- 269 خبر واحد کے متعلق چار مذاہب
- 270 ابن حنبل اور داؤد ظاہری
- 271 کیا مجبوری تھی
- 272 ساری بحث پر غور کریں
- 273 جب مشکل پیش آتی
- 274 ابن تیمیہ کا قول غلط ہے
- 274 علی پوچھتے نہیں بتاتے تھے
- 274 ابن عباس بھی شاگرد تھے
- 275 شاگرد کا فیض
- 275 دو بھائی کمال کے
- 278 ابن تیمیہ پر تعجب
- 278 شام میں تلمیذ علی
- 279 علی کسی سے نہیں پوچھتے

279

علم علی کا فیض بصرہ میں

279

بصرہ کا امیر علی کا شاگرد

280

حسن بصری کا قول

281

خلافت واقعہ بات

281

مولیٰ علی کیا فرماتے ہیں

283

خالد کے چھ ماہ علی کا ایک دن

283

قاعدہ یہ ہے

284

آل محمد کے برابر کون؟

285

اس کا ثبوت نہیں

285

قاضی شریح بھی شاگرد تھے

287

علی کے شاگرد ہیں

287

ابن عباس کیا کہتے ہیں

288

ابو حنیفہ اور امام جعفر

289

امام مالک کے استاذ

289

حضرت عمر کا رجوع الی علی

289

مولیٰ علی مفتی ہیں

291

بارغ فدک پر مفصل تحقیقی بحث

291

سوال نمبر ۱:-

291

جواب نمبر ۱:-

291

نبیوں کی وراثت

292

حدیث سے واضح ہو گیا

292

سوال نمبر ۲:-

293

جواب نمبر ۲:-

293

سوال نمبر ۳:-

293

جواب نمبر ۳:- راوی اور بھی ہیں

- 294 سوال نمبر ۴:- سلیمان داؤد کے وارث ہیں
- 294 جواب نمبر ۴:- ارث اور وارث کا مفہوم
- 296 اور بھی بیٹے تھے
- 297 کسی نے انکار نہیں کیا
- 297 فدک کی تاریخ
- 297 صدیق اکبر کا فرمان
- 298 اگر صدیق اکبر دے دیتے
- 298 خلیفہ لحاظ رکھتا ہے
- 299 عمل جاری رہا
- 299 فیصلہ شرعی تھا
- 300 تقسیم کرنے والے ہیں
- 300 سات جائیدادیں تھیں
- 301 صرف فدک ہی کیوں؟
- 301 یہ افتراء بہتان ہے
- 302 معترضین کا سوال
- 303 خلیفہ کو اختیار کئی ہے
- 303 آیت تطہیر کا مفہوم
- 305 حدیث قرطاس
- 305 پہلی روایت
- 306 آپس میں جھگڑ پڑے
- 306 دوسری روایت
- 307 لاؤ تحریر لکھ دوں
- 307 تین وصیتیں
- 307 روایات کا لب لباب
- 308 حضرت عمر نے کہا

- 308 حدیث قرطاس سے اخذ کردہ غیر صحیح نتائج
- 308 تحریر کو روکنا ظلم ہے
- 308 حضرت عمر مانع ہوئے
- 309 حضرت علی کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے
- 309 اہل سنت کا نظریہ
- 309 ان نتائج غیر صحیح کے جوابات
- 310 اکیلے حضرت عمر کیوں
- 310 اس تحریر سے بہتر ہے
- 311 دو غلطیاں کیں
- 311 ترکِ اولیٰ تھا
- 312 تیسرے نتیجہ (متعلقہ حدیثِ خم غدیر) کا جواب
- 312 حق علی کی طرف ہے
- 313 مولا علی کو حق حاصل تھا
- 313 اُس کا علی مولا ہے
- 314 بُریدہ کا قول
- 314 چوتھے نتیجہ متعلقہ خلافتِ سیدنا ابوبکر) کا جواب
- 314 کون پیچھے کرے
- 315 ابوبکر کو مقدم کیا
- 315 ابوبکر نماز پڑھائے
- 316 خلافت طلب نہیں کریں گے
- 316 حضرت عائشہ کی روایت
- 317 میرے بعد خلیفہ ہوں گے
- 317 ابوبکر کے پاس جانا
- 318 حضرت ابوبکر نے نماز پڑھائی
- 319 پانچویں نتیجہ (متعلقہ حدیثِ ثقلین) کا جواب

- 319 قرآن کے بعد کوئی دلیل نہیں
- 320 حضرات شیخین کی عظمت کے کردار کے چند تاریخی شواہد
- 320 حضرت ابوسفیان کی آمد
- 321 مولا علی کا استفسار
- 322 مولا علی نے بیعت فرمائی
- 323 خلافت قبول کرنے کا مقصد
- 323 سیدہ عائشہ اور فاروق اعظم کی گفتگو
- 324 فاروق اعظم کا جواب
- 325 مزید گفتگو
- 325 نرم بچو نا نہیں بچھایا
- 326 سب رونے لگے
- 326 وہی حق ہے
- 326 نرمی نہیں ہو سکتی تھی
- 328 عقیدہ استمداد و تصرف
- 328 استعانت جائز ہے
- 328 روح الہی کا فیضان
- 329 ابدال حفاظت فرماتے ہیں
- 329 بتوں والی آیات
- 330 بعد از وفات مدد
- 330 امام موسیٰ کاظم کا فیض عام
- 330 اسماعیل دہلوی اور تحریف قرآن
- 330 ارواح کو عروج حاصل ہوتا ہے
- 332 ثبوت سماع موتی
- 332 سوال:
- 332 جواب:

332

نافع فی القلب

332

ابن عباس کی روایت

334

ثبوت اختیار و تصرف

334

ربیعہ کیا مانگتے ہو؟

334

حضور نے سل فرمایا

335

ثبوت نداء، استغاثہ، توسل

335

نداء یا عبد القادر

335

نماز میں ندا

336

ناپینا کی روایت

336

خدا کے بند و مدد کرو

336

مدد مانگنا جائز ہے

337

وسیلہ بنانا جائز ہے

337

فوت شدہ سے توسل

342

ثبوت رفاقت و توسل

342

چار گروہ

342

صالحین کی رفاقت

342

برکات اور فیوض کا ظہور

343

عقیدہ شفاعت مصطفیٰ و اولیاء عظام

343

حضور شفاعت فرمائیں گے

343

تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے

344

بُت اور صالحین کے درمیان فرق

344

سوال:

344

جواب:

344

مشرکین کا مذہب

346

بزرگوں کے نام کا ذبیحہ

- 346 سوال:
- 346 الجواب وهو الموفق للصواب
- 346 قرآن فرماتا ہے
- 347 حرام کھانا کون سا ہے؟
- 347 معترضین کو جواب
- 348 بتوں کے نام پر جانور آزاد کر دیئے
- 348 ان کو حرام نہیں فرمایا
- 348 شرائط ذبح و اقسام
- 349 اقسام ذبح
- 350 ما اهل به لغير الله سے خارج ہیں
- 350 نیت کا اثر
- 351 بحث نذر اولیاء اللہ
- 351 نذر شرعی
- 351 نذر عرفی
- 351 نذر عرفی کے معنی
- 352 اُم سعد کا کنواں
- 352 فقر کا حق ہے
- 353 ایصال ثواب کے متعلق استفتاء اور جواب طلب
- 353 پہلی صورت
- 353 دوسری صورت۔
- 353 تیسری صورت
- 353 جواب نذر واجب ہے
- 354 تو پھر جائز ہے
- 354 پاکیزہ لڑکا دوں گا
- 354 تین طریقوں سے جائز ہے

355

بزرگوں کو وسیلہ بنا کر

356

فوائدِ برہانہ استفتاء مولوی رفیع الدین

356

مستحسن امر ہے

356

باوجود ارتکاب بدعات قبور پر جانا کیسا ہے

356

کافر و شرک کہنا ناجائز ہے

357

جواب صفامروہ شعائر اللہ ہیں

358

ارواح کے متعلق سوالات اور اُن کے جوابات

358

جواب :- افلاکِ سبعہ کے اوپر

358

سوال :-

358

جواب :-

358

سوال :-

359

جواب :- تعلق رہتا ہے

359

ثبوت ایصالِ ثواب، ارواح کا گھروں میں آنا

359

ثواب پہنچتا ہے

359

سوال نمبر ۲ :-

359

سوال کا جواب :-

360

ثواب پہنچانے کا طریقہ

360

کوئی سورتیں پڑھے

360

جمعرات اور جمعہ

360

جن دنوں میں ارواح آتی ہیں

361

صبر حاصل کرنے کا طریقہ

361

قبر منور کرنے کا طریقہ

361

طعام و کلام کا ثواب

362

جانور کا ایصالِ ثواب

362

بلا اجرت کلام پڑھے

- 363 مخاطب لفظ گن ولی اللہ اور فرقہ صوفیہ کی ضرورت کے متعلق سوالات
- 363 ولی اللہ کے اصطلاحی معنی
- 363 صوفیاء کی ضرورت
- 365 بیعت مروجہ مشائخ عظام اور سماع وغیرہ کے متعلق اعتراضات کے جوابات
- 365 بیعت طریقت
- 365 بخاری شریف کی روایت
- 366 بیعت کی شرائط
- 366 ایک سے زیادہ بیعت کرنا؟
- 366 ارشاد و تلقین
- 367 طریقت اور شریعت
- 367 عوام کے لئے حرام ہے
- 367 کیا بیعت کا فائدہ ہے؟
- 368 پابندی احکام شریعت ضروری ہے
- 369 مسئلہ سماع (قوالی)
- 370 سماع کسے کہتے ہیں
- 373 سماع کا ثبوت قرآن کریم کی آیات اور ان کی تفاسیر سے
- 375 سماع کا ثبوت حدیث شریف سے
- 377 چند معروف و مشہور اولیاء و علماء امت سے سماع کا ثبوت
- 377 صحابہ سے سماع کا ثبوت
- 378 تابعین سے سماع کا ثبوت
- 379 ائمہ محدثین سے سماع کا ثبوت
- 379 (۱) ابن جریج سے سماع کا ثبوت
- 379 (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف زہری
- 379 (امام شافعی کے استاد) سے سماع کا ثبوت
- 381 ائمہ مجتہدین سے سماع کا ثبوت

- 381 (۱) امام اعظم ابوحنیفہ سے سماع کا ثبوت
- 381 (۲) امام ابو یوسف و محمد سے سماع کا ثبوت
- 382 (۳) امام مالک سے سماع کا ثبوت
- 382 (۴) امام شافعی سے سماع کا ثبوت
- 383 (۵) امام احمد حنبل سے سماع کا ثبوت
- 384 صوفیائے کرام سے سماع کا ثبوت
- 385 سماع کی حقیقت
- 387 مزامیر و معارف کی حقیقت
- 388 مزامیر و معارف کا حکم
- 389 مزامیر کا استعمال اور حلت و حرمت کا حکم:
- 391 سماع میں مزامیر کے استعمال کی حلت پر ایک شبہ کا ازالہ
- 391 جواب اول
- 392 جواب دوم:
- 394 فقہاء کے نزدیک سماع و مزامیر کی حرمت لہو کی قید سے مقید
- 397 صحابہ، تابعین اور علماء کا مزامیر کے ساتھ سماع سننا
- 397 مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے صحابہ
- 397 مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے تابعین
- 398 مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے علماء
- 400 منکرین سماع، علماء فقہاء اور صوفیہ کے نزدیک
- 402 سماع میں وجد و رقص
- 404 سماع کے آداب
- 405 لزوم کفر اور التزام کفر میں فرق
- 405 کفر کا فتویٰ عام نہیں
- 406 مسلمان کو کافر نہیں کہا
- 406 عدم تکفیر

- 407 مسلمان کو کافر نہ کہوں گا
- 407 تکفیر جائز نہیں
- 408 ظاہری و باطنی مفسد
- 409 معتزلہ اور خوارج
- 409 بہت سی وجوہات
- 411 دُعا بعد نماز جنازہ
- 412 بد عقیدہ لوگ کفار سے زیادہ نقصان دہ ہیں
- 414 حسین اللہ یا شیخ عبدالقادر کہنے کا جواز
- 416 سیدنا غوث الاعظم کے ارشاد
- 416 قدحی ہذا رقبۃ کل ولی اللہ کی تشریح
- 417 عقیدہ سمع موتی
- 419 لعن بریزید
- 420 کفریزید پردال
- 422 حضور اعلیٰ گلوڑوی کا عقیدہ ختم نبوت کا تحفظ اور ردِ قادیانیت
- 422 فرقہ بہابیہ کے غلط استدلال کی تردید
- 424 ختم نبوت کے متعلق چند شکوک کا ازالہ
- 427 مرزائیوں کے اہم اشکالات کے جوابات
- 436 جواب سوال نمبر ۱
- 438 حدیث کا مطلب
- 438 جواب سوال نمبر ۲-۳
- 445 جواب سوال نمبر ۴
- 447 جواب سوال نمبر ۵
- 448 جواب سوال نمبر ۶
- 448 جواب سوال نمبر ۷
- 449 اسی مضمون کا ایک خط اور اس کا جواب

- 451 الجواب ہوا صواب۔
- 454 مرزائیوں کی طرف سے دو سوال اور حضور
- 454 قبلہ عالم کی طرف سے ان کے جوابات
- 454 پہلا سوال
- 455 دوسرا سوال
- 456 جواب
- 461 وہابی کا معنی
- 468 سیاہ خضاب کے بارے میں حضور اعلیٰ کا موقف
- 468 احادیث
- 470 احادیث نہی
- 472 تقریظ عالیہ حضرت علامہ مفتی شاہ حسین گردیزی مدظلہ العالی
- 475 تقریظ عالیہ پیر سیدزبیر حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی
- 476 تقریظ عالیہ پیر سید غلام حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی
- 479 تقریظ عالیہ پیر سید عظمت حسین شاہ گیلانی مدظلہ العالی
- 481 تقریظ عالیہ پیر سید امتیاز حسین شاہ کاظمی مدظلہ العالی
- 484 تقریظ عالیہ پیر سید مصباح الحسن گیلانی گولڑوی
- 486 پیر سید صابر حسین کاظمی راجوروی کا محبت نامہ
- 487 تقریظ عالیہ مولانا مفتی محمد خان قادری مدظلہ العالی
- 488 تقریظ عالیہ علامہ محمد عبدالقیوم خان مدظلہ العالی
- 490 تقریظ عالیہ علامہ مفتی محمد حنیف قریشی مدظلہ العالی
- 493 تقریظ عالیہ علامہ مفتی محمد عبدالمالک فیضی مدظلہ العالی
- 497 تقریظ عالیہ مفتی محمد فیصل عباس جماعتی صاحب مدظلہ العالی
- 498 تقریظ عالیہ پیر محمد طفیل بھجوری صاحب مدظلہ العالی
- 500 منظوم تقریظ عالیہ صاحبزادہ محمد لطیف ساجد چشتی مدظلہ العالی

پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لیے جو خالق کائنات ہے اور درود و سلام رحمتہ اللعالمین کے لیے جو باعث تخلیق کائنات ہیں اور آپ کی آل اطہار پر جو اہل زمین کے لیے امان ہیں اور آپ کے اصحاب پر جو نجوم ہدایت ہیں۔

بندہ ناچیز کو دوران طالب علمی سے ہی عقائد و معمولات اہلسنت پر لکھی ہوئی کتب کے مطالعہ کا شوق رہا۔ کافی کتب نظر سے گذریں مگر ان میں حضور اعلیٰ مجدد گوڑہ حضرت سیدنا پیر مہر علی شاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتب کے حوالہ جات بہت کم بلکہ نہ ہونے کے برابر پائے۔ جبکہ آپ کی کتب میں اس حوالہ سے ایک بہت بڑا اور بے مثال ذخیرہ موجود ہے جو کہ امت مسلمہ کے لیے رشد و ہدایت کا ذریعہ ہے۔ اس کی کو محسوس کرتے ہوئے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ اس پر کچھ لکھا جائے۔ اس پر کام شروع کیا لیکن کافی دشواری پیش آئی۔ اس اثنا میں اللہ کریم نے کرم فرمایا تو 10 فروری 2015 بروز منگل غازی ملک ممتاز قادری شہید رحمۃ اللہ علیہ کی پیشگی کے بہانے سے پیر سید مصباح الحسن شاہ گیلانی کے توسل سے دربار عالیہ غوثیہ مہریہ گوڑہ شریف حاضری کی سعادت نصیب ہوئی۔ پیر سید مصباح الحسن شاہ گیلانی گوڑوی کے توسل سے مرشد کریم شہنشاہ ولایت حضور قبلہ سید شاہ عبدالحق گیلانی گوڑوی المعروف لالہ جی سرکار کی خدمت میں عرض کی کہ حضور اعلیٰ مجدد گوڑوی کی کتب پر کچھ کام کرنے کی خواہش رکھتا ہوں اجازت عنایت فرمائیں۔

تو بندہ نوازی ہے حضور مرشد کریم نے میرا ہاتھ کچھ دیر اپنے دست مبارک میں پکڑ کر نگاہ ولایت فرماتے ہوئے دو مرتبہ فرمایا: اجازت ہے، اجازت ہے۔

نگاہ مردِ کامل سے بدل جاتی ہیں تقدیریں

اس نگاہ عنایت کے بعد تمام مشکلات آسان پڑ گئیں اس موقع پر میں اگر اپنے محسنین کا ذکر نہ کروں تو غیر مناسب ہوگا۔ جن میں حضرت پیر سید فضیلت حسین شاہ صاحب نے کافی شفقت

فرمائی۔ استاذی المکرم مفتی محمد حنیف قریشی صاحب نے مصروفیت کے باوجود تقریظ عنایت فرمائی اور سید امتیاز حسین شاہ صاحب نے حوصلہ افزائی کے ساتھ تقریظ عنایت فرمائی۔ استاذ العلماء پیر سید زبیر حسین شاہ بخاری نے پیار بھرے جملوں سے نوازا۔ علامہ پیر سید عظمت حسین شاہ گیلانی مصروفیت اور علالت کے باوجود رہنمائی فرمائی۔ علامہ سید مصباح الحسن گیلانی، جناب محمد توصیف حیدر چشتی علامہ مفتی عبدالملک فیضی صاحب نے قدم بہ قدم معاونت فرمائی۔ استاذ العلماء مفتی شاہ حسین گردیزی گولڑوی، محقق دوراں مفتی محمد خاں قادری نے نہایت شفقت فرمائی علاوہ ازیں بہت سے دوستوں نے ہر قدم پر ساتھ دیا خصوصاً کارکنان تحریک ختم نبوت آزاد کشمیر اللہ تعالیٰ سب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

یہاں میں اس بات کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر میرے سر پر میرے والد مکرم پیر سید محبت حسین شاہ صاحب اور برادر اکبر سید ظفر حسین شاہ چشتی گولڑوی اور والدہ محترمہ کا سایہ عفت اور دُعائیں میرے شامل حال نہ ہوتیں تو یہ سب ناممکن تھا انہی کی نوازشات کی وجہ سے یہ سب مہربانیاں ہیں۔ اللہ پاک ان کا سایہ سلامت باکرامت رکھے، اور ہمیں ان کی خدمت کر کے رضائے الہی حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

قارئین! کتاب میں جہاں کہیں میں نے حاشیہ دیا ہے وہاں پر آغاز میں اس طرح کے نشان لگادیئے ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اور جہاں حاشیہ کا اختتام ہے وہاں پر یہ نشان لگادیا ہے :-

آمین بجاہ سید المرسلین وخاتم النبیین ﷺ
سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی

عقائد مہریہ کے مصنف پر ایک نظر

از : جانشین شیخ سعدی، اُستاذ العلماء

حضرت مولانا محمد منشاء تالیش قصوری مدظلہ العالی

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

خاندانی پس منظر

حضرت علامہ مولانا قاری سید اسد حسین شاہ حیدری زید مجدہ کے جدِ اعلیٰ حضرت پیر طریقت رہبر شریعت سید دیوان علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد پیر و مُرشد کے ارشادِ گرامی پر سیدال کسراں سے وادی کشمیر پتھل کنیال شریف تشریف فرما ہوئے اور یہاں پر آپ نے خُداداد علمی و روحانی برکات سے غیر مُسلموں کو زُمرۂ اسلام میں داخل کیا۔

آپ کے اخلاق حمیدہ و کمالاتِ جلیلہ نے اپنا اثر دکھایا اور غیر مُسلم جو در جو دائرہ اسلام میں داخل ہونا شروع ہوئے اور دیکھتے ہی دیکھتے ہزاروں ہندو، سکھ اور دیگر غیر مُسلم قومیں حلقہ بگوشِ اسلام ہوئی۔ آپ زندگی بھر قال اللہ و قال الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نغمے گاتے رہے یہاں تک کہ وصالِ حق کی نعمت سے سرفراز ہوئے۔ اور دیوان آباد پتھل شریف میں ہی آپ کا مزار بنا جو مرجعِ خلائق ہے۔ بعدہ آپ کے وُراثہ نے آپ کے مشن کو ترقی دی یہاں تک کہ آج اُسی ساداتِ خاندان کے لائق ترین فرزند حضرت علامہ مولانا سید اسد حسین شاہ حیدری مدظلہ اپنے آباء و اجداد کی علمی وراثت کے امین و قاسم ہیں۔

ولادت باسعادت

حضرت مولانا صاحبزادہ سید اسد حسین شاہ حیدری بن پیر سید محبت حسین شاہ یکم اپریل ۱۹۸۸ء کو بمقام کنیال شریف پلندری آزاد کشمیر میں متولد ہوئے۔

آغازِ تعلیم

مولانا موصوف نے جب ہوش سنبھالا تو اپنے گاؤں سے تعلیم کا آغاز کیا اور پرائمری کے بعد گورنمنٹ ہائی سکول پتھل میں داخلہ لیا پھر چھوڑ کینٹ حیدر آباد سندھ جانا ہوا اور گورنمنٹ سینڈری ہائی سکول میں داخلہ لیا اور ساتھ ہی ایک دینی ادارہ میں ناظرہ قرآن پاک کی تکمیل کی پھر وہاں سے واپس کشمیر پلندری کے ایک مدرسہ میں کچھ پارے حفظ کئے پھر وہاں سے جامعہ رضویہ مظہر الاسلام سمندری فیصل آباد سے تجوید و قرأت کی سند حاصل کی۔ پھر درسِ نظامی کی غرض سے پیر علاؤ الدین صدیقی علیہ الرحمۃ کی قائم کردہ یونیورسٹی نیریاں شریف گئے اور پھر قلعاں محی الاسلام میں درسِ نظامی کی ابتداء کی وہاں سے اُستاز العلماء، فخر الاصفیاء حضرت علامہ مولانا پیر سید حسین الدین شاہ صاحب شیخ الحدیث جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے دو سال جامعہ رضویہ میں پڑھنے کے بعد لاہور جامعہ حنفیہ غوثیہ میں موقوف علیہ تک پڑھا۔

پھر اس کے بعد دُنیاۓ اسلام کے معروف مرکزی دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور سے دورہ حدیث شریف کر کے دستارِ فضیلت و سندِ فراغت کی دولتِ جاودانی کا شرف حاصل کیا۔

بیعت

اپنے جدِ اعلیٰ حضرت پیر سید دیوان علی شاہ علیہ الرحمۃ کی روحانی رہنمائی سے حضور قبلہ عالم پیر سید مہر علی شاہ علیہ الرحمۃ کے پوتے حضرت پیر سید شاہ عبدالحق گیلانی چشتی گلوڑوی مدظلہ العالی سے بیعت کی سعادت حاصل کی۔“

اساتذہ کرام

وہ اساتذہ کرام جن سے مفصل پڑھا۔

قاری غلام رسول صاحب (سندھ) قاری زاہد صاحب، حافظ قاری شاہد صاحب

(پلندری) مولانا صادق صاحب، مولانا غلام رسول صاحب، حافظ قاری شمس الدین صاحب (قلعاں) حضرت علامہ پیر سید امتیاز حسین شاہ صاحب مناظر اسلام حضرت علامہ مولانا مفتی محمد حنیف قریشی، مولانا نور زمان چشتی صاحب (جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی) مولانا طاہر شہزاد سیالوی صاحب، مولانا پیر سید حسین احمد گیلانی صاحب، مفتی فیصل عباس جماعتی صاحب، مولانا حامد وحید قادری صاحب (جامعہ حنفیہ لاہور) مناظر اسلام مولانا کاشف مدنی صاحب، مولانا شعیب صاحب، مفتی غوث رضوی صاحب، مولانا نعیم صاحب (سمندری فیصل آباد) شیخ الحدیث حضرت علامہ حافظ محمد عبدالستار سعیدی صاحب، شیخ الحدیث مناظر اسلام حضرت علامہ مولانا عبدالنواب صدیقی صاحب، شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا ڈاکٹر فضل حنان سعیدی صاحب۔

تصانیف

علمائے کرام کی فطرت میں قلم سے محبت رکھی گئی ہے مگر ہر عالم اس فطری جذبہ کو نہ جانے کیوں نہیں اپناتا۔ قلم کی برکات پر قرآن و سنت ناطق ہیں۔ قرآن مجید، احادیث مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء کتب فقہ و توارخ اور دیگر جملہ علوم و فنون کا جوڈ نکاح رہا ہے ہزار ہا لائبریریاں اور مدارس و سکول و کالج، یونیورسٹیاں مدرسین و طلباء کرام کی جماعتیں جو پڑھنے پڑھانے میں پیہم مصروف ہیں ان تمام میں قلم ہی کی کار فرمائی ہے۔
کسی نے کیا خوب کہا!

قلم زُبانِ مَنْ اَست و مَنْ زُبانِ قلم

بہر حال قلم نے علوم و فنون کے جہان آباد کر رکھے ہیں اور اہل علم ہمیشہ قلم سے کام لیتے رہتے ہیں، لے رہے ہیں اور لیتے رہیں گے۔ ایسے ہی خوش نصیب قلم کاروں میں حضرت مولانا سید اسد حسین شاہ حیدری صاحب بھی شمولیت کی سعادت حاصل کر رہے ہیں اور اس وقت آپ کے سامنے آپ کی ضخیم و عظیم کتاب مستطاب ”عقائد مہریہ“ پوری آب و تاب سے منصہ شہود پر جلوہ افروز ہے جس سے قارئین کرام عموماً اور مسلک حق اہل سنت و جماعت کے حضرات عام و خاص مستفیض و مستفید ہوں گے۔ اس لئے کہ ”عقائد مہریہ“

حضرت قبلہ عالم پیر سید مہر علی شاہ صاحب چشتی گولڑوی علیہ الرحمۃ کے علوم و فنون ماخوذ ہیں اور قبلہ عالم علیہ الرحمۃ ان خواص کے سید و سردار ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسل سے انعام و اکرام کی بے بہا بارش برسائی ہے۔ بلاشبہ آپ انہیں انعام یافتگان میں شمار ہوتے ہیں جن کے نقش قدم پر چلنے کے لئے مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ میں خود تعلیم دی۔

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
خیال رہے کہ قیامت تک انعام یافتگان آتے رہیں گے اور اس صراطِ مُستقیم پر گامزن رہیں گے۔ (انشاء اللہ العزیز)

حضرت پیر طریقت رہبر شریعت قبلہ عالم پیر سید مہر علی شاہ صاحب چشتی گولڑوی علیہ الرحمۃ کے احوال و آثار اتنے روشن و تابندہ ہیں کہ آج بھی مخلوق خدا کے ذکر مقدس سے اپنے افعال و اعمال کو پاکیزہ کر رہی ہے۔

مولانا موصوف نے ”عقائد مہریہ“ کے علاوہ درج ذیل کتابیں بھی تصنیف کی ہیں
(1) کرامات پیر سید دیوان علی شاہ، (2) تذکرہ مہریہ، (3) فضائل پنجتن پاک، (4) مختصر وظائف دیوانیہ (5) مسند علی، (6) سید کون؟، (7) آئمہ اہل بیت، (8) خلفائے راشدین، (9) حدیث قرطاس و باغ فدک

دعا ہے اللہ تعالیٰ جل شانہ شاہ صاحب کے قلم کو برق بار بنائے اور قوم و ملت کے لئے عمدہ تصانیف لکھتے رہیں ”آمین، ثم آمین“ بجاہ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

محمد منشاء تابش قصوری (جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور)
دوشنبہ، ۲۰۱۷-۲-۱۳ بمطابق ۲ جمادی الاخریٰ ۱۴۳۸ھ

حیات و خدمات

فاتحِ قادیا نیت، مجددِ دین و ملت، حضورِ اعلیٰ امام المسلمین
قطب الاقطاب خواجہ خواجگان، تاجدارِ گولڑہ
حضرت سیدنا پیر مہر علی شاہ گولڑوی رضی اللہ عنہ

عالم ربانی، عارفِ لاثانی، رہبرِ شریعت، ہادیِ طریقت، قبلہء عالم سیدنا و مولانا حضرت خواجہ پیر سید مہر علی شاہ الحسنی الگیلانی قدس سرہ ان بزرگانِ دین اور علماء کالمین سے ہیں جو بڑی مدت کے بعد کبھی پیدا ہوتے ہیں۔ جن کی نگاہیں باریک سے باریک حقیقت کو دیکھتی ہیں اور جن کی نظروں میں انسانی زندگی کے تمام نقوش خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی پوری وضاحت کے ساتھ نمایاں رہتے ہیں اور جن کے قلوب انوارِ سبحانیہ کے معدن اور اسرارِ ربانیہ کے مخزن ہوتے ہیں۔ وہ ایک طرف اپنا تعلق محبوبِ حقیقی سے استوار رکھتے ہیں اور ایک طرف نوعِ انسانی کی ہدایت و رہنمائی اور ان کی ہر جائز خیر خواہی کے لیے ہر میدان میں پیش پیش ہوتے ہیں اُن کا وجود اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غیر فانی معجزات کا نمونہ ہوتا ہے اور ان کا خلق اخلاقِ خداوندی کا آئینہ ہوتا ہے، آنے والی سطور میں انتہائی اختصار کے ساتھ آپ کی حیات و خدمات کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔

خاندان اور تعلیم و تعلم

آنجناب رضی اللہ عنہ ۱۲۷۷ھ مطابق ۱۸۵۶ء قصبہ گولڑہ تحصیل و ضلع راولپنڈی میں ایک ایسے گھرانے میں جلوہ افروز ہوئے ہیں جو اس خاندانِ ساداتِ قادریہ گیلانیہ کی شاخ ہے جن کے مشہور جدِ امجد حضرت میراں شاہ قادری قیس، سرکارِ بغداد قدس سرہ سے مامور ہو کر تشریف فرمائے ہندوستان ہوئے اور مختلف علاقوں میں تبلیغ و ارشاد فرما کر قصبہ ساڈھورہ ضلع انبالہ میں مستقل سکونت

اختیار فرمائی تھی۔ جہاں آج تک آپ کا خاندان موجود ہے، صاحب مخاران النسب نے آپ کے تفصیلی حالات تحریر کئے ہیں نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی اخبار الاخبار میں آپ کے سید گیلانی اور ایک صاحب کمال بزرگ ہونے کی تصریح فرمائی ہے۔

حضرت قبلہ عالم پیر مہر علی شاہ رضی اللہ عنہ کے والد گرامی پیر سید نذر دین شاہ کے جد امجد سید روشن دین اور ان کے برادر حقیقی سید رسول شاہ سب سے اول قصبہ ساڈھورہ شریف سے حجاز مقدس اور بغداد شریف ہوتے ہوئے واپسی پر گولڑہ شریف میں اقامت پذیر ہو گئے، چنانچہ اس خاندان کے متعدد کشف و کرامات علاقہ میں آج تک مشہور ہیں۔ جن سے دو واقعات قابل ذکر ہیں۔ ایک یہ کہ پیر روشن دین شاہ جب ابتداء میں یہاں تشریف فرما ہوئے تو علاقہ کے بعض شیعہ سادات نے آپ کے سید ہونے کے متعلق کچھ شکوک و شبہات کیے۔ آخر کار ایک موقع پر آپ نے ان سے وجہ دریافت کی تو یہ من گھڑت مقولہ پیش کیا ”کاٹھ نہ کنی سید نہ سنی“ (اس کے جواب میں مجدد گولڑوی حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا کاٹھ دادیا نیں سید شیعہ نہیں۔) جس پر آنجناب نے اپنی کلاہ مبارک زمین پر رکھ دی اور فرمایا کہ جو سید صحیح النسب ہوگا وہی اس کو اٹھائے گا۔ معترضین میں سے ایک صاحب جن کو اپنی سیادت پر بڑا ناز تھا اٹھے اور پورا زور لگایا مگر ٹوپی نہ اٹھ سکی۔ ناچار شرمندہ ہو کر عرض کی کہ اجازت ہو تو اٹھا لوں۔ آپ نے شفقت بھری نگاہ سے دیکھا اور فرمایا، اٹھالے۔ اور یہ بھی فقط اس کی عاجزانہ درخواست پر ظہور میں آیا ورنہ وہی حشر ہوتا جو پہلے ہوا تھا۔

دوسرا یہ ہے کہ جب سکھوں کے دور میں حضرت قبلہ عالم کے والد گرامی حضرت سید نذر دین شاہ کو ایک غلط الزام میں زندہ جلانے کی تجویز کی گئی تو باقاعدہ لکڑیوں کا چتہ تیار کیا گیا اور آپ کو بٹھا کر آگ لگانے کی پوری کوشش کی گئی مگر چتہ مشتعل نہ ہوا اور سکھوں نے سخت شرمندہ ہو کر آپ کو رہا کر دیا۔

حضرت قبلہ عالم نے اپنے والد ماجد اور ان کے ماموں حضرت پیر فضل دین شاہ گیلانی کی سرپرستی میں ابتدائی تعلیم گھر میں حاصل فرمائی۔ بچپن کا زمانہ تھا ایک دن استاد نے نہایت تاکید کی کہ کل کے سبق کا اچھی طرح مطالعہ کر کے آنا ورنہ ماروں گا۔ اتفاقاً اس مقام سے کتاب کرم خوردہ تھی اور دوسرا نسخہ موجود نہ تھا آپ پریشانی کے عالم میں ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر بارگاہ خداوندی

کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا خداوند! اگر تو مجھے یہ عبارت سکھا دے تو اس میں تیرا کوئی نقصان نہ ہوگا اور میں استاد کی مار سے بچ جاؤں گا۔

سبحان اللہ یہ کہنا تھا کہ ایک سبزی عبارت آپ کے سامنے چمکی جس کو آپ نے ضبط فرما لیا۔ دوسرے دن جب استاد نے پوچھا تو آپ نے سب عبارت یاد سنادی حالانکہ کتاب میں عبارت موجود ہی نہ تھی اور نہ کوئی دوسرا نسخہ وہاں موجود تھا۔ استاد بڑے متعجب ہوئے اور راولپنڈی جا کر دوسرا صحیح نسخہ تلاش کر کے ملاحظہ کیا تو حرف بہ حرف درست پایا۔ واپس آ کر کہنے لگے پیر زادہ جی! تمہیں اللہ تعالیٰ بڑی شان عطا کرے گا۔ میرے لئے بھی دُعا کرنا اور آپ کو مزید تعلیم دینے سے معذرت ظاہر کی۔ جس پر آنجناب رضی اللہ عنہ علاقہ ہزارہ مقام بھوئی میں روانہ کئے گئے۔ وہاں پر مولانا محمد شفیع مرحوم سے آپ نے قطبی تک کتابیں پڑھیں بعد میں وادی سون کے گاؤں انگہ شریف ضلع خوشاب میں مولانا حافظ سلطان محمود کے درس میں داخل ہوئے جو علاوہ ماہر علوم ظاہرہ ہونے کے حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی کے مخلص مرید اور صاحب نسبت تھے۔ اس دوران میں استاد مرحوم کے ساتھ آپ کو سیال شریف بکثرت جانے کا اتفاق ہوا کرتا اور آخر کار آپ اعلیٰ حضرت سیالوی سے بیعت بھی ہو گئے قیام انگہ کے زمانہ میں آپ نے تحصیل میں وہ مجاہدہ کیا کہ بسا اوقات سخت سردیوں میں لحاف کے بغیر ساری رات مطالعہ میں گزر جاتی اور صبح کی نماز عشاء کے وضو سے ادا فرماتے دواڑھائی سال کے مختصر وقت میں آپ نے اکثر درسی کتب پر عبور حاصل فرمایا اور ساتھ دوسرے طلباء کو سبق پڑھانے کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ جب کبھی موقع ملتا تو تنہائی میں اشعار شوقیہ اور غزلیات ذوقیہ سے بھی محظوظ ہوتے رہتے۔

خبر ہونے پر شائقین چھپ چھپ کر آپ کی ان وجدانی کیفیتوں سے مستفید اور لذت اندوز ہوتے چونکہ آپ کی طبیعت مبارکہ شہرت سے متنفر ہوتی اس لئے انگہ سے کوچ فرما کر آپ نے کچھ عرصہ علاقہ چکوال میں ایک مشہور عالم برہان الدین مرحوم کے ہاں کچھ اسباق حاصل فرمائے۔ بعد ازاں باجانات اپنے مشائخ کے ہندوستان کا رخ فرمایا، مولانا احمد حسن کانپوری جن کے کتب معقول اور مثنوی شریف پر حواشی بھی موجود ہیں اس زمانے میں زیارت حرمین شریفین کا ارادہ فرمائے ہوئے تھے آپ نے مولانا مرحوم سے استفادہ کا خیال ظاہر فرمایا مگر مولانا نے سفر حرمین کے ارادہ کی وجہ سے معذرت کی۔ آخر کار جب آنجناب کے فضل و کمال کا سورج

درخشاں ہوا تو ایک دفعہ بموقعہ عرس پاکپتن شریف مولانا مرحوم حاضر ہو کر اچانک آپ کے قدموں میں گر پڑے کافی ہجوم تھا اتنے میں کسی نے کہا کہ یہ مولانا احمد حسن کانپوری ہیں آپ نے فوراً اٹھا کر گلے لگالیا اور دورانِ قیام بڑی محبت آمیز مجلسیں ہوتی رہیں۔ مولانا نے اس حد تک اظہارِ عقیدت کیا کہ کاش! مجھے آپ کو ایک دو سبق پڑھانے کا شرف حاصل ہو جاتا اس لیے نہیں کہ آپ کا استاد کہلاؤں بلکہ اس لیے کہ آپ کے دعواتِ صالحہ میرے شاملِ حال ہو جاتے۔ واضح ہو کہ ہندوستان کے دیگر مشاہیر علماء مولوی اشرف علی تھانوی، مولانا انور علی شاہ کشمیری صدر مدرس دارالعلوم دیوبند، مولانا رحمت اللہ مہاجرکی، مولانا فضل حق رامپوری وغیرہ آپ کے کمالاتِ علمیہ کے مداح تھے۔

مولانا رحمت اللہ سے آپ کی ملاقات مکہ شریف میں ہوئی اور مسئلہ ندائے غائبانہ اور جمعہ فی القریٰ پر مفصل گفتگو ہوئی۔ جس پر مولانا مرحوم نے اپنے سابقہ خیال سے رجوع فرما کر آپ کے ساتھ اتفاق ظاہر کیا اور آپ کو فقط ایک بحرِ عالم ہی نہیں بلکہ انسانِ کامل تصور کرتے ہوئے آپ سے بیعت ہونے کی درخواست کی اور کچھ وظائف کی اجازت بھی حاصل کی۔ آپ کے سفرِ حج کے واقعات اس قسم کے ہیں کہ جن کے پڑھنے سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے فضل و کمال کا سورج فقط ہند ہی میں نہیں بلکہ مرکزِ اسلام حجاز مقدس میں بھی ایسا درخشاں ہوا کہ بڑے بڑے علم اور فن کے ستارے اس روشنی میں ماند پڑ گئے خصوصاً حضرت مولانا حاجی امداد اللہ مہاجرکی کے سامنے مثنوی شریف کے ایک شعر کی تشریح اور حاجی صاحب مرحوم پرن کر و جدانی کیفیت طاری ہونا وغیرہ ایسے واقعات ہیں جن سے آپ کی شانِ علمی کا نمایاں پہلو ظاہر ہوتا ہے غرض یہ کہ آپ مولانا احمد حسن سے رخصت ہوئے اور استاذِ الکل مولانا لطف اللہ مرحوم کے حلقہء درس میں شامل ہوئے دورانِ قیام میں وہ علمی جوہر دکھائے کہ مولانا مرحوم کی توجہ کا مرکز بن گئے اور جب علی گڑھ کے بعض اراکین نے مولانا کے مدرسہ کو فیل کرنے کی غرض سے سخت قسم کے امتحان کی تجویز کی تو مولانا نے قبل از امتحان آزمائشی طور پر طلباء سے سوالات کیے تو آنجناب کے جوابات ایسے پسند فرمائے کہ اسی دن امتحان کے پاس روانہ کر دیئے۔

چنانچہ دوسرے دن معلوم ہوا کہ امتحان مذکور نے یہ کہہ کر اراکینِ کالج سے امتحان لینے کے متعلق معذرت کی کہ جس مدرسہ کے طالب علم کا یہ کمال ہے اس کا امتحان لینا میرا کام نہیں۔ مولانا

مرحوم اس واقعہ سے اس قدر متاثر ہوئے کہ فرمایا کرتے تھے پیرزادہ جی! میرے مدرسے کی لاج تم نے رکھ لی۔

ایک موقعہ پر مولانا کے بڑے مشہور شاگرد مولوی عبداللہ صاحب ٹوکی جو اس وقت دہلی میں مدرس تھے وہاں تشریف لائے اور اثنائے قیام میں علم نحو کے ایک مسئلہ پر گفتگو ہوئی۔ آنجناب کے طرز بیان کو سن کر حیران رہ گئے اور آخر میں جب حکومتِ برطانیہ کی طرف سے لاہور یونیورسٹی کے ایک بڑے عہدے پر فائز ہوئے اور تحریکِ مرزائیت کے خلاف مناظرہ کے دوران میں آنجناب کی تحقیق سننے کا اتفاق ہوا تو فرمانے لگے کہ یہ علومِ لدنیہ کی شان ہے جن میں اکتساب کو دخل نہیں۔

تقریباً دو سال کے عرصہ میں آپ نے تمام انتہائی کتابوں سے فراغت پا کر تحصیلِ حدیث کے لئے سہارنپور کے مشہور شیخ الحدیث مولانا احمد علی صاحب مٹھی بخاری شریف سے کتبِ حدیث شروع فرمائیں۔ دورانِ تدریس میں ایک دن مولانا سے کسی نے سوال کیا کہ قیامِ تعظیمی پر کیا دلیل ہے؟ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے وہ حدیث پیش کی جس میں آیا ہے کہ حضرت سعد انصاری رضی اللہ عنہ کے آنے کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انصار سے فرمایا! قوموا الی سیدکم۔ (کہ اپنے سردار کے لیے اٹھو) سائل نے پھر سوال کیا کہ ہو سکتا ہے کسی اور وجہ سے اٹھنے کا حکم دیا ہو۔ قیامِ تعظیمی پر کون سا قرینہ ہے۔

مولانا مرحوم نے آنجناب کی طرف دیکھا آپ نے فوراً فرمایا کہ یہ مسلمہ قاعدہ ہے کہ جب کسی مشتق پر حکم کیا جاتا ہے تو اس کا مصدر حکم کی علت ہوتا ہے لہذا یہاں حضرت سعد کی سیادت اور سرداری قیام کی علت ہوگی جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقصد حضرت سعد کی تعظیم کرنا تھا۔

آپ کے اس طرزِ استدلال کو سن کر سائل خاموش ہو گیا اور شیخ الحدیث بہت ہی خوش ہوئے، چونکہ مولانا (آپ کا سلسلہء اساتذہ تین واسطوں سے حضرت شاہ ولی اللہ تک پہنچتا تھا آپ نہ دیوبندی تھے اور نہ ہی آپ کے اساتذہ میں کوئی دیوبندی تھا) کے حلقہء درس میں الحدیث طبقہ کافی ہوتا تھا اس لیے مسائل اختلافیہ پر بارہا گفتگو ہو جاتی تھی۔ آنجناب انہیں ایسے دندان شکن جواب دیتے کہ پھر اعتراض کی گنجائش باقی نہ رہ جاتی ان کمالات کو دیکھ کر ایک دن

مولانا نے آپ کی اپنے مقام پر دعوت فرمائی اور بعد فراغت سند حدیث لکھ کر فرمایا کہ آپ کو زیادہ پڑھنے کی ضرورت نہیں اپنے وطن تشریف لے جائیے اور خلق خدا کو مستفیض فرمائیے۔ چنانچہ آپ ۱۸۷۷ء میں تقریباً اکیس سال کی عمر میں علوم متداولہ سے فارغ ہو کر مراجعت فرمائے وطن ہوئے اور اپنے آبائی قصبہ گولڑہ شریف میں کافی خلق خدا کو علم و عرفان کی نعمت سے مالا مال فرمایا۔

جذب و سلوک اور خلافت

قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اکتساب علوم ظاہرہ کے ساتھ علوم باطنہ کی طرف بھی آپ کی پوری توجہ رہی سرکار ولایت میں حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت سیدنا غوث اعظم کے ارواح طیبہ سے بلا واسطہ مستفیض ہونے کا تذکرہ متعدد مقامات پر آپ کی کلام منظوم میں موجود ہے۔ علاوہ ازیں حسب قواعد طریقت سلسلہ چشتیہ نظامیہ کے مشہور شیخ الوقت حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی اور اپنے خاندان کے ایک مشہور بزرگ حضرت پیر فضل الدین شاہ قادری گیلانی سے آنجناب کو بیعت و ارشاد و تلقین و تربیت خلق اللہ کی اجازت حاصل ہوئی اور ان ارواح طیبہ کی عنایات و توجہات کے ساتھ ساتھ جس قدر ریاضات و مجاہدات آنجناب نے کیے بلا ریب قرون سابقہ کے بزرگان دین کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔

مہینوں کے مہینے مختلف پہاڑوں اور جنگلات میں بسر کر کے مالوفات طبعیہ سے کنارہ کش رہنا آنجناب کی عادت ثانیہ بن چکی تھی۔ آخر عمر میں جبکہ عالم استغراق میں متواتر کئی سال سے غذا وغیرہ کو باقاعدہ استعمال فرمانے سے کافی حد تک احتراز فرمالیا تھا اور بعض اطباء نے حقیقت حال سے ناواقفیت کی بناء پر یہ وجہ بیان کی کہ آپ کی کمزوری قلت غذا کے سبب سے ہے تو فرمایا کہ ہرگز نہیں۔

یہ لوگ میری مرض شناخت نہیں کر سکتے درویش کے لیے غذا کے بغیر گزارہ کرنا کچھ مشکل کام نہیں غرضیکہ حصول عرفان و تحصیل کمالات کے ذریعے عموماً دو ہی ہیں۔ جذب و عشق اور ریاضت و مجاہدہ، جس طریقہ سے دیکھا جائے آپ کی ذات بابرکات یکتائے روزگار نظر آتی ہے۔

کمالات و کرامات

دُنیا عموماً ولایت کا معیار کرامت کو سمجھتی ہے لیکن یاد رہے کہ کرامات دو قسم کی ہوتی ہیں۔ ایک حسیہ اور دوسری معنویہ۔ کرامات حسیہ جیسے عام طور پر اولیاء کرام سے تصرف منقول ہیں مثلاً ہوا میں اڑنا، پانی پر چلنا، دور دراز مسافت کو تھوڑے سے وقت میں طے کر لینا توجہ سے کسی کی حاجت روائی کر دینا جن کا ثبوت متعدد آیات و احادیث سے بھی ملتا ہے لیکن اس قسم کے واقعات غیر ولی سے بھی ہونے ممکن ہیں چنانچہ بعض اہل ریاضت غیر مسلم افراد کو بھی یہ مقام حاصل تھا جسے اہل شرع استدراج سے تعبیر کرتے ہیں لیکن کرامات معنویہ یعنی ذوق و شوق الہی، استقامت شریعت اور پیغمبر کی ذات بابرکات سے والہانہ عقیدت اور محبت اور ملت اسلامیہ پر ہر آنے والی آفت کا حتی الوسع مقابلہ کرنا، اپنے خداداد تاثر و تاثیر سے اُمت مسلمہ کو اختلاف سے نکال کر صراطِ مستقیم پر قائم رکھنے کی سعی کرنا، ارشادِ خلق اور گم گشتگانِ راہ شریعت و طریقت کو اپنی منزل مقصود تک پہنچا دینا، مشکل سے مشکل علمی اور عرفانی نکات کی تہہ تک پہنچ کر طالبانِ حق کی پیاس کو بجھانا، صبر و قناعت، تسلیم و رضا، جو دو سخا، عفو و کرم، حلم و حیا جیسے مقاماتِ عالیہ سے خود پیراستہ ہو کر دوسروں کو آراستہ کرنا۔

یہ وہ انعامات ہیں جو محض انہی حضرات کا حصہ ہیں جن پر عنایاتِ ایزدی اور فضلِ ربانی کا خاص ظہور ہوتا ہے یہی لوگ ہیں جو خلافتِ الہیہ کی ذمہ داریوں کا بوجھ اٹھانے کے قابل ہوتے ہیں۔ اسی قسم کے کمالات کے متعلق بزرگانِ دین میں یہ مشہور ہے کہ الاستقامۃ خیر من الف کرامۃ۔ یعنی آدابِ شریعت و طریقت کی پابندی ہزار دیگر قسم کی کرامتوں سے افضل ہے۔ گو آنجناب رضی اللہ عنہ کی زندگی کا ہر لمحہ اس قسم کی کرامات سے معمور نظر آتا ہے لیکن یہاں فقط چند ایک ایسے کمالات کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے جو کہ اسلام اور اُمت مسلمہ کی خیر خواہی اور جذبہ اخلاص اور اخوتِ اسلامیہ کی بناء پر آنجناب سے ظہور پذیر ہوئے۔ جن میں غور کرنے کے بعد ہر منصف مزاج انسان آپ کو خراجِ عقیدت پیش کرتے ہوئے یہ کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

ایں کار از تو آید و مرداں چیں کنند

ردِ مرزا بیت

۱۹۰۰ء کے قریب جبکہ ختم نبوت جیسے مسلمہ عقیدہ اہل اسلام میں مختلف تاویلات کے

ذریعے سے مرزا غلام احمد قادیانی نے مسلمانوں میں اختلافات کا ایک طوفان کھڑا کیا اور حضرت مسیح ابن مریم جن کے زندہ آسمان پر اٹھائے جانے اور واپس قرب قیامت میں تشریف لانے کے متعلق کتاب و سنت اور اجماع اُمت کے دلائل متواترہ موجود ہیں ان کی کرسی کو اپنے لئے خالی کرنے کی کوشش بے سود کی تو اس خطرناک تحریک کو مٹانے میں جس طرح آنجناب رضی اللہ عنہ نے کارہائے نمایاں کئے وہ اپنی نظیر آپ ہیں تقریر و تحریر اور ہر لحاظ سے اُمت مسلمہ کے اس متفقہ عقیدے کو آپ نے دوبارہ ایسا اظہر من الشمس کیا کہ مخالفین کو اعتراض کی گنجائش باقی نہ رہی اور اظہار حق کے لئے یہاں تک جرأت مندانہ اقدام کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اس معاملہ میں اختلاف کرنے والے بھی سفید کاغذ میدان میں رکھ دیں اور میں بھی رکھ دیتا ہوں جس کے کاغذ پر خود بخود غیبی تحریر ہو جائے وہی سچا سمجھا جائے گا۔ دنیا جانتی ہے کہ آپ کے اس واضح چیلنج کو سن کر مخالفین دم بخود رہ گئے اور میدانِ مناظرہ میں آنے کی جرأت بھی نہ کر سکے۔ کتاب شمس الہدایہ و بارۃ اثبات حیات مسیح اور سیفِ چشتیائی وغیرہ آپ کی تصنیفات اس معاملہ کی زندہ مثالیں ہیں۔

رؤنجدیت

جب بارہویں صدی کے مشہور نجدی لیڈر محمد بن عبدالوہاب نجدی نے توحید کی آڑ میں ذواتِ مقدسہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے متعلق نامناسب خیالات کا اظہار کیا اور حریم شریفین کے اہالیان کے خون اور مال سے کھیلنا شروع کیا۔ جس کی تعلیمات کے اثرات سے متاثر ہو کر بعض لوگوں نے یہاں بھی وہی سلسلہ شروع کیا اور ایک زبردست اختلاف اور فتنہ مسلمانوں میں برپا ہونے لگا تو آپ نے اس معاملہ میں نہایت ہی اعتدال اور انصاف کے ساتھ ان تمام مسائل پر اپنی مشہور کتاب ”اعلاء کلمۃ اللہ فی بیان وما اہل بہ لغیر اللہ“ تصنیف فرما کر اُمت مسلمہ پر احسان فرمایا۔ کتاب مذکور کے اندر غور کرنے سے اس معاملہ کے تمام پہلو سامنے آ جاتے ہیں اور ایک منصف اور حق پرست انسان کے لئے بجز تسلیم کے چارہ نہیں رہ جاتا۔ تو سل، نذر و نیاز، سماع موتی اور علم غیب وغیرہ مسائل پر آپ نے ایسے محققانہ انداز میں قلم اٹھایا کہ بڑے بڑے دیکھ کر حیران ہو جاتے ہیں۔

آخری کتاب میں مسئلہ تکفیر کے متعلق آپ نے نہایت ہی متکلمانہ تحقیق فرمائی ہے جس

کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ آج کل جیسا کہ تکفیر بازی کا بازار گرم ہے یہ اسلام میں کس حد تک معیوب ہے اور بغیر کسی خاص شرعی وجہ کے کسی مسلمان کو کافر کہنے کے کس قدر خطرناک نتائج ہیں۔

آپ کے بارہ سوالات

آنجناب رضی اللہ عنہ کے اس قسم کے مجددیت سوز کارناموں کو دیکھ کر اس مشن کے بعض ہاں خواہوں نے بجائے دلائل کا جواب دینے کے سب و شتم اور گالی گلوچ کا رستہ اختیار کیا۔ مشاہیر اولیاء کرام جیسے محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے خلاف کفر تک کا فتویٰ لگانے سے بھی دریغ نہ کیا اور دس مشکل سوالات مختلف علوم سے شائع کرا کے اعلان کیا کہ پیر صاحب یاد دیگر علماء اہلسنت ان کا جواب دیں۔

آپ نے اثنائے سفر میں صرف چند گھنٹوں کے اندر فقط ان دس سوالات کے جوابات پر ہی اکتفاء نہ فرمایا بلکہ اپنی طرف سے اسی نوعیت کے پورے ایک سو ایک (101) سوال تیار فرمائے۔ لیکن ان میں سے فقط بارہ سوالات شائع فرما کر آخر میں یہ تحریر فرمادیا کہ چونکہ جواب سے جواب ہی ہوگا لہذا اسی پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔ جب اتنی بڑی جماعت کے خلاف اس قدر زبردست پیش گوئی کرنے سے بعض احباب نے اظہار پریشانی کیا تو فرط جوش میں آکر فرمایا کہ اگر وہ لوگ کسی بھی سوال کا جواب لکھ دیں تو جن انگلیوں سے میں نے بارہ سوالات لکھے ہیں وہ کٹوا دوں گا۔

چنانچہ آپ کا ارشاد حرف بحرف سچا ہوا۔ یار لوگوں نے اپنے نجدی ہم خیال لوگوں کے تعاون سے ہر ممکن کوشش کی مگر جوابات پر قادر نہ ہو سکے۔ جناب قاری عبد اللہ جو مکہ شریف میں مقیم تھے ان سے معلوم ہوا کہ جب آپ کے سوالات وہاں حجاز شریف میں پہنچے تو علماء حجاز کے متعدد اجلاس ان کے حل کے لیے منعقد کیے گئے مگر بجز حیرت کے کچھ حاصل نہ ہوا۔ آنجناب رضی اللہ عنہ کے ان سوالات و جوابات کو دیکھ کر فقط ہندوستان ہی نہیں بلکہ ممالک عربیہ عراق، مصر اور ترکستان تک کے علماء کرام عیش عیش کراٹھے یہ سب ذخیرہ رسالہ الفتوحات الصمدیہ میں طبع ہو کر آج تک منظر عام پر جلوہ فرما ہے۔

آنجناب کی اعتدال پسندی

علاوہ ازیں شیعہ سنی اور مقلد غیر مقلد کے مابین اختلافات کے وجہ اور ہر فریق کے بعض متعصبانہ خیالات کی تردید اور ان سب فرقی اسلامیہ میں ہم آہنگی اور اتحاد پیدا کرنے کے متعدد نمونے آپ کے ملفوظات اور مکتوبات میں ملتے ہیں۔ جہاں ایک طرف شیعہ حضرات کے اس خیال کی آپ نے زبردست تردید فرمائی ہے کہ خلافت بلا فصل حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا حق تھا اور نعوذ باللہ خلفاء ثلاثہ علیہم الرضوان ناحق تھے وہاں ان متعصب سنیوں کے اس نظریہ کی بھی تردید فرمائی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہر لحاظ سے خلفاء ثلاثہ سے پیچھے تھے۔ حالانکہ متعدد احادیث سے آنجناب کا علم و حلم، جود و سخا اور بعض دیگر اوصافِ کاملہ میں یکتائے روزگار ہونا اظہر من الشمس ہے، اور جہاں آپ نے جناب سید الشہداء کے مصائب و مناقب کو صحیح طور پر بیان کرنے اور سننے کو مودتِ اہلبیت کے لوازمات سے شمار فرمایا، وہاں غلط سلط روایات کا عترتِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب کر کے وقتی طور پر جذبات کو ابھارنا معیوب قرار دیا اور جو لوگ یزید اور ابن زیاد وغیرہ دشمنانِ اہلبیت کی صفائی کرتے ہوئے اتنا کہنے سے بھی نہ شرماتے تھے کہ کیا ہوتا اگر حضرت امام عالی مقام علیہ السلام یزید کی بیعت کر لیتے۔

ان کی تردید کے ساتھ ساتھ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر یزید اور دیگر اشرقیاء جنہوں نے عترتِ رسول پر مصائب کے پہاڑ ڈھائے از روئے حدیث صحیحہ ایذا دہندگانِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور مستحقِ لعنت ہیں۔ لیکن کسی فرد یا قوم پر لعنت کو ضروریاتِ مذہب سمجھ کر یہی رٹ لگانے کے بجائے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آلِ پاک پر درود بھیجنا افضل ہے۔

کسی ملعون کے متعلق دلائل شرعیہ کی وجہ سے عقیدہ رکھنا اور بات ہے اور اس پر لعنت کرنے کو مشغلہ بنالینا اور بات ہے نیز حدیث مشہور جس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام کے اندر بارہ خلفاء ہونے کے متعلق خبر دی ہے۔ شیعہ حضرات اسے اپنے مذہب کے اثبات کے لیے ایک اٹل دلیل سمجھتے ہیں کہ اس سے مراد بارہ آئمہ اہلبیت کرام ہی ہیں۔

اس حدیث کی آنجناب رضی اللہ عنہ نے ایسی عجیب تشریح فرمائی ہے کہ ہر فرقے کا منصف مزاج آدمی پڑھ کر داد دے بغیر نہیں رہ سکتا۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ غلبہء ادب کی وجہ

سے بعض احادیث پر بغیر تاویل کے عمل کرنا جیسا کہ بعض متقدمین سلف صالحین سے منقول ہے چنداں معیوب نہیں لیکن حضرات ائمہ مجتہدین کو انکارِ حدیث سے متہم کرنا اور ان کی خدماتِ دینیہ سے بالکل منہ موڑ لینا جیسا کہ بعض متعصب غیر مقلدین کا شیوہ ہے نہایت نامناسب رویہ ہے۔ واقعات اور تاریخ اس امر پر شاہد ہیں کہ حضرات ائمہ مجتہدین نے جو کچھ کیا نہایت خلوص اور دیانت کے ساتھ کیا نعوذ باللہ ایسے خادمانِ دین کے متعلق یہ نظریہ رکھنا سراسر انصاف کے خلاف ہے۔

نظریہ وحدت وجود

صوفیائے اسلام کے نظریہ وحدت وجود جس پر اکثر مشاہیر اولیاء کرام ایک ہزار ہجری تک متفق چلے آئے ہیں اور ہر مسلک اور مشرب کے اربابِ حال کی کلام اس سے مملو نظر آتی ہے جن میں حضرت شیخ محی الدین ابن عربی، امام عبدالوہاب شعرانی، حضرت مولانا جلال الدین رومی، حضرت عبدالرحمن جامی، حضرت غریب نواز جمیری، حضرت محبوب الہی دہلوی، حضرت خواجہ باقی باللہ اور حضرت مجدد الف ثانی سرہندی رحمۃ اللہ علیہم خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

اس کے متعلق بعض متاخرین مشائخ نے مجدد الف ثانی کی کچھ تحریرات سے اس قسم کے نتائج برآمد کئے جن کی وجہ سے اس گروہِ صدق و صفاء میں کافی اختلاف کا احتمال پیدا ہو گیا تھا۔ علاوہ ازیں بعض اربابِ تصوف نے غلبہء حال کی وجہ سے اس کشفی مسئلہ کو کلمہ توحید کا مرادی معنی قرار دے کر تمام امت مسلمہ کو اسی کا مکلف ہونے پر زور دیا اور جو اس کا قائل نہ ہوا اسے مشرک و کافر تک لکھ دیا۔

چنانچہ عبدالرحمن لکھنوی کی کتاب کلمۃ الحق اس امر کی پوری تصدیق کرتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس امر سے امت مسلمہ کے اکثر افراد کا کلمہ توحید کے معنی پر ایمان رکھنے سے محروم ہونا لازم آتا ہے کیونکہ یہ مقام فقط حال سے تعلق رکھتا ہے اور سوائے اولیاء کرام اور عرفاء عظام کے ہر کس و ناکس کی رسائی اس تک مشکل ہے آنجناب رحمۃ اللہ علیہ نے اس خطرہ کو بروقت محسوس فرماتے ہوئے اپنی معرکۃ الآراء کتاب تحقیق الحق فی کلمۃ الحق تصنیف فرما کر ان سب خطرات کا سد باب فرمادیا۔

کتاب کیا ہے علم و عرفان کا ایک بحرِ ذخار ہے جس کے پڑھنے سے مصنف کے عرفانی

کمالات کا پتہ چلتا ہے۔ مفتی محمد حسن مرحوم مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور اپنے شیخ طریقت مولوی اشرف علی تھانوی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ اگر پیر صاحب یہ کتاب تصنیف نہ فرماتے تو اہل ظاہر کے لئے کلمہ توحید پر اپنا ایمان ثابت کرنا مشکل ہو گیا تھا کیونکہ مصنف کلمۃ الحق نے کتاب و سنت اور لغت و بلاغت کے دلائل قاہرہ سے یہ ثابت کر دیا تھا کہ کلمہ طیبہ کا مفہوم توحید و جود ہی میں ہی منحصر ہے جس کے بغیر ایمان شرعی ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا اور واقعی بات ہے کہ اگر حضرت قبلہ عالم جیسے محقق عارف اس موضوع پر قلم نہ اٹھاتے تو علماء ظاہر میں سے کسی کو بھی کتاب مذکورہ کا جواب لکھنے کی جرات نہ ہو سکتی تھی، جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ اسلام کے اس اصولی کلمہ طیبہ میں اہل اسلام کے دو بڑے گروہوں میں تصادم پیدا ہو جاتا جس کے نتائج نہایت خطرناک ہوتے۔

آنجناب رحمۃ اللہ علیہ نے ایک طرف لکھنوی کے دلائل کے دندان شکن جوابات دے کر دلائل اور براہین سے یہ ثابت فرمایا کہ کلمہ توحید کا وہ معنی جس پر زمانہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تمام اہل اسلام متفق چلے آئے ہیں، ایمان شرعی کے حاصل کرنے اور کفر و شرک سے نجات پانے کے لئے وہی کافی ہے البتہ اس مفہوم ظاہری کے ساتھ ایک باطنی مفہوم کی طرف بھی اشارہ موجود ہے اور کتاب و سنت کے بعض اشارات بھی اس کی تائید کرتے ہیں جو کہ محض ارباب باطن، حضرات اہل اللہ کے کشفات سے ہے اور اس کا انکار کرنا کفر نہیں ہاں یہ بات اور ہے کہ اس قدر مشاہیر اولیاء کرام کے متفقہ نظریہ کو محض کم فہمی کی بناء پر خلاف شرع اور غلط کہنے میں سوء خاتمہ اور شقاوت و حرمان کا خطرہ ضرور ہے۔

دوسری طرف آپ نے اس مسئلہ کی مکمل تشریح اور تفسیر فرما کر علماء ظاہر کے بعض بے محل اعتراضات کا پردہ چاک کر دیا جو کہ کم فہمی کی بناء پر ہر دور میں اس نظریہ کشفیہ کے متعلق وارد کئے جاتے رہے ہیں۔ علاوہ ازیں وحدت وجود اور وحدت شہود کے درمیان فرق اور حضرت مجدد الف ثانی کے کلام سے بعض پیدا شدہ شبہات کا مکمل جواب تحریر فرما کر اس نو پیدا اختلاف کو بھی کافی حد تک ختم کر دیا جو صوفیائے وجودیہ اور شہودیہ کے مابین پیدا ہو رہا تھا۔ کتاب مذکور کے علاوہ آپ کے مکتوبات اور ملفوظات میں بھی اس موضوع پر کافی ذخیرہ موجود ہے جو کہ ارباب ذوق کے لئے موجب بصیرت ہے۔

مسلمانانِ ہند کی سیاسی رہنمائی

جنگِ بلقان کے زمانہ میں جب مسلمانانِ ترکستان حکومتِ برطانیہ سے برسرِ پیکار تھے تو ہندوستان کے اکثر اکابر نے ہجرت کی تحریک شروع کی۔ آپ نے بمعہ بعض دیگر اکابر ہند، اس تحریک کی زبردست مخالفت کی اور اس کے خطرناک نتائج سے مسلمانوں کو بروقت متنبہ کیا۔ اربابِ تحریک نے مختلف قسم کے غلط الزامات عائد کئے حتیٰ کہ حکومتِ برطانیہ کی ہمنوائی سے بھی مطعون کیا مگر آپ کے پائے استقلال میں ذرہ بھر لغزش نہ آئی۔

تحریک والوں کی طرف سے بعض خصوصی نمائندے تبادلہء خیال کے لئے حاضر خدمت ہوئے مگر آپ کے دلائل کے سامنے بجز خاموشی کے چارہ نہ رہا اور الٹا اکابرینِ تحریک کی غلطی کا اعتراف کرنے پر مجبور ہو گئے اور بات بھی معقول تھی کیونکہ شرعی لحاظ سے جہاں پر شعائرِ اسلام کے ادا کرنے سے کسی قسم کی رکاوٹ نہ ہو وہاں سے ہجرت کرنا فرض نہیں اور ہندوستان سے ہجرت کرنے کی نوعیت ہی کچھ اور تھی جس سے علاوہ کسی اسلامی مفاد حاصل نہ ہونے کے یہ زبردست خطرہ بھی موجود تھا کہ اگر بانیانِ تحریک کی خواہش کے مطابق تمام مسلمان یہاں سے بسترِ بوریہ یا باندھ کر چل کھڑے ہوتے تو اس غربتِ اسلام کے دوڑ میں پھر تعداد معمول سے زیادہ ہونی شروع ہوتی۔

مئی کے پہلے ہفتے میں بخار کی علامات نمودار ہوئیں اور آخری دو تین دن تو یہ حالت تھی کہ بار بار ہاتھ مبارک سر کی طرف اٹھاتے ایسا معلوم ہوتا کہ کسی کا استقبال فرما رہے ہیں۔ آخر سہ شنبہ 29 صفر 1356ھ مطابق 11 مئی 1937ء بوقت عصر ساڑھے پانچ بجے آپ نے خفیف تبسم سے حاضرین کو ذوقِ آشا فرماتے ہوئے اسمِ ذات اللہ فرمایا اور قبلہ رخ ہو گئے۔

اناللہ وانا الیہ راجعون

اور یہ حقیقت ہے کہ اگر آنجناب رحمۃ اللہ علیہ کے فرزندِ ارجمند قدس سرہ کا حوصلہ اور ضبطِ باوجود نہایت رفیقِ القلب ہونے کے توفیقِ الہی سے عملی صورت میں رونما نہ ہوتا، تو مصیبتِ زدگانِ فراق کا اس واقعہ ہائلہ سے وہ حشر ہوتا کہ تجہیز و تکفین کے وقت زائرین کے جذبات کو روکنا ممکن نہ ہوتا۔ اس اندوہ انگیز واقعہ پر آپ ہی کی وہ ذات تھی جس نے تشفی بخش کلمات اور ضبط و استقامت سے تجہیز و تکفین کا مناسب انتظام فرمایا اور قبلہء عالم کے جسمِ اطہر کو شرعی غسل دے کر رات کو برائے

زیارت اہل بیت حرم سرا پہنچایا گیا۔

دوسرے دن ایک بجے سے چھ بجے تک قبلہء عالم کی چارپائی کو آستانہ عالیہ کے مہمان خانہ کے صحن میں اونچے تختے پر رکھا گیا تاکہ مخلوق آسانی سے زیارت کر سکے۔ یوم چہار شنبہ یکم ربیع الاول ساڑھے چھ بجے شام نماز جنازہ مولانا قاری غلام محمد خطیب جامع مسجد آستانہ عالیہ کی امامت میں ادا کی گئی۔ جنازہ میں تقریباً ڈیڑھ لاکھ حاضرین کا اندازہ لگایا گیا جس میں دوسرے مذاہب کے لوگ ہندو، سکھ وغیرہ کثیر تعداد میں شریک تھے اور سب سے پچھلی صفوں میں ہاتھ باندھ کر کھڑے رہے۔ آٹھ بجے شام حضور قبلہء عالم کا جسم اطہر مسجد شریف کے جنوبی باغ میں روپوش ہو گیا۔

ۛ صورت از بے صورتی آمد بروں باز شد انا الیہ راجعون

(فتاویٰ مہریہ جدید، الف)

قبلہ عالم کا توحید و رسالت اور خلفاء راشدین کے بارے میں اجمالی عقیدہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له موصوف بما نص القرآن المجيد بحسب ما ارادوا ان محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم عبده ورسوله وان ما جاء به النبي عليه السلام حق وان خلافة الخلفاء الاربعة على الترتيب الذي وقع حق فهذه عقيدتي على سبيل الاجمال وكفى بالله شهيدا
انا العبد

الملتجى والمشتكى الى الله المدعو بمهر على شاه عفار به عنه
ترجمہ! سب تعریف خدا تعالیٰ کے لئے ہے جس نے ہمیں ہدایت فرمائی اور اگر وہ ہمیں ہدایت نہ فرماتا تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ جزا اللہ کے کوئی اور عبادت کے لائق نہیں وہ یکتا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں اور وہ ان صفات سے جو قرآن مجید میں بیان فرمائی ہیں ویسا ہی موصوف ہے جس طرح اس نے ارادہ فرمایا۔

اور گواہی دیتا ہوں کہ حضور پر نور جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے بندہ خاص اور رسول ہیں۔

اور گواہی دیتا ہوں کہ جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خدا کی طرف سے لائے وہ حق ہے اور خلفاء اربعہ کی خلافت ترتیب واقعی کے مطابق حق ہے پس میرا اجمالی طور پر یہ عقیدہ ہے اور اس پر اللہ تعالیٰ کافی گواہ ہے۔

(فتاویٰ مہریہ بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء ص ۹)

(فتاویٰ مہریہ ص ۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء بار چہارم)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء بار پنجم)

عقیدہ میلاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

محمد اسماعیل صاحب نظامی جھانسی کی تھو بازار شملہ نے دریافت کیا کہ دو سال قبل گروہ درگروہ جشن عید میلاد النبی منائے گئے اور جلوس جھنڈا، 12 ربیع الاول کو جامع مسجد سے عید گاہ تک لے جایا گیا۔ اس سال امام احمد حسن صاحب نے جلوس روک دیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان ولادت میں ایسی تقریب منانا منع ہے۔

جواب میں حضرت قبلہ عالم نے فرمایا کہ مسلمانوں کے لئے میلاد شریف پر خوشی منانا جائز ہے۔

(فتاویٰ مہریہ باراول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ ص ۱۸)

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۰ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء بار چہارم)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۱۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء بار پنجم)

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

ایک صاحب نے سوال کیا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مساجد کی افضلیت کا اعتقاد صحیح ہے یا غلط، حضرت قبلہ عالم جواب میں فرماتے ہیں!

مخلصی فی اللہ مولوی فضل احمد صاحب

بعد سلام و دعا آنکہ، بوجہ علالت طبع بجواب مکتوب توقف ہوا۔ مگر ماسئلہ افضلیت میں حق بجانب آپ ہیں۔ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مساجد کی افضلیت کا معتقد ہے۔ وہ ہر اس لسان شریعت و لسان حقیقت سے بے بہرہ ہے۔

”فقہاء و محدثین و سائر علماء اسلام کا معتقد یہ و مجمع علیہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل المخلوقات ہیں۔ حتیٰ کہ مساجد و سائر امکنہ متبرکہ و عرش و کرسی سب سے، اور بحسب لسان حقیقت اعیان و اسماء سب ظہورات ہیں حقیقت محمدیہ کے بناء علیہ افضلیت اس کی سائر صفات پر ٹھہری صفت تکوین ہو یا غیر اس کا، لہذا واعظ صاحب کو بوجہ عدم رسائی مبنی علیہ دوسرے

جملہ افضلیت علی القرآن میں بھی جاہل کہنا نامناسب نہیں۔“

ہذا ما عندی والعلم عند اللہ والحمد للہ اولاً و آخراً
والصلوٰۃ والسلام منہ باطناً علیہ ظاہراً والہ وصحبہ۔

(دستخط خاص حضرت قبلہ عالم)

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۴ بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۸ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۱۰-۱۱ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

مسئلہ امتناع نظیر اور مجدد گولڑوی

آپ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظیر کے امتناع کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے اصل مدعا شروع کرنے سے پہلے فرمایا کہ اس مقام پر امکان یا امتناع نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق اپنا مافی الضمیر ظاہر کرنا مقصود ہے نہ تصویب یا تغلیط کسی کی فرقتیں و خیر آبادیہ میں سے شکر اللہ تعالیٰ سعیم راقم سطور دونوں کو ماجور و مثاب جانتا ہے۔ فانما الاعمال بالنیات۔ ولکل امرئ ما نوى۔

مقدمات :-

- (1) تمتعات ذاتیہ کا خروج احاطہ قدرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے خروج کمال ذاتی باری تعالیٰ پر دھبہ نہیں لگاتا بلکہ یہ تصور راجع بجانب قابل ہے کہ تمتع ذاتی قبولیت کا صالح نہیں۔
- (2) انقلاب حقائق و اقیہ کا خواہ معدودات سے ہوں مثل انسان، فرس، بقر، غنم کے یا مراتب عددیہ سے ہوں مثل ایک دو تین چار یا مختلطہ یعنی معدود بحیثیت عروض مرتبہ عددی مثلاً زید جو اول مولود ہے بہ نسبت باقی اولاد عمرو کے تمتع بالذات ہے۔
- (3) نظیر کسی چیز کی اسی کو کہا جاتا ہے کہ علاوہ مشارکتہ نوعی کے اوصاف ممیزہ کاملہ میں اس چیز کی ہم پلہ ہو۔

- (4) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بحسب الحقیقۃ الروحانیہ النوریہ اول مخلوق ہیں۔

اول ما خلق الله نوری۔ اول ما خلق الله العقل۔ تصریحات از اہل کشف و شہود اس پر شاہد ہیں۔ کہا قال شیخ الاکبر قدس الله سرہ الاطهر۔ فلم یکن اقرب الیہ قبولانی ذلك الهباء الاحقیقة محمد صلی الله علیہ وآلہ وسلم المسماة بالعقل فكان مبداء العالم بأسرہ واول ظاهر فی الوجود فكان وجودہ من ذلك النور الالہی اور آخر الانبیاء بھی ہیں۔ قال الله تعالیٰ ولكن رسول الله وخاتم النبیین۔

اہل بصیرت کو ان مقدمات مذکورہ پر گہری نظر ڈالنے سے ثابت ہو جاتا ہے کہ نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وجود متمتع بالذات بدیں معنی ہے کہ خالق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو ایسا بنایا ہے اور ایسے کاملہ ممیزہ مختصہ صفات کے ساتھ سنوارا ہے کہ جس سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ در صورت فرض وجود نظیر انقلاب حقیقت لازم آتا ہے کیونکہ فرضی نظیر کا وجود آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہی ہوگا تو لامحالہ ایسا معدود ہوگا جس کو مرتبہ ثانیہ عددی عارض ہو اور نظیر کہلانے کا مستحق جب ہی ہو سکتا ہے کہ وصف ممیز کامل یعنی اول مخلوقیت و ختم نبوت میں مشارک ہو تو معروض مرتبہ ثانیہ کا معروض مرتبہ اولیٰ کا ہو۔ ایسا ہی بلحاظ ختمیت فرض کیا کہ آپ مثلاً چھٹے مرتبہ میں تو نظیر آپ کی معروض ساتویں مرتبہ کی مثلاً ہو کر معروض مرتبہ سادسہ کی ہوگی خلق ہاں اس میں شک نہیں کہ متمنعات ذاتیہ میں سے دو قسم اولین اور قسم ثالث میں فرق ظاہر ہے کیونکہ قسم ثالث کا امتناع اوصاف عارضہ کے لحاظ سے ہے اس لیے کہ محل بحث امتناع یا امکان نظیر ہے نہ امتناع یا امکان مثل۔

آئینہ احمدی میں کمال خالق

خلاصہ یہ کہ آئینہ احمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں خالق عز مجدہ نے جداگانہ کمال دکھایا، یعنی ایسا بنایا کہ نظیر ش امکان ندارد۔ فهذا الکمال راجع الیہ سبحانہ کہا ان هذا الجمال مختص به من منح الله تعالیٰ فسبحان من خلقه واحسنه واجمله واكملہ۔

ناظرین کو بعد از غور واضح ہو سکتا ہے کہ مسئلہ امتناع نظیر میں فقیر کا مسلک و طرز اثبات مدعا میں جداگانہ ہے کیونکہ اس مدعا میں لزوم کذب فی کلام الباری عز اسمہ سے کام نہیں لیا گیا۔

هذا ما في ذهني القاصر الآن لعل الحق لا يتجاوز عنه
والحمد لله أولاً وآخراً وهو يقول الحق ويهدي السبيل۔

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۵-۱۶ بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۹-۱۰ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۱۱ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بشر کہنا کیسا ؟

حضور قبلہ عالم تاجدار گولڑہ سیدنا حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی رحمہ اللہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لفظ ”بشر“ بولنے کے متعلق فرماتے ہیں!

اس میں شک نہیں کہ اہل ایمان کے لئے ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق تکریم و تعظیم واجب اور ضروری ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ لفظ بشر کے معنی میں بحسب لغت عربیہ عظمت و کمال پایا جاتا ہے یا حقارت، میری ناقص رائے میں لفظ بشر مفہوماً و مصداقاً متضمن بہ کمال ہے مگر چونکہ اس کمال تک ہر کس و ناکس سوائے اہل تحقیق و عرفان کے رسائی نہیں رکھتا۔ لہذا اطلاق لفظ بشر میں خواص بلکہ اخص الخواص کا حکم عوام سے علیحدہ ہے خواص کے لئے جائز اور عوام کے لئے بغیر زیادت لفظ دال بر تعظیم ناجائز۔

توضیح:-

آدم علی نبینا وعلیہ السلام کو بشر کس واسطے کہا گیا۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ آدم علی نبینا وعلیہ السلام کو شرف مباشرت بالیدین عطا فرمایا گیا۔ (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ۚ الْقُرْآنُ سُوْرَةُ ص آیت 75 ترجمہ: اے ابلیس تجھے کس چیز نے روکا کہ تو اس کے لئے سجدہ کرے جسے میں نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا۔) چونکہ ملائکہ اس کمال آدم سے بے خبر تھے ایسا ہی ابلیس بھی فقالوا ما قالوا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ملائکہ جتنا نے کے بعد سمجھ گئے اور معترف بالقصور ہوئے۔ قالوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا (القرآن سُوْرَةُ بَقَرَةُ آیت 32) ترجمہ: بولے پاکی ہے تجھے ہمیں کچھ علم نہیں مگر جتنا تو نے ہمیں دیا۔) اور ابلیس کو علاوہ تصور جہل کے غرور بھی تھا۔ لہذا اَبٰی وَاسْتَكْبَرَ (ترجمہ: اس نے انکار کیا اور تکبر کیا۔ القرآن سُوْرَةُ بَقَرَةُ آیت 34)

ہكذا قال الشيخ الاكبر قدس سرہ الاطهر بمالہ وما
عليه في جواب سوال حكيم الترمذی۔

ترجمہ: اسی طرح حکیم ترمذی کے سوال کے جواب میں شیخ اکبر قدس سرہ
الاطہر نے بمالہ وما علیہ فرمایا۔

(2) بشری کو کمال التجلا کے لئے مظہر بنایا گیا ہے اور ملائکہ بوجہ نقص مظہریت اس کمال
سے محروم ٹھہرے اور مظاہر اور مرایا کمالات استجلائیہ سے از گروہ انبیاء علیہم السلام سیدنا ابوالقاسم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اصالتہ واز جماعت اولیائے کرام وارث مصرع

وَأَتَى عَلَى قَدَمِ النَّبِيِّ بَدْرُ الْكَمَالِ

ترجمہ: اور بے شک میں کمال کے چودھویں کے چاند حضرت نبی اکرم صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم پر ہوں۔

سیدنا عبدالقادر و امثالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وراثتہ مظہر اکمل و اتم الاسماء الاعظم ٹھہرے۔

اہتمام بشریت

بشری کے لئے تنزل اخیر ہونے کے باعث اس قدر اہتمام ہوا کہ بیت اجتماعیہ و
ترکیبات اسمائیہ و اتصالات و اوضاع انی خمرت طینۃ آدم سے لے کر تا ظہور جسدِ عرضی صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم و اتباعہ من الکمل کو متوجہ کیا گیا ہے اور خدام بنائے گئے تاکہ مَنْ رَافِعٍ
فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ کا آئینہ و چہرہ علی وجہ الکمال اور پورا حق نما ہو قصہ مختصر بشری ہے کہ جس کو
گر خواہی خُدا بینی در چہرہ من بنگر
من آئینہ اویم او نیست جُدا از من

(ترجمہ: اگر تو خدا کو دیکھنا چاہتا ہے تو میرا چہرہ دیکھ میں اُس کا آئینہ ہوں وہ مجھ سے جُدا
نہیں۔) ہونے اور کہنے کا استحقاق حاصل ہے۔

صرف بشر کہنا جائز نہیں

اس تقریر سے ثابت ہوا کہ عارف کا بشر کہنا اس قبیل ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بالاسماء المعظمہ ہوا بخلاف غیر عارف کے کہ اس کے لئے بغیر انضام کلمات تعظیم صرف لفظ بشر ذکر کرنا جائز نہیں چنانچہ آیت کریمہ میں بشر کے بعد یوحنا الی اور تشہد میں عبد اللہ کے بعد رسولہ اور کلام اہل عرفان میں ہے۔

فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ

وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ

ترجمہ! علم کی رسائی تو اتنی ہے کہ وہ بشر ہیں اور بے شک وہ اللہ کی ساری مخلوق سے بہتر ہیں۔ (قصیدہ بردہ شریف ص 11)

میرے خیال میں فریقین از علمائے کرام متنازعین اہل سنت و جماعت سے ہیں اور ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بالاسماء المعظمہ واجب اور ضروری اعتقاد کرتے ہیں۔ لہذا ان سے ہرگز ہرگز متصور نہیں کہ معاذ اللہ فرقہ ضالہ نجدیہ وہابیہ (حضور اعلیٰ پیر سید مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے نجدیوں وہابیوں کو گمراہ لکھا ہے) کی طرح صرف لفظ بشر کا اطلاق جائز کہیں۔ البتہ ان کا خیال ہے کہ بقصد تحقیر لفظ بشر کا استعمال ناجائز اور بغیر اس کے جائز۔ مگر میری رائے وہی ہے جو اوپر بیان کر چکا ہوں کہ صرف لفظ بشر کا اطلاق بغیر انضام کلمات تعظیم نہ چاہیے کہ بوجہ شیوع عرف و قصد فرقہ ضالہ صرف بشر کہنے میں ایہام امن ناجائز کا ہے۔

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۰-۱۲ بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۳-۵ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۶ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

عقیدہ نورانیت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

حضور اعلیٰ امام المسلمین حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ مہریہ شریف میں لکھا ہے! کہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

اول ما خلق الله نوری

سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا۔ (مدارج النبوة)

(فتاویٰ مہریہ شریف ص ۱۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۴۶ طبع گولڑہ شریف ۱۹۸۶ء)

عقیدہ حاضر ناظر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مجسّدہ العنصری ہر مکان و ہر زمان میں حاضر و ناظر ہونا تو یہ مختلف فیہ ہے:

فَقَائِلٌ وَمُنْكَرٌ وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ

میرے خیال میں ظہور و سریان حقیقت احمدیہ ہر عالم و ہر مرتبہ اور ہر ذرّہ ذرّہ میں عند المحققین من الصوفیہ ثابت ہے۔ اس کو حقیقت الحقائق کہتے اور لکھتے ہیں۔

فَهُوَ نُورٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

اولاً جو بصورت معنویہ قلب نقی نقی اور جسد شریف عنصری کے ظاہر ہوا۔ ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بصورت مثالیہ شریفہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہر مکان و ہر زمان میں احادیث صحیحہ میں ثابت ہے۔ جس کا اقرار واقعی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اقرار اور اُس کا انکار آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکار مانا گیا ہے، کما فی حدیث البخاری فی کتاب الایمان۔

ہر قبر میں حاضر

----- اس سے مراد وہ حدیث جو تکیرین کے سوال کے متعلق وارد ہوئی

ہے کہ ہر میت سے سوال کرتے ہیں! ما کنت تقول فی هذا الرجل لمحمد تم اس شخص یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق کیا کہتے تھے؟

اہل تجربہ کو ظہور کذائی مثالی کا کراتا امر اتنا اتفاق ہوتا رہتا ہے البتہ ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مجسّدہ العنصری العینی کا پتہ بعض اہل مشاہدہ کے ہاں ملتا ہے اور بلحاظ واقعہ معراج شریف و خصائص و لوازم مختصہ جسد شریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے مستبعد بھی نہیں۔ هذا ما عندی والعلم عند اللہ۔

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۲-۱۳ بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۵ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۶ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

تویہ ثابت ہوا

-----حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے جد اعلیٰ سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبور میں تشریف لانے والی روایت نقل فرما کر اس حقیقت سے خبردار فرما رہے ہیں کہ حضور علیہ السلام جب قبر میں تشریف لاسکتے ہیں تو آپ سے محفل میں تشریف لانا کیا محال ہوگا واضح رہے کہ آپ کا قبر میں حاضر و ناظر ہونا احادیث طیبہ سے ثابت ہے۔ چنانچہ صحیح العقیدہ مسلمان کا عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور یہی عقیدہ قرآن پاک کا ہے یہی عقیدہ حدیث طیبہ سے ظاہر ہے۔ یہی عقیدہ صحابہ و اہلبیت اور اخیر و ابرار محدثین اور اس عقیدے کو حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ واضح فرما رہے ہیں چنانچہ کسی بھی مسلمان کو اس کے بارے میں شک نہیں ہونا چاہیے۔

عقیدہ علم غیب

(آپ سے استفسار کیا گیا کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم غیب عطا ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عالم الغیب کہا جاسکتا ہے یا نہیں؟
آپ جواب ارشاد فرماتے ہیں:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم غیب بحسب نصوص قرآنیہ اور علم ماکان و ما یکون کا از روئے احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام من جانب اللہ عطا ہوا ہے علم غیب کلی اور بالذات علی سبیل الاستمرار خاصہ خدائی ہے عز اسمہ اور علم غیب علی قدر الاعلام والا عطاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا ہوا ہے اور آپ کو عالم الغیب بعلم عطائی وہی کہا جاسکتا ہے۔

(المستجی الی اللہ المدعو بمہر علی شاہ بقلم خود از گولڑا)

(فتاویٰ مہریہ ص 14 بار اول مطبوعہ قدیم سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۶ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

(فتاویٰ مہریہ جدید ص ۷ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

(مسافر چند روزہ مقام اشاعت گولڑہ شریف اسلام آباد ۱۴۲۷ھ)

-----حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ حضور تاجدارِ انبیاء
رسالت باب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم غیب کلی کے بارے میں مزید فرماتے ہیں :- فتح
العزیز میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم، افراطِ اُمت کو محیط ہے۔
مواہب اللدنیہ میں مذکور ہے!

اذلا فرق بین موتہ و حیاتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی
مشاہدتہ لامتہ و معرفتہ بأحوالہم و نیاتہم و عزائمہم
و خواطرہم و ذالک عندہ جلی لا خفاء بہ۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اپنی اُمت اور اُن کے احوال و نیات و
عزائم و خواطر کی معرفت کے مشاہدہ میں آپ کی موت و حیات سے کوئی
فرق نہیں پڑتا۔ یہ سب امور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے
ہمیشہ ظاہر ہیں کبھی مخفی نہیں ہوئے۔

امام احمد قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ مصنف مواہب اللدنیہ کا یہ قول اس حدیث سے ماخوذ ہے
جو ترمذی میں ہے:

فتجلی لی کل شیء فعرفت
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! میرے لئے ہر شے متجلی ہوئی پس
میں نے اس کو پہچان لیا۔
اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کے جملہ فعلیت ما
فی السماوات والارض کی شرح میں لکھتے ہیں۔ پس میں نے جان لیا جو
کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے یہ بات تمام علوم جزئی و کلی کے حصول اور
اس کے احاطہ سے عبارت ہے انتہی
ابن حجر کی شرح اُم القریٰ میں لکھتے ہیں!

لان اللہ تعالیٰ اطلعه علی العالم فعلم علم الاولین
والاخرین ما کان وما یکون۔
اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم اولین و آخرین ما کان

وَمَا يَكُونُ تِلْكَ دِيَارًا هِيَ۔

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۷۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۳۲ء)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۳۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷ء)

-----حضور اعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ عصر حاضر کے رہبر کامل ہیں آپ کے دور میں بہت سے فتنوں نے جنم لیا اور آپ نے امام اہلسنت ہونے کے ناطے، سید السادات ہونے کے ناطے اور راہبہر امت محمدیہ ہونے کی وجہ سے اُن باطل اور مذموم عقائد کا ردِ بلیغ فرمایا اور جو لوگ تاجدارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علمِ غیب اور علمِ غیبِ کلی کی نفی کرنے والے اپنے باطل مشن میں دھڑا دھڑا تصانیف میں مصروف تھے۔ قبلہء عالم شاہِ گولڑہ امام اہلسنت حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے عقیدہء علمِ غیبِ رسول ثابت کر کے بدعقیدگی کے معبودانِ باطل توڑ کر حق و صداقت کو واضح فرمادیا۔

نبوتِ مصطفیٰ عالمِ ارواح میں

-----اہلِ سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ حضور سالت مآب، رسولِ خدا، صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عالمِ ارواح اور اعلانِ نبوت فرمانے سے پہلے بھی نبی تھے۔ حضور اعلیٰ امام المسلمین تاجدارِ گولڑہ حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف عالیہ ”سیفِ چشتیائی“ میں رقمطراز ہیں:-

ہم تو کنت نبیا و آدم بین الجسد والروح۔ کے قائل ہیں۔

(الحاکم فی مستدرک) (احمد فی المسند) (طبرانی)

(سیفِ چشتیائی بار چہارم ص ۲۷۹ مطبوعہ ۱۹۶۴ء)

(سیفِ چشتیائی بار ششم ص ۱۹۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۲ء)

(سیفِ چشتیائی ص ۳۹۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱ء)

الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ پر دلائل

فرمایا کہ انبیاء و شہدا کی حیاتِ برزخی پر اکابرین و محققین امت کا اتفاق ہے جن لوگوں کو

برزخ کا کچھ علم ہے وہ مستنداء میں خشک مولویوں کے نظریہ سے مختلف نظریہ رکھتے ہیں۔ ہمارے ملک میں بعض ایسے مولوی ہیں کہ جہاں کسی نے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہا وہ فوراً اُسے مشرک قرار دے دیتے ہیں حضرت ساریہ رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نداء بھی نداء غائب تھی مگر حضرت ساریہ رضی اللہ عنہ کا نداء حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مطلع ہو جانا ثابت کرتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ غیب کو ظاہر کر سکتا ہے اور اپنے بندوں پر فی الواقعہ ایسا کرتا ہے۔

محرر سطور کہتا ہے کہ کلمہ الصلوٰۃ والسلام علیک بطریق نداء کو کسی بھی وجہ سے شرک نہیں کہا جاسکتا اور اس نداء میں چونکہ صلوٰۃ بھی شامل ہے اس لئے اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود مطلع ہوتے ہیں کیونکہ اعتقادات اہل یقین سے قطع نظر کہا جاسکتا ہے کہ اس کلمہ کا اصل مقصد صلوٰۃ بر روح پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور صلوٰۃ چاہے جس طرح سے بھی کہی جائے اُس کا بواسطہ ملائکہ بارگاہ محمدی میں پہنچانا ثابت ہے (حدیث ان اللہ ملائکۃ سیاحین فی الارض۔ الخ

اور حدیث صلوا علی فان صلوٰتکم تبلغنی حیث ما کنتم۔ مجھ پر درود بھیجو کیونکہ تمہارا صلوٰۃ و سلام مجھے پہنچ جاتا ہے جہاں بھی تم ہو) میں غور کریں۔

اس سے بھی قطع نظر عربی زبان کے قواعد کے مطابق یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ نداء مقام مدح میں ہے اور مدح کا فائدہ دیتی ہے نداء کی بہت سی اقسام ہیں۔ حاشیہ جمل بر جلالین تفسیر آیت یٰٰاَکَیْہَا النَّاسُ اَعْبُدُوْا (سورۃ البقرہ آیت 21) میں ان اقسام کو دیکھنا چاہیے پس الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلَیْکَ یٰٰاَرْسُوْلَ اللہ، کہنا کس طرح علی الاطلاق شرک ہو سکتا ہے۔

ہم تو کہتے ہیں کہ ان تاویلوں کی بھی حاجت نہیں، کیونکہ امام مستند جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کتاب الرحمة باب صلوٰۃ الحاجة میں لکھتے ہیں کہ:

”یُرْکَع رَکْعَتَیْنِ یَقْرَأُ فِی کُلِّ وَاحِدٍ مِنْہُمَا اَیَّہُ الْکُرْسٰی
وَسُوْرَةُ الْمَنْشُرِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ وَیَمْشِیْ بَعْدَ الْفَرَاغِ اَحَدَ
عَشَرَ خَطَوَاتٍ وَیَقُوْلُ اَحَدِیْ عَشَرَ مَرَّاتٍ یٰاَشِیْخُ
عَبْدُ الْقَادِرِ جِیْلَانِیْ ثُمَّ یَدْعُوْا فِیْ سِتْجَابِ اِنْ شَاءَ اللہ
تَعَالٰی۔“

یعنی دو رکعت نماز نفل پڑھے ہر رکعت میں فاتحہ کے بعد آیت الکرسی وسورۃ الم نشرح پڑھے۔ بعد فارغ ہونے کے گیارہ قدم چلے اور گیارہ دفعہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی (رحمۃ اللہ علیہ) کہہ کر دعائیں انشاء اللہ تعالیٰ مستجاب ہوگی۔

اور ایسا ہی شیخ محقق عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اخبار الاخیار میں تحریر فرمایا ہے اور رئیس المحدثین فی الشافعیۃ امام شمس الدین الجزری نے حصن حصین میں صلوٰۃ الحاجۃ معمولات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے بایں طور بیان کیا ہے کہ دو گانہ کے بعد کہے!

يَا مُحَمَّدُ اِنِّي اتَوَجَّهُ بِكَ اِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَىٰ اَللّٰهُمَّ
فَشَفِّعْهُ فِي۔

یہ حدیث صحیح ترمذی میں موجود ہے اور محدثین سے اس کی تصحیح دوسری کتب میں موجود ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہوا تھا لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ حدیث کے راوی عثمان بن حنیف سے ثابت ہے کہ اس صلوٰۃ کی تلقین صحابہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہری وفات کے بعد کی۔ مترجم کہتا ہے کہ صلوٰۃ وسلام نداء کے ساتھ کہنے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے چنانچہ تشہد میں اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کا جملہ تمام شرق و غرب کے اہل اسلام پڑھتے آئے ہیں لہذا نداء کو مطلقاً ممنوع کہنا صحیح نہیں اور اہل اسلام کی اس قسم کی نداء کو کفار و مشرکین کی بتوں کو نداء سے ملانا صریح غلطی ہے۔

(ملفوظات مہریہ ص ۸۹ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۴۴ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۲۵ بار اول فارسی مطبوعہ صابر الیکٹرک پریس لاہور ۱۹۳۲)

تعظیم مصطفیٰ ﷺ اور اَلصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا مُحَمَّدُ کہنا

فرمایا کہ یہ مدینہ طیبہ میں کلمہ اَلصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا مُحَمَّدُ اس قدر کثرت سے پڑھا جاتا ہے کہ ہر طرف سے یہی آواز کانوں میں سنائی دیتی ہے ہمارے ملک کے بعض لوگ اس قسم کی نداء واستغاثہ واستشفاع کو شرک کہتے ہیں وہ اگرچہ نماز بظاہر اچھی طرح سے ادا کرتے ہیں لیکن حد ادب بہت کم نگاہ رکھنے کے باعث بے برکت رہتے ہیں۔ کمالات محمدیہ ایسے نہیں کہ نطق و بیان کی حد میں آسکیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم شعائر اہل ایمان اور نشان

اہل اسلام سے ہے۔

سورہ اعراف میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي
أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔

(سورہ الاعراف آیت ۱۵۷)

یعنی جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایمان لائے۔ آپ کی تعظیم و توقیر کی اور آپ پر نازل شدہ نور کی تابعداری کی وہی لوگ کامیاب ہیں۔ یہاں مفسرین نے عَزَّرُوهُ کا معنی عظموہ و فخموہ لکھا ہے جس کا معنی تعظیم و تکریم ہے ایک اور مقام پر وَتُعِزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ فرمایا۔ اسی طرح تعلیم ادب کے لئے حکم فرمایا کہ آنجناب کو ایسے نہ بلاؤ جیسے ایک دوسرے کو بلاتے ہو اور نیز فرمایا ہے کہ اپنی آواز کو نبی کی آواز پر بلند نہ کرو اور اُن کے گھر میں بلا اجازت نہ جاؤ۔ حد ادب نگاہ رکھو۔ اُن کے سامنے کسی چیز کی طرف نگاہ اٹھا کر نہ دیکھو۔ یہ سب احکام تعلیم ادب کے لئے فرمائے گئے ہیں مگر یہ لوگ جن کے اعتقاد میں خلل ہے کہتے ہیں کہ جب ایک شخص مر گیا خواہ وہ نبی ہو یا ولی تو وہ معدوم ہو گیا افسوس انہوں نے آثارِ فیوض حق تعالیٰ کو بہت ہی کم سمجھا ہے محرر سطور کہتا ہے کہ ایسی نداء و استغاثہ کیسے منع ہو سکتی ہے جس کے معنی ہوں اغشنا یا رسول اللہ تشفعنا بک یا رسول اللہ اور جو مشائخ کا ملین کا معمول ہے عاشق آثارِ نبوت شیخ محمد بوسیری رحمۃ اللہ علیہ قصیدہ بردہ میں کہتے ہیں:

یا اکرہ الخلق مالی من الودبہ

سواک عند حلول الحادث العمم

اے سب خلق سے زیادہ کریم سخت حوادث کے نزول کے وقت آپ کے بغیر میرا کون ہے جس کے ساتھ پناہ لوں۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی جو منبعِ سندِ علم حدیث ہیں قصیدہ ہجریہ میں کہتے ہیں۔

رَسُولُ اللہ یَاخِیرَ الْبَرِّ اَیَا

تَوَالِّکَ اَبْتَغِیْ یَوْمَ الْقَضَاءِ

اے اللہ کی بہترین مخلوق اور اُس کے رسول۔ یومِ حشر میں تیری عطا کا

طالب ہوں۔

اذا محل خطب مُدْلَهُمُ
فانت الحصن من كل البلاء
جب کوئی خطرناک حادثہ نازل ہوتا ہے تو تیری ہی ذات ہر مصیبت کے
لئے حصن حصین ہے۔

اطيب النعم في مدح سيد العرب والجم میں فرماتے ہیں!
وصلی علیک اللہ یا خیر خلقہ
ویا خیر مامول و یا خیر واهب
صلوٰۃ و سلام تم پر اے اللہ کی بہترین مخلوق اور بہترین مامول اور بہترین داتا۔
ویا خیر من یرجی لکشف رزقہ
ومن جودہ قد فاق جود السحاب
اے اُن سب سے بہتر جن سے رفع مصائب کے لئے اُمید کی جاسکتی ہے
اور جس کا جود بادلوں کے جود سے فوقیت لے گیا۔

فأشهد ان الله را حم خلقه
وانك مفتاح لکنز المواهب
میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر رحم فرما ہے اور تیری ذات
عطائے الہی کا خزانہ ہے

وانك اعلى المرسلین مكانة
وانت لهم شمس وهم كالنواقب
اور آپ سب رسولوں سے بلند شان والے ہیں گویا آپ شمس ہیں اور وہ
ستارے ہیں۔

(ملفوظات مہریہ ص ۷۹ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۲۹ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۵۹ بار اول فارسی مطبوعہ صابر الیکٹرک پریس لاہور ۱۹۳۲)

انگوٹھے چومنے کا جواز

ایک دن شام کی اذان میں آپ نے شہادۂ ثانیہ میں دوسری بار اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللہ کہنے پر دونوں انگوٹھوں کو بوسہ دیا۔ میں نے عرض کیا کہ قبلہء عالم شہادتِ ثانیہ میں تقبیلِ ابہامین کی وجہ تخصیص کیا ہے؟ فرمایا شامی اور روح البیان میں اسی طرح آیا ہے اور نیز فرمایا کہ حدیث تقبیل کو اگرچہ علماء نے ضعیف لکھا ہے لیکن فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معمول بہ ہوتی ہے۔

(ملفوظاتِ مہریہ ص ۴۶ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷ء)

(ملفوظاتِ مہریہ ص ۷۵ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵ء)

ایمان والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں مجدد گولڑوی کی تحقیق

بخدمت فیض درجت، فیض رساں، نگار تولا بے کساں، پشت پناہ مریداں حضرت مربی صاحب جو دوام ظلم بعد معروض آنکہ دست بستہ خاکسار مسئلہ عرض کرتا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین اسلام پر فوت ہوئے یا کہ نہیں اور اسلام پر نہیں تو کس پیغمبر صاحب پر تھے۔ زیادہ حد آداب۔

العبد تابعدار ولی محمد چک نمبر ۱۷۱ مگانی ڈاکخانہ خاص تحصیل ضلع جھنگ

الجواب ہوا الصواب

حضرت پیغمبر خدا احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین شریفین کے عدم اسلام کا علماء متقدمین کو تو یقین واثق ہے اور متاخرین ابن حجر وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے مگر بعض متاخرین محققین اہل فقہ و حدیث نے اسلام ابوین شریفین حضرت رسول الثقلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو احادیث سے ثابت کیا ہے بلکہ جمیع آباء اہمات حضرت سرور کائنات فخر موجودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسلام حضرت آدم علیہ السلام تک پایہ ثبوت کو پہنچایا ہے اور اثبات اسلام کے تین طریقے بیان کئے ہیں۔

پہلا طریقہ

اڈل یہ کہ والدین شریفین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دین ابراہیم خلیل اللہ پر تھے۔

دوسرا طریقہ

دوسرا یہ کہ وہ دونوں صاحب زمانہ فترت میں تھے نہ زمانہ نبوت میں یعنی ان کو کسی نبی کی دعوت نہیں پہنچی۔

تیسرا طریقہ

تیسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دُعا سے آپ کے والدین شریفین کو زندہ کیا اور وہ اسلام لائے۔ چنانچہ احادیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بارگاہِ ایزدی میں سوال کیا کہ الہی میرے والدین کو زندہ فرما کر مشرف باسلام کر۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کا سوال منظور فرما کر آپ کے والدین کو زندہ فرما کر مشرف باسلام کیا اگرچہ بعض احادیث میں اس کے خلاف بھی تصریح معلوم ہوتی ہے اور اس حدیث کی علماء متقدمین نے تضعیف بھی کی ہے لیکن متاخرین محققین نے حدیثِ احیاء کی تصحیح و تحسین کئی طرح سے فرمائی ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حدیثِ احیاء ان احادیث سے کہ جن کو متقدمین محدثین نے روایت کیا ہے متاخر ہے۔ گویا کہ یہ علم متقدمین سے ایک گونہ پوشیدہ و مستور تھا اور متاخرین پر اللہ تعالیٰ نے اس کو کھول دیا۔ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ (سورۃ البقرہ آیت ۱۰۵)

امام سیوطی قائل تھے

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارہ میں کئی رسالے لکھے ہیں اور مخالفین کو بخوبی جواب دیئے ہیں علیٰ ہذا القیاس صاحب مواہب الدنیہ و الانوار محمدیہ من مواہب اللدنیہ نے بھی اس مدعا کا ثبوت پیش کیا ہے، علامہ شامی و طحاوی نے بھی اسلام ابوین شریفین کا مسئلہ بغرض اثبات اسلام آئنا ذکر فرمایا ہے۔

چنانچہ الانوار الحمدیہ من مواہب اللدنیہ مرقوم ہے:

وقد روى ان آمنة به صلى الله عليه وآله وسلم بعد موتها روى الطبراني بسنده عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل الحجون كشيبة حزيناً فاقام به ما شاء الله تعالى ثم رجع مسروراً قال سئلت ربي عز وجل فاحي لي امي فأمنت بي ثم ردها. كذا روى من حديث عائشة ايضاً احياء ابويه صلى الله عليه وآله وسلم حتى امنابه رواه السهيلي والخطيب. وقال القرطبي في التذكرة ان فضائله صلى الله عليه وآله وسلم

وخصائلہ لم تزل تتوالی وتتابع الی حین مماتہ تھیں ہذا ہما فضلہ اللہ بہ
 واکرمہ قال لیس احیاءہا وایمانہما ممتنعاً عقلاً لا شرعاً فقد ورد فی
 الکتاب العزیز احیاء قتیل بنی اسرائیل واخبر بقاتلہ وکان عیسیٰ یحیی
 الموتی وکذا لک نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام احی اللہ علی یدیہ جماعۃ من
 الموتی وانہ اثبت ہذا فما یمتنع ایمانہما بعد احیائہما ویكون ذالک زیادۃ فی
 کرامتہ وفضیلتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقال الامام فخر الدین الرازی
 ان جمیع اباء محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کانوا مسلمین ومما يدل علی
 ذالک قوله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لم ازل انقل من اصلاب الطاہرین الی
 ارحام الطاہرات وقد قال اللہ تعالیٰ انما البشر کون نجس فوجب ان
 لایکون احد من اجدادہ مشرکاً ولقد احسن الحافظ شمس الدین بن ناصر
 الدین الدمشقی حیث قال!

حبا اللہ النبی مزید فضل
 علی فضل وکان بہ لطیفاً

فاحی امہ وکذا اباء
 لایمان بہ فضلا لطیفاً

فسلم فالقدیر بذنا قدیر
 وان کان الحدیث بہ ضعیفاً

(انوار محمدیہ من مواہب اللدنیہ)

سیدہ آمنہ ایمان لے آئیں

حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا اپنی موت کے بعد نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان
 لے آئیں۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت
 کیا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقام بچوں میں اترے بڑے غمگین اور اداس ہو کر

وہاں ٹھہرے رہے جب تک اللہ نے چاہا۔ پھر خوش ہو کر واپس آئے فرمایا میں نے اپنے رب تعالیٰ سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے میری ماں کو زندہ کیا وہ مجھ پر ایمان لے آئیں پھر اپنی قبر میں لوٹ گئیں۔

والدین کو زندہ فرمایا

اسی طرح حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماں باپ دونوں زندہ ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے اس کو علامہ سہیلی اور خطیب بغدادی نے روایت کیا۔

قرطبی کا قول

علامہ قرطبی نے تذکرہ میں لکھا کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل و خصائل لگاتار زیادہ ہوتے رہے وقت وفات تک انہی فضائل میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کو زندہ کیا گیا اور وہ ایمان لے آئے یہ بات نہ عقلاً ممنوع ہے نہ شرعاً ممنوع ہے۔

قرآن پاک سے زندہ ہونے کی دلیل

قرآن مجید میں بنی اسرائیل کے مقتول کا زندہ ہونا اور اپنے قاتل کی خبر دینا مذکور ہے اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کا مردوں کو زندہ کرنا قرآن مجید میں کئی مقامات پر مذکور ہے۔ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر کئی مردے زندہ ہوئے لہذا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین شریفین کا زندہ ہونا ممنوع نہیں بلکہ اس سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرامت اور فضیلت کا ثبوت ملتا ہے۔

امام رازی کا فرمان

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام

آباء کرام (حضرت عبداللہ علیہ السلام سے لیکر حضرت آدم علیہ السلام تک) مسلمان تھے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہمیشہ پاک پشتوں سے پاک ارحام میں منتقل ہوتا رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”مشرکین نجس ہیں“ پس ضروری ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجداد پاک میں کوئی مشرک نہ ہو۔

مشقی کی تحقیق

حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے کیا خوب فرمایا۔

اللہ تعالیٰ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پے درپے فضل فرمایا وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بہت لطف فرمانے والا تھا، اس نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ماں کو زندہ کیا اور اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باپ کو بھی تاکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئیں یہ اللہ کا فضل اور لطف تھا، پس اس بات کو مان لیں کیونکہ اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق ہے اگرچہ حدیث اس بارے میں سند کے اعتبار سے ضعیف ہی ہو)

بخاری کی روایت

اور بخاری شریف میں بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری بعثت خیر قرون بنی آدم میں قرنا بعد قرون ہوئی ہے اور خیریت بعثت نبوی باوجود تلوث کفر آباء و اجداد غیر متصور و نیز حدیث مسلم جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولادِ اسمعیل سے کنانہ کو برگزیدہ کیا اور کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم سے خلعتِ اصطفیٰ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنائی گئی۔ یہ برگزیدہ و اصطفائی بھی اسی کی مقتضی ہے کہ سلسلہ آباء و اجداد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کم از کم وجودِ توحید ضرور ہی پایا جائے ورنہ باوجود کفر و شرک محض خصائلِ حمیدہ کسی گنتی میں شمار میں نہیں کما فی المشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعثت من خیر قرون بنی ادم قرنا فقرنا حتی کنت من القرن الذی کنت منه روا البخاری۔ وعن واثلۃ بن الاسقع قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول ان

اللہ اصطفیٰ کنانہ من ولد اسمعیل واصطفیٰ قریشا من کنانہ واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم واصطفائی من بنی ہاشم رواہ مسلم۔

مشکوٰۃ سے ثبوت

(جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری بعثت بنی آدم کے بہترین زمانوں میں ہوئی ہے یہاں تک کہ میں اس زمانے میں مبعوث ہوا جو میرے لئے خاص تھا اس کو امام بخاری نے روایت کیا اور حضرت واثلہ بن اسقع سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کنانہ کو اولاد اسماعیل سے چن لیا اور کنانہ سے قریش کو چن لیا اور قریش سے بنی ہاشم کو چن لیا اور بنی ہاشم سے مجھے چن لیا اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

شامی و طحاوی بھی

اور علامہ ابن عابدین شامیؒ و علامہ طحاویؒ نے بھی ایمان والدین شریفین پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اچھی طرح ثابت اور مخالفین کے اعتراضات کا جواب بھی دیا ہے اور حدیث بھی اس کے خلاف وارد ہوئی ہیں ان کی توجیہ بخوبی فرمائی ہے چنانچہ شامی میں مرقوم ہے:

ان تری ان نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قدا کرمہ اللہ تعالیٰ بحیۃ ابویہ له حتیٰ امنابہ کہا فی حدیث صححہ القرطبی وابن ناصر الدین حافظ الشام وغیرہما فان انتفعوا بالایمان بعد الموت علی خلاف العادۃ اکراما للنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا احی قتیل بنی اسرائیل لیخبر بقاتلہ وکان عیسیٰ یحیی الموتی وکذا لک نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام احی اللہ تعالیٰ علی یدیہ جماعۃ من الموتی وقد صح ان اللہ تعالیٰ رد علیہ الشمس بعد غیبتہا حتیٰ صلی علی کرم اللہ وجہہ العصر فکما اکرم بعود الشمس بعد فواتہ فکذا لک اکرم بعود الحیۃ ووقت الایمان بعد فواتہما۔ ولایقال ان فیہ اساءۃ ادب لاقتضاء کفر الابوین الشریفین مع ان اللہ تعالیٰ احیاهما

لہ امانا بہ کہا ورد فی حدیث ضعیف لانا نقول ان الحدیث اعم بدلیل
 رواۃ الطبرانی و ابی نعیم و ابن عساکر خرجت من نکاح ولم اخرج من
 سفاح من لدن ادم الی ان ولدنی ابی و اخی لم یصنئ من نکاح جاہلیۃ شی
 و احیاء الابوین بعد ہما تمہا لاینا فی کون النکاح کان فی زمن الکفر ولا ینا فی
 ایضا ما قال لہ امام فی الفقہ الا کبر من ان والدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ما تا علی الکفر ولا ما فی صحیح المسلم استأذنت ربی ان استغفر لای فلما
 یأذن لی وما فیہ ایضا ان رجلا قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این
 ابی قال فی النار فلما قفادعاہ فقال ان ابی و اباک فی النار لا مکان ان یکون
 الاحیاء بعد ذلک لانه کان فی حجة الوداع فکون الایمان عند البعاینۃ
 غیر نافع فکیف بعد الہیات فذلک فی غیر الخصوصیۃ التی اکرم اللہ بہا نبیہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واما الاستدلال علی نجاتہما بانہما ما تا فی زمن
 الفترۃ فهو مبنی علی اصول الاشاعرة ان من مات ولم تبلغہ الدعوة یموت
 ناجیا اما الہا تریدیۃ فان مات قبل مضی مدۃ یمکنہ فیہا التأمل ولم
 یعتقدہ ایمانا ولا کفر افلا عقاب علیہ بخلاف ما اذا اعتقد کفر او مات
 بعد الہدۃ غیر معتقد شیاء نعم یخالفہ علی ما بعد البعثۃ واختارۃ المحقق
 ابن الہمام فی التحریر لکن هذا فی غیر من مات معتقدا لکفر فقد صرح
 النووی والفخر الرازی بان من مات قبل البعثۃ مشرکا فهو فی النار و علیہ
 حمل بعض المالکیۃ ما صرح من الاحادیث فی تعذیب اهل الفترۃ بخلاف من
 لم یشرک مہم ولم یوحد بل بقی عمرۃ فی غفلتہ من هذا کلہ فقیم الخلاف و
 بخلاف من اہتدا منهم بعقلہ کفس بن ساعدۃ و زید بن عمرو ب نفیل فلا
 یخالف فی نجاتہم و علی هذا فالظن فی کرم اللہ تعالیٰ ان یکون ابواہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم من ہذین القسبین بل قیل ان ابواہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کلہم موحدون لقولہ تعالیٰ و تقلبک فی الساجدین ۔

ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماں باپ کو زندہ کیا کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائیں اس حدیث کی تصحیح علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ شام وغیرہما نے کی پس انہوں نے وفات کے بعد خلاف عادت زندہ ہو کر ایمان سے نفع اٹھایا جیسا کہ بنی اسرائیل کے مقتول کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا تا کہ وہ اپنے قاتل کی خرد دے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو زندہ کرتے تھے اسی طرح ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست اقدس پر مردوں کی ایک جماعت زندہ ہوئی۔ یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (کی انگشت مبارک کے اشارے) ڈوبے ہوئے سورج کو واپس کیا تا کہ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم عصر کی نماز پڑھ لیں تو جس طرح سورج کو لوٹا کر رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان کو ظاہر کیا گیا اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کو زندہ کر کے انہیں ایمان کی توفیق دی گئی تا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرامت شان ظاہر ہو، یہ نہ کہا جائے کہ اس میں بے ادبی ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ پہلے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کفر پر تھے پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا اور وہ ایمان لے آئے جیسا کہ ضعیف حدیث میں وارد ہوا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ حدیث اپنے عموم پر ہے۔

نکاح کے ذریعے

طبرانی، ابونعیم اور ابن عساکر کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نکاح کے ذریعے منتقل ہوتا رہا، بدکاری کے ذریعے نہیں آدم کے زمانے سے لے کر یہاں تک کہ میرے ماں باپ نے مجھے جنا۔ مجھے جاہلیت کے نکاح کی کوئی بات نہیں پہنچی والدین کا زندہ ہونا اس بات کے منافی نہیں کہ نکاح زمانہ کفر میں ہوا ہو اور نہ ہی اس بات کے منافی ہے جو امام ابو حنیفہ نے فقہ اکبر میں فرمائی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین نے زمانہ کفر میں وفات پائی اور نہ ہی اس بات کے منافی ہے جو کہ صحیح مسلم میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے رب سے اجازت مانگی کہ اپنی ماں کے لئے استغفار کروں، مجھے اجازت نہ ملی۔

روایت کی حقیقت

اور اس طرح وہ روایت جو مسلم میں ہے کہ ایک آدمی نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم! میرا باپ کہاں ہے؟

فرمایا! جہنم میں۔ جب اس نے پیٹھ پھیری تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے بلایا اور فرمایا کہ میرا باپ اور تیرا باپ دونوں ناری ہیں۔

ان دونوں باتوں کا جواب یہ ہے کہ زندہ کرنے کا واقعہ ان واقعات کے بعد پیش آیا زندہ کرنے کا یہ واقعہ حجۃ الوداع کے موقع پر پیش آیا۔ یہ اعتراض کہ موت کے فرشتوں کو دیکھنے کے بعد ایمان نفع نہیں دیتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کو موت کے بعد ایمان کیسے نفع دے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان بلند کی ہے۔ یہ استدلال کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماں باپ نجات یافتہ ہیں کیونکہ وہ فترت کے زمانہ میں فوت ہوئے تھے۔

یہ دلیل اصول اشاعرہ پر مبنی ہے کہ جو وفات پا گیا اور اس کو دعوت نہ پہنچی۔ وہ نجات یافتہ ہے لیکن ماترید یہ کہتے ہیں کہ: اگر وہ اس مدت سے پہلے فوت ہو گیا جس میں اس کے لئے غور و فکر کرنا ممکن ہو اور عقیدہ کے اعتبار سے نہ اس نے ایمان لایا اور نہ کفر کیا ہو تو اس پر عذاب نہیں، بخلاف اس صورت کے کہ جب وہ کفر پر اعتقاد رکھے یا مدت تامل کے بعد فوت ہوا اور اس کا کسی شے یعنی ایمان و کفر پر اعتقاد نہ ہو۔

ہاں ماترید یہ میں سے بخاری گروہ۔ اشاعرہ کے موافق ہے اور انہوں نے امام ابوحنیفہ کے قول پر محمول کیا ہے کہ کسی آدمی کے لئے یہ عذر نہیں کہ وہ بعثت کے بعد جہالت میں رہا، اسی قول کو محقق ابن ہمام نے اپنی کتاب التحریر میں اختیار کیا لیکن یہ اسی شخص کے بارے میں ہے جو عقیدہ کفر پر نہ مرا ہو۔

اہل فترت پر عذاب

چنانچہ علامہ نووی اور امام فخر الدین رازی نے صراحت کی ہے کہ جو بعثت سے پہلے مشرک ہو کر مرے وہ ناری ہے اسی پر محمول کیا ہے بعض مالکی علماء نے ان احادیث کو جو اہل فترت کو عذاب دیئے جانے کے بارے میں ہیں بخلاف اس شخص کے بارے میں جس نے شرک نہیں کیا اور نہ اس نے توحید کا انکار کیا بلکہ ساری زندگی غفلت میں رہا بس ان لوگوں کے بارے میں اختلاف ہے

بخلاف ان لوگوں کے جو اپنی عقل کی بناء پر ہدایت پر آگئے جیسے قس بن ساعدہ اور زید بن عمرو بن نفیل۔ پس ان کی نجات میں کوئی اختلاف نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے کرم پر یہ حُسن ظن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماں باپ ان دو قسموں میں سے ہوں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد توحید والے تھے اس لئے کہ اللہ فرماتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پلٹ کر آنا سجدہ کرنے والوں میں۔

اور علامہ طحاوی نے بھی اسی کے قریب قریب بیان کیا ہے جس کا نقل کرنا طوالت سے خالی نہیں ہے اُس کو ترک کرتا ہوں۔ ہاں اُس میں ایک حکایت اُس کے متعلق نقل کی ہے اُس کو تحریر کر دیتا ہوں،

وحكى ان بعض الفضلاء مكث متفكر الليلة في ابوة الله عليه وآله وسلم واختلاف العلماء في حديث احياءهما وايمانهما به فمن مضعف ومن مصحح وهل يمكن الجمع بين الاقاويل ام لا فاستهواه الفكرة حتى مال على السراج فاحرقه فلما كانت صبيحة تلك الليلة اتاه رجل من الجند يسأله ان يضيفه فتوجه الى بيته فمر في اثناء الطريق على رجل حضري قد جلس بباب خزانة تحت حانوت بها موازنة وباقي الات البيع فقام هذا الرجل حتى اخذ بعنان دابة الشيخ وقال له شعر۔

امنت ان ابا النبي وامه
احياهما الحي القدير الباري
حتى لقد شهدا له برسالة
صدق فتلك كرامة المختار
وبه الحديث ومن يقول بضعفه
فهو الضعيف عن الحقيقة عارى

ثم قال خذها اليك ايها الشيخ ولا تسهر ولا تتعب نفسك متفكرا حتى يحرقك السراج ولكن امض المحل الذي انت قاصده لتاكل من لقمة حراما فبهت الشيخ لذلك ثم طلب الرجل فلم يجده فاستخبر جيرانه من اهل السوق فلم يعرف منهم احدا واخبر ابائهم عهدهم لهم برجل يجلس بهذا المحل اصلا ثم ان الشيخ رجع الى منزله ولم يمش الى

دار الجندی لما سمعہ من مقالۃ هذا الاستاذ۔

(طحاوی علی در المختار کتاب النکاح ج ۲ ص ۸۰-۸۱ مکتبہ دارالمعرفۃ بیروت)

حکایت

فضلاء میں سے ایک کے بارے میں حکایت ہے کہ وہ رات بھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں سوچتا رہا اور علماء کے اختلاف پر غور کرتا رہا کہ آیا وہ زندہ ہوئے اور ایمان لائے یا نہ۔ ان اقوال کو جمع کیا جاسکتا ہے کہ نہ۔ پس فکر نے اس کو اتنا پریشان کیا کہ وہ چراغ کی طرف مائل ہوا، چراغ کی آگ نے اسے جھلسا دیا جب اس رات کی صبح ہوئی تو لشکر سے ایک آدمی آیا وہ سوال کرتا تھا کہ اس کا مہمان بنے پس وہ اس کے گھر کی طرف چلا رستے میں اس کا ایک آدمی کے پاس سے گزر ہوا جو ایک دکان کے نیچے خزانے کے دروازے پر بیٹھا ہوا تھا وہیں پر اس کا ترازو اور باقی خرید و فروخت کا سامان تھا وہ آدمی اٹھا اور اُس نے شیخ کی سواری کی باگ پکڑی اور شعر کہا: ”میں ایمان لاتا ہوں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماں اور باپ کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا جو قادر مطلق ہے اور سب کا خالق ہے ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت کی گواہی دی پس یہ عزت و کرامت ہے نبی مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔ حدیث صحیح ہے اور جو اس کو ضعیف کہتا ہے وہ خود ضعیف ہے اور حقیقت سے عاری ہے۔

پھر اس نے کہا اے شیخ! اس بات کو مضبوطی سے تھام لے، رات کو زیادہ بیداری نہ کر، اپنے آپ کو نہ تھکا یہاں تک کہ تجھے چراغ جلا دے۔ تو اس مکان کی طرف جا جس کا قصد کر کے آ رہا ہے تاکہ اس سے حرام کا لقمہ کھائے وہ شیخ لا جواب ہو گیا۔ پھر اس شیخ نے اس آدمی کو تلاش کیا مگر نہ پایا، بازار میں اس کے ہمسائیوں سے پوچھا مگر ان میں سے کوئی بھی نہیں پہچانتا تھا۔ پس شیخ اپنے مکان کی طرف لوٹ گیا اور اس فوج کے گھر کی طرف نہ گیا کہ وہ اس استاد کا مقالہ سن چکا تھا۔ الحاصل ایمان والدین شریفین حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا متاخرین علماء کرام کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔

الملتحی الی اللہ عبدہ المذنب مہر علی شاہ

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۶ تا ۲۳ بار پنجم مطبوعہ گوڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

(فتاویٰ مہریہ ص ۱۲ تا ۱۵ بار چہارم مطبوعہ گوڑہ شریف ۱۹۹۷ء)

تذکرہ اُمہات المومنین رضی اللہ عنہن

اُم المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے اول حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کو نکاح میں لائے جیسا کہ سابق مذکور ہوا۔

اُم المومنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا

اس کے بعد حضرت سودہ بنت زمعہ کو اور وہ رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بڑھاپے کو پہنچیں۔ تو آپ نے چاہا کہ طلاق دیں۔ پس اس نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دے دی اور کہا کہ مجھے مردوں کے ساتھ کوئی کام نہیں۔ میرا مقصود ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ازواجِ مطہرات میں مبعوث کی جاؤں۔

اُم المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

اس کے بعد حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا کو مکہ مکرمہ میں ہجرت سے دو سال و بقولہ تین سال پہلے ماہ شوال میں نکاح میں لائے۔ وہ اُس وقت چھ سال کی تھیں۔ ہجرت کے دوسرے سال ماہ شوال مدینہ شریف میں اُن کی رخصتی ہوئی جبکہ وہ نو سال کی تھیں۔ جب وہ اٹھارہ سال کی ہوئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفات پائی اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مدینہ شریف میں سترہویں ماہ رمضان ۵۶ھ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئیں۔ تاریخ وفات میں اس کے سوا بھی منقول ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کسی باکرہ سے نکاح نہیں فرمایا۔ اُن کی کنیت اُم عبد اللہ ہے۔

اُم المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا

اس کے بعد حضرت حفصہ عم فاروق رضی اللہ عنہ کو نکاح میں لائے۔

ایک روایت میں اس کو طلاق دی پس جبریل علیہ السلام نازل ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رجعت کا حکم فرمایا ہے کیونکہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بہت روزہ دار اور نماز گزار تھیں۔ ایک روایت میں ہے کہ رجعت کا باعث عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر مہربانی تھی۔ واللہ اعلم۔

اُم المومنین حضرت اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا

حضرت اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا بنت ابی سفیان کو نکاح میں لائے اور وہ اُس وقت حبشہ میں تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے نجاشی بادشاہ حبشہ میں تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے نجاشی بادشاہ حبشہ نے چار سو دینار مہر ادا کیا۔ نکاح کے متوالی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور ایک قول میں خالد بن سعید بن العاص ہوئے، چونکہ لیس ہجری میں وفات پائی،

اُم المومنین حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا

اور اُم سلمہؓ کو نکاح میں لائے اور باسٹھ سال کی عمر میں وفات پائی وہ وفات میں آخرین ازواج مطہرات ہیں۔ ایک قول میں آخرین ازواج میں میمونہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

اُم المومنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی پھوپھی زاد زینب بنت جحش کو نکاح میں لائے۔ وہ اول زید بن حارثہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ غلام کے نکاح میں تھیں۔ اُس نے طلاق دی تو ازواج مطہرات میں داخل ہو گئیں۔ مدینہ شریف میں ہجری میں فوت ہوئیں اور وہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وفات میں اولین ازواج مطہرات ہیں اور سب سے اول وہی نعش پر اٹھائی گئیں نعش سے مراد چند لکڑیاں جنازہ پر بہ شکل گہوارہ مضبوط باندھی جاتی ہیں تاکہ ستر

(پردہ) زیادہ ہو۔

اُم المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا

جویریہ بنت حارث کونکاح میں لائے اور وہ غزوہ بنی مصطلق میں اسیر ہو کر آئیں اور ثابت بن قیس کے حصہ میں پڑیں۔ اس نے مکاتب کیا۔ پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آئیں تاکہ عوض کتابت کے لئے کوئی چیز سوال کریں وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جلیلہ تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا میں اس سے بہتر نہ کروں؟ تیری جانب سے مال کتابت ادا کر دوں اور تجھے اپنے نکاح میں لاؤں۔ وہ اس امر پر راضی ہوئیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عوض کتابت ادا کر کے اس کونکاح میں لائے سال چھپن ہجری میں وفات پائی۔

اُم المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا

حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کونکاح میں لائے۔ وہ حضرت ہارون علی نبینا وعلیہ السلام کی اولاد میں سے تھیں۔ غزوہ خیبر میں اسیر ہوئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس کو آزاد فرما کر یہی آزاد مہر مقرر فرمایا ۵۰ھ میں فوت ہوئیں۔

اُم المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کونکاح میں لائے اور وہ خالد بن ولید و عبد اللہ بن عباس کی خالہ تھیں۔ موضع سرف میں فوت ہوئیں۔ اسی جگہ نکاح میں آئی تھیں۔ ان کی وفات ۵۶ھ اور بقولے ۶۱ھ میں ہوئی آخری صورت میں وہ وفات میں آخر از واج مطہرات ہوئیں۔

اُم المؤمنین حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا

اور یہ جماعت اُمہات المؤمنین سوائے حضرت خدیجۃ الکبریٰ وہ ہیں کہ جن کے سر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انتقال فرمایا اور بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باقی رہیں۔ زینب رضی اللہ عنہا بنت خزیمہ کو ہجرت کے تیسرے سال نکاح میں لائے اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس دو یا تین ماہ زندہ رہیں پھر فوت ہوئیں۔
 ازواجِ مطہرات کا مہر پانچ سو درہم تھا یہ قول سب سے صحیح ہے مگر حضرت صفیہ و اُم حبیبہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہن کہ ان کے مہر کا ذکر سابق لکھا جا چکا ہے۔

(تحقیق الحق فی کلمۃ الحق ص ۲۱۰ مطبوعہ سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(سیرت نبویہ ص ۲۰ تا ۲۱ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۹ء)

(تحقیق الحق فی کلمۃ الحق ص ۱۲۷ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۲ء)

حُبِ اہل بیت اور حضور اعلیٰ گولڑوی

حضور اعلیٰ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ آیت مودت کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں!

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝۳۳

ترجمہ! کہہ دیجئے (اے محمد) میں تم سے اس امر پر کوئی اجر نہیں مانگتا لیکن دوستی اہل قربت کی اور جو کوئی نیکی کرے گا ہم اُس کے لئے اُس میں ثواب بڑھائیں گے تحقیق اللہ تعالیٰ بخشنے والا قادر دان ہے۔

(سورۃ شوریٰ آیت ۲۳)

آیت کب نازل ہوئی

یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی جب بعض مشرکین نے ایک اجتماع میں کہا تھا کہ کیا محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنے عمل (تبلیغ قرآن) کے لئے اجرا و عوض چاہتا ہے؟

اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں تم سے اپنے اس کام کے لئے کچھ اجر نہیں چاہتا کہ انبیاء سابقہ علی نبینا علیہم السلام نے بھی نہیں چاہا۔ البتہ یہ چاہتا ہوں کہ قربت مابین کو جو مجھے تمہارے ہر بطن کے ساتھ ملحوظ رکھ کر مجھ سے پیار رکھو اور ایذا نہ پہنچاؤ کیونکہ شرع اور عادت اور مروّت کا مقتضی یہی ہے اور صلہ رحمی پر تم بھی فخر کرتے ہو۔

جاننا چاہیے کہ اس آیت کریمہ کے دو محمل ہیں ایک تو یہ جو اوپر مذکور ہوا اس تقدیر پر اِلَّا الْمَوَدَّةَ میں مودۃ سے مراد مودۃ رسول علیہ السلام ہوگی اور کلمہ فی سبیت کے لئے یا لام کے معنی میں ہوگا۔ یعنی آپ کی محبت بوجہ قربت کے مطلوب ہے۔

دوسرا محمل یہ کہ مودۃ سے مراد رسول علیہ السلام کے اہل قربت کی دوستی ہو۔ اس صورت میں کلمہ فی ظرفیت کے لئے اور ظرف مستقر المودۃ سے حال ہوگا اور آیت منجملہ اُن آیات کے ہوگی جن میں فضائل اہل بیت سیدنا فاطمہ علیٰ حسن، حسین علیہم السلام خصوصاً اور اہل قربت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عموماً بشرط کے وہ مؤمنین سے ہوں بیان کئے گئے ہیں۔

جب پوچھا گیا

تفسیر روح البیان وغیرہ میں ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی نے پوچھا یا رسول اللہ! من قرابتك هؤلاء الذین وجبت علینا مودتهم۔ یعنی آپ کے اہل قرابت اور رشتہ داروں میں وہ کون لوگ ہیں جن کی دوستی ہم پر واجب کی گئی ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواباً فرمایا! علی وفاطمہ اور ان کی اولاد۔
اور اسی روایت کی تائید وہ قول کرتا ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔
انه قال شکوت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حسد الناس لی فقال اما ترضی ان تكون اول من یدخل
الجنة انا وانت والحسن والحسین وازواجنا عن ایماننا
وشمائلنا وذریاتنا خلف ازواجنا۔

یعنی علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں! کہ میں نے حضور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شکایت کی کہ لوگ میرے ساتھ حسد کرتے ہیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی! کیا تو اس پر خوش نہیں کہ سب سے پہلے میں اور تم اور حسن اور حسین بہشت میں داخل ہوں گے اس حالت میں کہ ہمارے دائیں بائیں ہماری بیبیاں ہوں گی اور ہماری اولاد ہماری بیبیوں کے پیچھے ہوگی انتہی۔

یہ آیت مکی ہے

یہاں پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ آیت مودۃ میں الفاظ فی القربی سے مراد آل عبا یعنی علی، فاطمہ، حسن، حسین علیہم السلام نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ آیت مکیہ ہے اور مکہ میں حسین پاک علیہما الرضوان کا تولد نہیں ہوا تھا اور روایت نزول بالمدینہ ضعیف ہے۔

بطریق اولیٰ ہوگا

اس کا جواب یہ ہے کہ آیت کا نزول اگرچہ مکہ ہی میں ہوا مگر چونکہ قربیٰ اور قربت بآحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معنی آلِ عبا علیہم السلام میں بالغ الوجہ پایا جاتا ہے اس لئے ان حضرات علیہم السلام کا مراد ہونا بطریق اولیٰ ہوگا یہ نسبت اُن اقارب کے جو مکہ میں بروقت نزول آیت موجود تھے۔ چنانچہ آلِ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی مدح اور اُن سے بغض کی مذمت کے متعلق کتب حدیث میں متعدد احادیث وارد ہیں جن سے مندرجہ ذیل احادیث کو ایک مشہور محقق و مفسر صاحب روح البیان نقل فرماتے ہیں!

وعید جس نے اہل بیت پر ظلم کیا

(۱) وعنه عليه السلام حرمت الجنة على من ظلموا اهل

بیتى واذا نى فى عترتى۔

جنت اُس پر حرام کی گئی ہے جس نے میرے اہل بیت پر ظلم کیا اور میری عترت کو ایذا دے کر مجھے ایذا پہنچائی۔

مجھ سے ملاقات کرے

(۲) ومن اصطنع ضیعةً الى احدٍ من ولد عبدالمطلب ولم

يجازة فانا اجازيه عليها غداً اذا القينى يوم القيامة۔

عبدالمطلب کی اولاد میں سے اگر کوئی اپنے محسن کا مکانی اور معاوضہ دینے والا نہ ہو تو میں قیامت میں اُس کا مجازی اور عوض دہندہ ہوں جب وہ مجھ سے ملاقات کرے گا۔

(۳) من مات على حب آل محمد مات شهيداً

جس کا خاتمہ محبت اہل بیت پر ہوگا وہ شہید ہوگا۔

وہ بخشا گیا

(۳) الا ومن مات علی حب آل محمد مات مغفور الہ
خبردار! جس کا خاتمہ محبت اہل بیت پر ہوگا وہ مغفور ہو کر مرے گا۔

(۵) الا ومن مات علی حب آل محمد مات تائباً
خبردار! جس کا خاتمہ محبت اہل بیت پر ہوگا وہ مقبول التوبہ ہو کر مرے گا۔
(۶) الا ومن مات علی حب آل محمد مات مومنناً مستکمل
الایمان۔

خبردار! جس کا خاتمہ محبت اہل بیت پر ہوگا اُس کی موت بحالت کامل
ایمان ہوگی

(۷) الا ومن مات علی حب آل محمد بشرة ملك الموت
بالجنة ثم منكر ونكير۔
خبردار! جس کی موت حب اہل بیت پر ہوگی اُسے ملک الموت اور منکر نکیر
جنت کی بشارت دیں گے۔

(۸) الا ومن مات علی حب آل محمد یزف الی الجنة کما
تزف العروس الی بیت زوجها۔
خبردار! جس کی موت حب آل محمد پر ہوگی وہ جنت کی طرف ایسے دوڑے
گا جیسے دولہا اپنی دلہن کے گھر کی طرف۔

جنت کے دروازے

(۹) الا ومن مات علی حب آل محمد فتح له فی قبره بابان الی
الجنة۔

خبردار جس کی موت آل محمد کی محبت پر ہوگی اُس کے لئے اُس کی قبر میں دو
دروازے بہشت کی جانب کھولے جائیں گے۔

(۱۰) الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار
الملائكة الرحمة۔

خبردار! جس کی موت حب آل محمد پر ہوگی اللہ تعالیٰ اُس کی قبر کو ملائکہ رحمت
کی زیارت گاہ بنائے گا۔

وہ اہلسنت ہوگا

(۱۱) الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة
والجماعة۔

خبردار! جس کی موت حب آل محمد پر ہوگی وہ طریقہ سنت والجماعت پر
مرے گا۔

(۱۲) الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة
مكتوب بين عينيه ائیس من رحمة الله۔

خبردار! جس کی موت آل محمد سے بغض کی حالت میں ہوئی وہ قیامت کے
دن اسی طرح آئے گا کہ اُس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا ہوگا کہ یہ
ناامید ہے رحمت خدا سے۔

بغض آل محمد کفر ہے

(۱۳) الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا
خبردار! جو آل محمد سے بغض رکھتے ہوئے مرا وہ بحالت کفر مرا۔

(۱۴) الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة
خبردار! جو شخص آل محمد سے بغض رکھتے ہوئے مرا وہ جنت کی ہوا نہ
سوگھے گا۔

صاحب روح البیان کا فرمان

ان احادیث کو بیان کرنے کے بعد صاحب تفسیر روح البیان فرماتے ہیں!

وال محمدہم الذین یول امرہم الیہ علیہ السلام فکل
من کان مآل امرہم الیہ اکمل واشد کانواہم الآل ولا
شک ان فاطمہ وعلیاً والحسن والحسین کان التعلق بینہم
وبین الرسول اشد التعلقات بالنقل المتواتر فوجب ان
یکونواہم الآل۔ انتہی۔

یعنی جن کے رشتے اور تعلق کا رجوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانب کامل و مکمل
اور اعلیٰ درجہ پر ہو وہی لوگ آل رسول علیہم الصلوٰۃ والسلام کہلانے کے مستحق ہیں اور اس میں شک
نہیں کہ حضرات علی و فاطمہ و حسن علیہم السلام سے نہایت گہرا تعلق ہے۔

پیش گوئی ہوتی ہے

اقول اور یہ ضروری نہیں کہ بروقت نزول آیت محکم علیہ کے کل افراد موجود ہوں اور نہ یہ
کہ اُس وقت کے موجودہ افراد ہی پر وہ حکم محصور ہو مثلاً بنی اسرائیل کے متعلق بعہد موسیٰ تورات
میں پیش گوئی مندرج تھی کہ تم دو دفعہ ارتکابِ جرم و معاصی کرو گے اور سزا پاؤ گے۔

کہا قال اللہ تعالیٰ:

وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآءِیْلَ فِی الْکِتَابِ لَتُفْسِدَنَّ فِی الْأَرْضِ
مَرَّتَیْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیْرًا ۝۱۵ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُولٰٓئِہِمَا بَعَثْنَا
عَلَیْکُمْ عِبَادًا لَّنَا اُولٰٓئِ ہِ بَآئِسَ شَدِیْدٍ فُجَاۡسُوْا خِلَالِ الدِّیَارِ
وَکَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ۝۱۶ ثُمَّ رَدَدْنَا لَکُمُ الْکُرَّةَ عَلَیْہِم
وَآمَدْنٰکُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِیْنَ وَجَعَلْنٰکُمْ اَکْثَرَ نَفِیْرًا ۝۱۷ اِنْ
اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لَا تُفْسِدُکُمْ ؕ وَاِنْ اَسَآءْتُمْ فَلَهَا ؕ فَاِذَا
جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ لَیْسُوْۤا وُجُوْہُکُمْ وَلَیْدُخُلُوْا الْمَسْجِدَ کَمَا
دَخَلُوْۤہُ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَیُتَبِّرُوْۤا مَا عَلُوْا تَشِیْرًا ۝۱۸ عَنِ رَبِّکُمْ اَنْ
یَّزَحْمَکُمْ ؕ وَاِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا ؕ

اس آیت میں یہود و مدینہ، بنو قریظہ اور بنو نضیر سے خطاب جو نزولِ تورات کے کئی صدیوں کے بعد مدینہ منورہ میں موجود ہوئے اور اُن کے لئے حکم باری تعالیٰ ہوا کہ **وَإِنْ عُدْتُمْ عُدَّتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** اگر تم فساد کی طرف عود اور رجوع کرو گے تو ہم بھی سزا اور عذاب دیں گے اور چونکہ انہوں نے فساد کی طرف عود کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت کو نہ مانا لہذا من جانب اللہ سزا دیئے گئے بنو قریظہ قتل کیے گئے اور بنو نضیر پر جزیہ عائد کیا گیا اور وہ وطن سے نکالے گئے۔

اسی طرح الفاظ اہلِ قربیٰ میں حسین پاک علیہم السلام داخل ہیں گو وہ اُس وقت پیدا نہیں ہوئے تھے اور آلِ کساء کے بارے میں ملحوظِ قرابتِ کاملہ، جو احادیثِ مسطورہ بالا و نقل متواتر سے ثابت ہے یہ کہنا کہ آیت مودۃ انہی کی شان میں نازل ہوئی صحیح ٹھہرا اور آثارِ ذیل بالکلیہ درست۔

قربیی کون ہیں؟

(۱) صواعقِ محرقہ میں لکھا ہے! (اس کا بیان پہلے بھی اوپر آچکا ہے)

اخرج احمد والطبرانی وابن ابی حاتم والحاکم عن ابن عباس ان هذه الآية لها نزلت قالوا يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما۔

یعنی اس آیت کے نزول کے وقت لوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے وہ قربیی لوگ کون ہیں جن کی مودت اور دوستی ہم پر واجب ہے۔ آپ نے جواباً فرمایا! علی اور فاطمہ اور اُن کی اولاد۔

(ب) وروی ابو الشيخ وغيره عن علي كرم الله وجهه فينا آل حم آية لا يحفظ مودتنا الا كل مومن ثم قراء۔ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى۔

(سورۃ شوریٰ آیت ۲۳)

یعنی علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ہمارے یعنی اہلِ بیت کے حق میں ایک آیت نازل

ہوئی ہے کہ نہیں محفوظ رکھتا ہماری دوستی کا حق مگر مومن اور اُس کے بعد یہ آیت پڑھی:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

امام حسن کا خطبہ

(ج) سیدنا حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے خطبہ میں فرمایا کہ

من عرفني ومن لم يعرفني فانا الحسن بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم۔

پھر ایک دو جملہ کے بعد فرمایا۔

وانا من اهل البيت الذين افترض الله عز وجل مودتهم

وموالاتهم فقال فيما انزل على محمد صلى الله عليه

وآله وسلم قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

پھر فرمایا!

واقتراف الحسنات مودتنا اهل البيت۔

یعنی میں حسن فرزند رسول ہوں اور اُن اہل بیت سے ہوں جن کی محبت اللہ

تعالیٰ نے آیت مذکور میں فرض فرمائی ہے اور اسی آیت میں اقترافِ حسنہ

سے مراد ہماری محبت ہے۔

(تصفیہ مابین سنی شیعہ ص ۵۹-۶۲ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۵)

----- شاہِ گولڑہ نے بطریقِ ثور مبین واضح فرمادیا کہ آیت مودۃ کے

مصدق اہل بیت نبوت ہیں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ آیت مودۃ کی تفسیر جلالین میں

تحریر فرماتے ہیں کہ یہ آیت مبارکہ مکی حضور علیہ السلام اور مدینہ طیبہ میں اس آیت کے مصداق سیدہ

زہرا امولاعلیٰ اور حسنین کریمین علیہم السلام ہیں:-

آیت تطہیر کے متعلق ارشاد

حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ سے آیت تطہیر کے مصداق اور خلافت خلفاء اربعہ

کے متعلق استفسار کیا گیا آپ ارشاد فرماتے ہیں:

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کشفی بیان سے بھی مطابق روایات کثیرہ میں یہی پایا جاتا ہے کہ آیت مبارکہ تطہیر (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا سورة الاحزاب آیت 33) کا نزول آلِ کساء یعنی سیدۃ النساءِ وحسن و حسین و علی علیہم السلام کی شان میں ہے چنانچہ باب ۲۹ فتوحات میں لکھتے ہیں!

فدخل الشرفاء اولاد فاطمه كلهم رضى الله عنهم ومن
هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضى الله عنه الى
يوم القيامة في حكم هذه الايته من الغفران فهم
المطهرون اختصاصاً من الله وعنايةً بهم بشرف محمد
صلى الله عليه وآله وسلم وعنايته الله به ولا يظهر حكم
هذا الشرف لاهل البيت الا الدار الآخرة فانهم
يحشرون مغفورا لهم واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا
قيم عليه كالتائب اذ بلغ الحاكم امره وقد زنى او سرق او
شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عزوا مثاله
ولا يجوز ذمّه وينبغي لكل مسلم يوم من بالله وبما انزله ان
يصدق الله تعالى في قوله لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔

(مکتوبات طہیبات ص ۲۶۷-۲۷۱)

(تہفہ مائیں سنی شیعہ ص ۵۷)

آل رسول کی غلامی

غلامی اہل بیت کا درس دیتے ہوئے حضور اعلیٰ گولڑوی لکھتے ہیں کہ!

اور پس (مسلمان) کو اہل بیت کے بارے میں یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ جو بھی ان سے
صادر ہو اللہ تعالیٰ انہیں معاف فرمائے گا اور کسی مسلمان کے لئے مناسب نہیں کہ ان کی تحقیر و مذمت

کرے جن کی پاکیزگی اور تحفظ کی خود اللہ تعالیٰ نے شہادت دی اور ان سے رجس کا دور ہونا کسی عمل کا صلہ نہیں بلکہ یہ محض عنایت ربانی ہے ذالک فضل اللہ الخ

فیعتقد فی جمیع ما یصدر من اهل البیت ان اللہ تعالیٰ قد عفا عنهم فیہ فلا ینبغی لمسلم ان یلحق المذمتہ بہم ولا یشنا اعراض من قد شہد اللہ بتطہیرا و ذہاب الرجس عنہ لا بعمل عملوہ ولا بخیر قدموہ بل بسابق عنایتہ من اللہ بہم ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

(تفسیر مابین سنی و شیعہ ص ۵۸) (مکتوبات طیبات ص ۲۶۸)

سادات مغفور ہیں

مکتوبات کے اندر حضور اعلیٰ مکمل بحث کا خلاصہ یوں تحریر فرماتے ہیں! یعنی سادات فاطمیہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں حکم میں اس کے داخل ہیں۔ خواہ کیسے ہی گنہگار ہوں حشر ان کا اس حالت میں ہوگا کہ مغفور ہوں گے۔ یہ محض خدا تعالیٰ کا فضل اور اس کی عنایت ہے کسی عمل کا نتیجہ نہیں۔ اللہم صلی وسلم وبارک دائماً علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ

پھر اسی باب میں لکھتے ہیں!

فلو کشف اللہ لک یا ولی عن منازلہم فی الآخرة لوددت ان یکون مولی من موالیہم۔

یعنی اے دوست اگر اللہ تعالیٰ تمہارا حجاب دور فرما کر تجھے اہل بیت کی شان اور رتبہ جو ان کو عند اللہ آخرت میں حاصل ہوگا۔ معائنہ کرائے ضرور تو تہ دل سے ان کی غلامی کو چاہے۔

(مکتوبات طیبات ص ۲۶۸ قدیم)

سادات سے گزارش

اے اہل بیت خبردار! حضور اعلیٰ مجدد اعظم گولڑوی کلام مزید وضاحت کرتے ہوئے اس

بات کی وضاحت فرماتے ہیں کہ اہل بیت حدود شرعیہ کو ملحوظ خاطر رکھیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ تطہیر واذہاب الرجس کی صورت انزال احکام و ہدایات شرعیہ نہیں بلکہ بمعنی عفو و مغفرت ہے اس بیان سے یہ خیال نہ کیا جائے کہ آیت تطہیر کا مطلب اباحت و آزادی ہے۔ **بخلاف تہیید با و سر و نو ابی بکلمہ فضل و منایت ایزدی کی بشارت ہے جو بحسب (افلا اکون عبداً شکوراً) پابندی احکام کے منافی نہیں۔** الحاصل آیت تطہیر کا مورد خواہ اُمہات المؤمنین ہوں فقط یا مع آل کساء یا صرف آل کساء علیہم السلام ایسا ہی تطہیر و رنگ انزال احکام شرعیہ ہو یا در صورت عفو و مغفرت بہر کیف خطا کا صدور مطہرین سے ممکن ہے۔

(مکتوبات طیبات ص ۲۶۹ قدیم)

اہل بیت کے وسیلے سے

اور اس نعمت عظمیٰ یعنی قرآن کریم کا نزول چنانچہ اس پاک خاندان کے طفیل ہوا ہے ایسا ہی قرآن کا فہم اور سمجھ بھی انہیں کی وساطت سے ہے سیدۃ النساء علیہا علیٰ الصلوٰۃ والسلام کی تحریک اور سلسلہ جنبانی نے یہ سمجھا دیا کہ آیت **يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيْ كَرِهَ مِثْلُ حِطِّ الْاُنْثَيَيْنِ**۔ (سورۃ النساء آیت ۱۱) میں خطاب اُمت مرحومہ کی طرف ہے اور علاوہ خلفاء ثلاثہ کے بھی اہل بیت پاک علیہم السلام نے باغ فدک کے غیر مورث ہونے کو اپنی طرز سے ثابت کر دکھایا۔ اللھم صلی علی محمد وآلہ واصحابہ عدد ما فی علمک۔ اور سارے عالم پر واضح ہو گیا۔

(مکتوبات طیبات ص ۲۶۹ قدیم)

باغ فدک کے نزاع کے بارے میں حکمت ربانی

میری ناقص رائے میں جناب سیدۃ النساء کی درخواست اور دعویٰ فدک اُمت مرحومہ کے لئے موجب رحمت ٹھہرا۔ یعنی اس تحریک سے سب نے سمجھ لیا ہے کہ قرآن کریم کی آیت **يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيْ كَرِهَ مِثْلُ حِطِّ الْاُنْثَيَيْنِ**۔ (سورۃ النساء آیت ۱۱) کا مطلب یہ ہے۔ نزول قرآن بھی اسی گھر کے طفیل ہوا پھر اسی گھر کی بدولت سمجھ بھی عطا ہوئی۔ یہ

خیال کرنا کہ جناب سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا اس فیصلہ سے ایسے ناراض ہوئیں کہ وفات تک صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے قطع کلام کر دیا اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو وصیت فرمادی کہ مجھے رات کو دفن کرنا اور کسی کو مجھ پر نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہ دی جائے۔

وجہ فراقِ نبوی تھا

حالانکہ آپ کی ناراضگی کا بموجب احادیث صحیحہ

يَا فَاطِمَةُ إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ بِغَضَبِكَ وَيَرْضَى لِرِضَاكَ وَايضاً
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي مِنْ أَذَاهَا فَقَدْ أَذَانِي
وَمِنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهِ۔

خدا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضگی کا موجب ہے ٹھیک نہیں آپ کا قطع کلام ہر کسی سے باعثِ فرطِ غم تھا بوجہ فراقِ نبوی آپ کو سخت تکلیف تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چھ مہینہ کا پورا کرنا سخت مشکل ہو گیا تھا۔ فیصلہ شرعی سے ناراضگی اور پھر ایسی کہ نماز جنازہ تک پڑھنے کی اجازت نہ دی جائے شایانِ شانِ اہل بیت پاک علیہم الرضوان نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝۶۵

(سورۃ النساء آیت ۶۵)

اگر واقعی ایسا تھا؟

یعنی خدا اور رسول کے فیصلہ سے جو ناراض ہو وہ مومن نہیں اگر یہ فیصلہ مطابق حکم خدا اور رسول نہ تھا تو حضرات ذیل علی و اُمہات المومنین و حسن و حسین کیوں ناراض نہ ہوئے اور کیوں بعدِ مرتضوی اسی پر عمل رہا۔ رات کو دفن کرنے کا ارشاد غالباً لحاظِ اہتمام ستر ہوا ہوگا۔ پہلے بھی لکھ چکا ہوں کہ اتہامِ ظلم و غضب وغیرہ سب کا دفعِ قرآن کریم نے فرما دیا اسی آیتِ اختلاف میں جملہ یعبدون تنی ولا یشر کون بی شیئاً، خلفائے اربعہ علیہم الرضوان کو سب بہتانات سے بری و پاک کر دیتا

ہے ایسا ہی آیت تطہیر اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا اور نیز آیت مباہلہ

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَلِسَاءَنَا وَلِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ①

(سورۃ آل عمران آیت ۶۱)

آل کساء علیہم السلام کو نامناسب الزامات سے پاک اور صاف بتاتی ہے۔

کیا پنچتن پاک کہنے والے سُنی ہیں

اس مقام پر آیت مباہلہ کو بھی کسی قدر بیان کر دینا ضروری اور موجب تقویت ایمان معلوم ہوتا ہے جو لوگ لفظ پنچتن پاک کہنے والے کو دائرۃ اہلسنت سے خارج سمجھتے ہیں ان کو بھی ہدایت ہو جائے۔

(مکتوبات طبیات مطبوعہ چٹان پرنٹنگ پریس لاہور قدیمی ص ۲۶۷ تا ۲۷۱)

----- آجکل جعلی مولوی کی کھیپ جو اہل بیت اطہار کی دشمنی میں تجاوز کئے ہوئے ہے کسی نہ کسی بات پر اپنے اندر کی کدورت ظاہر کرنے میں برسرِ عمل ہے کبھی یہ آئمہ اہل بیت کو تشیع کے کھاتے میں ڈالتے ہیں اور کبھی پنچتن پاک کہنے والے پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ قرآن و حدیث میں ان پانچ نفوسِ قدسیہ کی بالخصوص عظمت وارد ہے جبکہ اہل اللہ جو متقدمین ہیں ان پانچ ہستیوں کی عظمت میں رطب اللسان رہے۔

لی خمسة اطفی بها حر الوباء الحاطمة

البصطفی والمرتضی وابناءہما والفاطمہ

ایک خارجی ملانے جب پنچتن پاک کی اصطلاح کے خلاف اپنی دال گلتی نہیں دیکھی تو اُس نے نیا شوشہ چھوڑ دیا کہ تین جماعتیں ہیں جو پنچتن پاک میں ایک آسمانی پنچتن پاک، ایک قرآنی پنچتن پاک اور ایک حدیثی پنچتن پاک۔ آسمانی حضرت جبرائیل، حضرت میکائیل، حضرت اسرافیل، حضرت عزرائیل اور حضرت سیدنا احمد حضور کا آسمانی نام ہے ملا کر پنچتن پاک بنائے۔

قرآنی میں حضور علیہ السلام کے ہمراہ چار خلفائے راشدین اور حدیثی میں اُس نے رسول اللہ، مولا علی، سیدہ زہرا اور حسنین کریمین کے نام لکھے۔ خارجی مولوی صاحب نے نہ تو ملائکہ کی محبت کی وجہ سے ایسا کیا نہ صحابہ کی محبت میں گم ہو کر قرآنی پنچتن پاک تخلیق کئے بلکہ صرف اور صرف اہل بیت اطہار کی عداوت اور دشمنی میں اس نے تین پنچتن پاک ترتیب دیئے جبکہ اس ملاجی کی آسمانی پنچتن پاک والی اصطلاح بھی درست نہیں ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کا نام نامی آسمانوں پر احمد ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود آسمانوں پر تشریف فرما نہیں ہیں اور حضور نے فرمایا میرے دو وزیر آسمانوں پر ہیں۔

یہ حضور علیہ السلام کی حاکمیت کا ثبوت ہے کہ آپ زمین پر تشریف فرما ہو کر بھی کون و مکان کے حاکم ہیں۔ قرآنی پنچتن کی اصطلاح بھی نادرست ہے کیونکہ قرآن پاک میں کسی بھی آیت مبارکہ سے ان پنچتن پاک کا ذکر نہیں ملتا اور آیت تطہیر اور اُس کی تفسیر میں حدیث کساء سے بھی انہی پنچتن پاک کا ذکر جمیل ملتا ہے جو حقیقی پنچتن پاک ہیں۔

خارجی مولوی صاحب چونکہ اہل بیت کی دشمنی میں اس حد تک بڑھ چکے ہیں کہ پنچتن پاک کی شان میں آنے والی آیات بھی نظر نہیں آتیں اور یہ انہیں قرآنی پنچتن پاک معلوم نہیں ہوتے۔ لیکن علماء حق اہلسنت و جماعت قرونِ اولیٰ سے عظمت پنچتن پاک کے قائل ہیں اور جب بھی پنچتن پاک کہیں تو ہر شخص وہ خواہ عالم ہو یا نہ ہو پنچتن پاک کن نفوس قدسیہ کو کہا جا رہا ہے حضرت علامہ صائم چشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں!

ہیں کائناتِ حُسن کے انوار پنچتن

خالق کا بے مثال ہیں شہکار پنچتن

صائم میں ایک کس طرح بخشنا جاؤں گا

ہوں گے جو میرے حشر میں غمخوار پنچتن

کہ حب پنچتن پاک ہی ایمان کی علامت میں سے ایک علامت ہے جبکہ حضور اعلیٰ، قبلہ عارفان، راحتِ قلب و جاں، آل، حمیبِ یزداں، سید سیداں، رہبر ساکال بدرِ چشتیاں حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ آیت مباہلہ پنچتن پاک کہنے کے مخالفین کے لئے ایک روشن دلیل ہے۔

جس کو جو مقام ملا انہی نفوسِ قدسیہ سے ملا ہے کوئی معترض لاکھ اعتراض کرے مگر ہم تو یہ
 آستانِ نور ہرگز نہیں چھوڑ سکتے۔ ہمارے اسی جذبے کی ترجمانی کرتے ہوئے استاذی المکرم
 حضرت علامہ سید امتیاز حسین شاہ کاظمی خطیب دربار عالیہ بری امام سرکار اسلام آباد نے کیا خوب
 کہا ہے:

دیدہ و دل ہو گئے ہیں محوِ شانِ پنجتن
 مل گیا مجھ کو کرم سے آستانِ پنجتن
 خلد اُن کے واسطے جو ہیں مہبانِ حسین
 اور جہنم میں جلیں گے دشمنانِ پنجتن

آیہ مُبَاہِلَہ کی تفسیر

• اچھے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نجران کے نصاریٰ کو تحریری دعوتِ اسلام دی اُن کے چودہ منتخب آدمی بہ قیادت عبدالمسیح عُرف عاقب مدینہ پاک پہنچے اور بڑے مکلف اور ریشمی لباس پہن کر مسجد نبوی میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا مگر آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے توجہ نہ فرمائی۔ یہ کیفیت دیکھ کر وہ لوگ اپنے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے لگے اصحابِ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے انہیں روکنا چاہا مگر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں ایسا کرنے سے منع فرمایا۔

اُس سے فارغ ہو کر وہ دوبارہ حضور کی بارگاہ میں آئے مگر پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کی طرف متوجہ نہ ہوئے وہ لوگ مسجد سے باہر چلے گئے اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اور علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے مشورہ کیا کہ کیا کیا جائے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں تحریر نامہ بھیج کر بلوایا تھا مگر ہم آئے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے بات بھی نہیں کی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میرے خیال میں آپ لوگوں کی تکبرانہ اور جاہ و جلال والی روش سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طبیعت مبارک مکدر رہو گی۔ اگر آپ سادہ کپڑے پہن کر جائیں تو اُمید ہے ضرورت توجہ فرمائیں گے۔

عیسائیوں کی معذرت

چنانچہ ایسا ہی ہوا جب یہ لوگ سادہ کپڑے پہن کر حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا! قسم ہے خُدا کی جس نے مجھے سچا رسول بنا کر بھیجا کہ کل جس وقت یہ لوگ آئے تھے ان کے دل غرور سے بھرے ہوئے تھے اس کے بعد گفتگو شروع ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں دعوتِ اسلام فرمائی مگر انہوں نے معذرت کی اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کا باپ کون تھا اُن کا عقیدہ تھا کہ حضرت مسیح

معاذ اللہ خدائے تعالیٰ کے بیٹے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انتظارِ وحی کیا جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُنْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ۖ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾

(سورۃ آل عمران آیت ۵۹ تا ۶۱)

آؤ مباہلہ کریں

آیت کا مطلب :- اللہ تعالیٰ کے نزدیک عیسیٰ علیہ السلام کا حال مثل آدم علیہ السلام کے ہے اللہ تعالیٰ نے اُسے مٹی سے بنایا اور کہا ہو اور وہ ہو گیا، حق تمہارے رب کی طرف سے ہے یہی شک کرنے والوں میں سے مت ہو۔ اگر کوئی اس علم اور دانست کے بعد تم سے اس بات پر جھگڑے تو اس کو کہہ دو کہ فریقین مع اپنے بیٹوں اور عورتوں کے مل کر جھوٹوں پر عجز اور انکسار سے لعنت کریں۔ (یعنی مباہلہ کریں)

یہ کلام الہیٰ سن کر بھی وہ لوگ اپنے عقیدے سے نہ پھرے، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اب بھی نہیں مانتے ہو تو آؤ ہم مباہلہ کر لیں۔ اور مشورہ کے لئے انہیں وقت دیا اپنی فرودگاہ میں پہنچ کر ان کے قائد نے کہا کہ مجھے یقین ہے کہ اگر گو آپ لوگ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے نبی برحق ہونے کا زبان سے اقرار نہیں کرتے مگر آپ سب لوگ دل میں مٹھ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو نبی برحق مانتے ہیں اور ان کا بیان دربارہ مسیح علیہ السلام بھی مدلل اور معقول ہے لہذا مباہلہ کرنا میرے نزدیک ٹھیک نہ ہوگا کیونکہ سچے نبی سے مباہلہ کرنے والی قوم یقیناً ہلاک ہو جاتی ہے بہتر ہے صلح کر لیں۔

رائے پسند آئی

سب نے یہ رائے پسند کی اور دوسرے روز جب حضور نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آئے تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب حسین علیہ السلام کو گود میں اٹھائے اور حسن علیہ السلام کا ہاتھ پکڑے ہوئے ہیں جناب سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کے پیچھے اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ اُن کے پیچھے تشریف لارہے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن سے فرماتے ہیں کہ اگر نصاریٰ مباہلہ کو آئیں گے تو میں دُعا مانگوں گا اور تم سب مل کر آمین کہنا۔

نصاریٰ کانپ گئے

جب نصاریٰ نے یہ نقشہ دیکھا تو کانپ گئے اور عاقب نے اُن سے کہا اے گروہ نصاریٰ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر یہ پانچ منہ خدائے تعالیٰ سے کسی پہاڑ کو اپنی جگہ سے اُکھاڑنے کا سوال کریں گے تو اللہ تعالیٰ ضرور اُسے پورا کرے گا پس مباہلہ مت کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔

حسبِ رائے نصاریٰ نے عرض کیا کہ ہم مباہلہ نہیں کرتے اور اس بات پر صلح کرتے ہیں کہ آپ ہمارا تعارض نہ فرمائیں اور ہم دو ہزار حملہ (پوشاک) سالانہ حضور میں بطور جزیہ پہنچایا کریں گے۔ آخر الامر اسی پر صلح ٹھہری اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

والذی نفس محمد بیدہ ان العذاب قد تبدلی علی اہل
نجران ولو تلاعنوا المسخو قرۃ وخنایر ولا ضطرم
علیہم الوادی نارا ولا ستاصل اللہ نجران واہلہ
حتی الطیر علی الشجرة ولما حال الحول علی النصاری
کلہم حتی ہلکوا۔

ترجمہ! مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ باتحقیق عذاب قریب آگیا تھا اہل نجران پر۔ اور اگر وہ مباہلہ کرتے تو بندروں اور خزیروں کی شکلوں پر ہو جاتے اور وادی اُن پر آگ ہو کر بھڑکتی اور البتہ اللہ تعالیٰ نجران کو موع اُن کے اہل کے بیخ سے اُکھاڑ دیتا یہاں تک کہ درختوں پر پرندوں کو بھی اور کامل سال گزرنے نہ پاتا کہ وہ ہلاک ہو جاتے۔

اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ آلِ عبا یعنی علی و حسن و حسین اور سیدۃ النساء علیہم السلام کا ایک جداگانہ قرب بحضور نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا۔ پنجتن پاک کا یہ کیفیت مذکورہ جلوہ گر ہونا بے نظیر اور عجیب نظارہ ہوگا اور دیکھنے والے محو حیرت ہوں گے اُن کی زبانِ حال مترنم بدیں مقال ہوگی۔

مُبْتَلائے حیرتم جاں گویمیت یا جانِ جاں
اصطلاح شوق بسیار است و من دیوانہ ام
اس صورتِ اُنوں میں جانِ آکھاں
جانان کہ جانِ جہان آکھاں
سچ آکھاں تے رب دی شان آکھاں
جس شان تھیں شانِاں سب بنیاں

الہی! بحرمتِ آں وقتیکہ پنجتن پاک علیہم الصلوٰۃ والسلام برائے
مباہلہ فرماشدند ایں سیاہ جریدہ تر دانے رابع اقارب و دوستان و سائر
برادرانِ اسلام و اخوانِ طریقت و ہنگی اُمتِ مرحومہ بہ بخشاکہ بغیر از فضل و
کرم تو در دست ندریم۔

خَلَقْتَنَا فَجَانًا وَرَزَقْنَا فَجَانًا فَاعْفِرْ لَنَا فَجَانًا فَإِنَّكَ قَدِيمُ
الْإِحْسَانِ وَاسِعُ الْبَغْفِرَةِ وَلَطِيفٌ قَبْلَ كُلِّ لَطِيفٍ وَلَطِيفٌ
بَعْدَ كُلِّ لَطِيفٍ فَأَلْطَفَ بِنَا كَمَا لَطَفْتَ فِي ظُلُمَاتِ الْأَحْشَاءِ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ مُحَرَّمَتِ حَبِيبِكَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَصَلَّى
وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

حسین فرزند انِ رسول ہیں

آیتِ مباہلہ میں کلمہ اَبْنَاءُ تائیں حسین پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرزند انِ رسول صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کہلانے کا شرف ثابت ہے۔

اُسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رات کو کسی کام کے لئے
رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہر تشریف لائے اس

حالت میں کہ کسی نامعلوم شے کو ڈھانپنے ہوئے تھے (یعنی مجھے پتہ نہ چل سکا کہ کیا چیز ہے) جب میں اپنے کام سے فارغ ہوا تو میں نے عرض کیا کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کس چیز کو ڈھانپا ہوا ہے؟

اس پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پردہ اٹھایا تو کیا دیکھتا ہوں کہ حسن اور حسین آپ کے دونوں پہلوؤں میں ہیں، پس آپ نے فرمایا! ہذا ان ابناءِی و ابنائنتی۔ یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی (فاطمہ) کے فرزند ہیں (ذکرہ ترمذی)

اس آیت شریفہ میں لفظ ”نِسَاءً تَا“ اگرچہ بصیغہ جمع ارشاد ہوا ہے مگر طرزِ عمل نبوی سے واضح ہو گیا کہ مراد سیدۃ النساء جگر پارہ رسول حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ اس موقع سے قبل آنجناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی باقی تینوں دختریں وفات پا چکی تھیں۔
ایسا ہی کلمہ ”أَنْفُسَنَا“ سے کمال اتحاد اور قربت مابین نفسِ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نفسِ مرتضوی پائی جاتی ہے۔

----- حضور اعلیٰ مجدد گولڑوی مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مولا مرتضیٰ کی قربت کو ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں:

حُبِ نبی ہے مہر علی، مہر علی ہے حُبِ نبی

لحمک لحمی جسمک جسمی فرق نہیں مابین پیا

ظاہرہ قرابت تو کسی سے پوشیدہ نہیں۔ علاوہ اس کے معنوی یا باطنی قرابت بھی جسے کمال اتحاد سے تعبیر کرنا چاہیے، اس کلمہ ”أَنْفُسَنَا“ کا مفہوم ہے یہی تعبیر ایک اور حدیث شریف سے ثابت ہے۔

علی میرے بیٹوں کا باپ ہے

اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

اما انت یا علی فختنی و ابو ولدی انت منی و انا منك

اے علی! تو میرا داماد اور میرے دونوں فرزندوں کا باپ ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔

حضرت شیخ اکبر کا فتوحاتِ مکہ میں کشتی بیان ہے کہ حقیقتِ کلیہ تجلی ٹوری کے ورود کے بعد
 ہباء ہوگئی اور اس میں سب سے پہلا تعین حقیقتِ محمدیہ کے لئے تھا پھر فرماتے ہیں کہ اُس کے بعد
 وکان اقرب الیہ علی ابن ابی طالب امام الاولیاء و سر الانبیاء اجمعین۔
 یعنی اُس حقیقتِ محمدیہ اور تعینِ اول سے نزدیک تر علی ابن ابی طالب تھے جو اولیاء کے
 امام اور انبیاء کے سر یعنی راز ہیں۔

پھر اسی نرالے اور ممتاز اندازِ ارتباطِ معبر عنہ بلفظ آنفُسُنَا کا کرشمہ وہ منزلت اور مرتبہ ہے
 جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بحضورِ کل صحابہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان خم غدیر کے
 موقع پر ظاہر فرمایا۔ اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی دوستی اور محبت ہر مومن پر اُسی طرح واجب
 کی گئی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات سے محبت۔
 اس طرح ارشادِ نبوی ﷺ:۔

انت منی بمنزلۃ ہارون من موسی الا انه لا نبی بعدی
 (ترجمہ! اے علی تیری منزلت میرے ساتھ ایسے ہے جیسے ہارون کی موسیٰ کے ساتھ
 سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔) بھی اس قُرب پر دال ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مابین تھا اس کے ماسوا کئی اور ارشادات اس تعلق کی طرف
 اشارہ کرتے ہیں مثلاً:

اما بعد فانی امرت بسد هذه الابواب غیر باب علی وقال
 فیہ قائلکم واللہ ما سددتہ ولا فتحتہ ولکنی امرت
 فاتبعته

یعنی میں اس بات پر مامور ہوں کہ علی کے دروازہ کے بغیر اور سب دروازے بند
 کر دوں۔ خدا کی قسم میں کسی دروازہ کو بند نہیں کرتا اور نہ کسی کو کھولتا ہوں مگر اُس حکم کی تعمیل میں جو
 مجھے ملتا ہے۔

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جنگِ خیبر میں جب کہ جناب ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہاتھ پر قلعہ فتح نہ ہوا اُس وقت آل

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان پاک:

لاعطین هذه الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله

ورسوله

کہ البتہ میں کل ایسے مرد کو جھنڈاؤں گا جو اللہ اور اُس کے رسول سے محبت رکھتا ہے اور اللہ اور اُس کا رسول اُس سے محبت رکھتے ہیں۔ کس لئے تھا؟ حضرت علی کے لئے لیں تہدین بنور بیعہ اولاً بعثن علیہم رجلاً کنفسی۔ یعنی بنور بیعہ باز آ جائیں ورنہ میں اُن پر ایک ایسا مرد بھیجوں گا جو میرے نفس جان کی طرح ہوگا۔ وہ مرد جسے اس فرمان میں کنفسی کا اعزاز بخشا گیا ہے وہ جناب علی ہی تھے۔

علی علیہ السلام اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

فرمان ہائے پاک: علی منی وانا منہ علی مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں۔

اور اما انت یا علی انت صفیہی و امینی بھی حضرت علی کے لئے ہی تھا۔

ایسا ہی جب سورۃ براءۃ کے نزول کے بعد اُس کی تبلیغ کے لئے کسی کو اہل مکہ کی طرف بھیجنا پڑا تو آپ نے فرمایا!

لا ینبغی ان تبلیغ هذا الرجل من اہلی۔

یعنی سورۃ براءۃ مکہ والوں کو وہ شخص جا کر منائے جو میرے اہل سے ہو کیونکہ یہ اُس وقت کے رواج کے مطابق تھا تو آپ نے اُس وقت اپنے سارے اہل میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو انتخاب فرمایا۔

ایسے ہی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانا کہ!

مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي

یعنی جس نے علی کو بُرا کہا اُس نے مجھے بُرا کہا۔

علی کی زبان پر حق

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے یمن کی

طرف بھیجنا چاہا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو عمر (نا تجربہ کار) ہوں اور جن کی طرف مجھے بھیجا جا رہا ہے وہ عمر میں مجھ سے بڑے ہیں یعنی زیادہ تجربہ کار ہیں۔ ایسے حالات میں میں واقعات کے فیصلے کیسے کروں گا؟

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

ان اللہ سیہدی قلبک ویثبت لسانک
یعنی اللہ تیرے قلب کو ہدایت بخشے گا اور تیری زبان کو حق پر ثابت رکھے گا۔

مولیٰ علی کا فیصلہ

جناب علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ قسم ہے اُس ذات کی جو دانہ پھوڑ کر اُس میں سے درخت اُگاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کے بعد میں نے دو شخصوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں کبھی کسی طرح کا شک یا ہچکچاہٹ محسوس نہیں کی بلکہ کیسا ہی باریک اور مشکل مقدمہ کیوں نہ ہو جب میرے پاس پیش ہوا میں نے بے دھڑک اور بغیر تردد کے فیصلہ کر دیا۔

(انتہی مافی الخصاص وصواعق محرقہ)

حدیث شریف انا مدینۃ العلم وعلی بابہا بھی حضرت علی علیہ السلام ہی کے مرتبہ بیان کرتی ہے۔ اس کی تفسیر اور اس پر اعتراضات کے جواب ایک علیحدہ فصل میں تحریر کئے جائیں گے۔

مسلم اول علی

یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ اُم المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہ کے بعد نابالغوں میں سب سے اول سیدنا علی ہی مشرف باسلام ہوئے زید بن ارقم سے روایت ہے کہ

اول من اسلم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

علی ابن ابی طالب

جو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے وہ علی ابن ابی طالب تھے۔

مولا علی کی نماز

عقیف سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت یعنی قبل از قبول اسلام مکہ میں اس غرض سے گیا کہ اپنے گھر والوں کے لئے اشیائے صرف خریدوں میں عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کے پاس آیا وہ تجارت کا کام کرتا تھا۔ میں اُس کے پاس بیٹھا تھا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک مرد جوان آیا اُس نے آسمان کی طرف دیکھا اور رُوبہ کعبہ کھڑا ہوا پھر تھوڑی دیر بعد ایک لڑکا آکر اُس جوان کے دائیں جانب کھڑا ہو گیا۔ تھوڑی دیر بعد ایک عورت آکر اُن دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئی۔ پھر جوان نے رکوع کیا، لڑکے اور عورت نے بھی رکوع کیا۔ پھر جوان سیدھا ہو گیا لڑکا اور عورت بھی سیدھے ہو گئے پھر جوان نے سجدہ کیا لڑکے اور عورت نے بھی سجدہ کیا۔

میں نے عباس سے کہا! یا عباس امر عظیم۔

عباس رضی اللہ عنہ نے بھی کہا! امر عظیم یعنی بڑی اور زالی بات ہے۔

اے عقیف! تو جانتا ہے یہ جوان کون ہے؟

میں نے جواب دیا! نہیں میں نہیں جانتا۔

عباس رضی اللہ عنہ نے کہا! یہ جوان محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میرا بھتیجا ہے

یہ لڑکا علی ابن ابی طالب بھی میرا بھتیجا ہے اور یہ عورت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا اس جوان کی بیوی ہے میرے اس جوان بھتیجے نے مجھے خبر دی ہے کہ

ربہ رب السماوات والارض امرہ بهذا الدین الذی ہو علیہ

کہ رب میرا وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے اور اُسی نے مجھے اس دین

پر مامور کیا ہے۔

عباس کا بیان ہے کہ اُس وقت ساری زمین پر بغیر ان تینوں کے اور کوئی اس دین پر

نہیں تھا۔

(خصائص وصواعق محرقة وغیرہما)

نجران کے عیسائیوں کا عقیدہ

اب یہاں میں دوبارہ آیت مباہلہ کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ نصاریٰ نجران کو چونکہ مسیح

علیہ السلام کا بے پدر ہونا محال اور خلافِ عادت معلوم ہوتا تھا لہذا اُن کے مرکوزِ خاطر اور مَحَنۂ شُبہ کے دفعیہ کے لئے علاوہ تمثیلِ آدم علی نبینا وعلیہ السلام کے آیت مذکورہ میں کئی قسم کی تاکیدات سے کام لیا گیا ہے مثلاً

(۱) آیت اِنَّ مَثَلَ عِيسٰی عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ اٰدَمَ (سورۃ آل عمران آیت 59)

میں حرفِ تاکید اِنَّ سے ابتدا کی گئی جو تاکید مضمون مدخول کے لئے آتا ہے۔

(۲) پھر فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ۔ فرمایا یعنی پس شک کرنے والوں میں سے نہ ہو،

یہ نہیں فرمایا کہ فَلَا تَمْتَرِ یعنی شک نہ کر۔ اس لئے یہاں پر اس مضمون کا افادہ منظور ہے کہ پاسداری و اتباعِ عقل جزوی انسان کو اس حد تک پہنچا دیتی ہے کہ وہ بوجہ رُخ و حصولِ ملکہ و شک و امترا، گروہِ مُتَمَرِّین و شک کنندگان میں شمار کیے جانے کا استحقاق حاصل کر لیتا ہے پس چاہیے کہ تم گروہِ مُتَمَرِّین سے نہ ہو اور ظاہر ہے کہ یہ مطلب الفاظِ فَلَا تَمْتَرِ سے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ ارشاد ہوا۔

(۳) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (حق تمہارے رب کی طرف سے ہے) یہ دکھانے کے لئے

فرمایا گیا کہ حق الامر واقعی تیرے رب کی جانب سے نازل ہوتا ہے اور اَلْحَقُّ مِنَ الْهٰکِ نہیں فرمایا گیا اس لئے کہ امر واقعی سے مطلع کرنا از قبیلِ تربیتِ باطنی ہے اور ظاہری و باطنی تربیت کنندہ کو رب کہا جاتا ہے اس لئے برعایتِ مقامِ مِنْ رَبِّكَ مناسب تھا نہ مِنْ الْهٰکِ۔

الحاصل عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کا بے پدر ہونا ایک ایسا واقعی اور حق الامر ہے جسے اتنی تاکیداتِ بلیغہ کے ساتھ بتا دینے کے باوجود مباہلہ تک نوبت پہنچی اور پھر سورۃ مریم میں اس امر کی صاف صاف تصریح فرمادی گئی۔ افسوس ہے کہ بایں ہمہ مرزا غلام احمد بانی فرقہ مرزائیت نے اپنی کتاب ازالہ اوہام میں لکھا ہے کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف نجار کے ساتھ بائیس برس تک نجاری کا کام کرتے رہے ہیں۔ نعوذ باللہ

حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام

یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آگیا ہے تو اس کتاب کے موضوع سے ذرا ہٹ کر یہ بھی دیکھ لیں کہ صحابہ کرام حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی حیات و ممات کے متعلق کیا عقیدہ

رکتے تھے کیا اُن کا وہی عقیدہ تھا جس پر آج کل اجماع اُمت ہے کہ حضرت مسیح کا رفع اور اُٹھایا جانا اسی غصری جسم سے زندگی میں ہوا۔ وہ آج تک آسمان میں زندہ ہیں قرب قیامت اُمت محمدیہ کے فرد کی حیثیت میں نزول فرما کر شریعت محمدی پر عامل ہوں گے اور عمر پوری کرنے کے بعد بحکم الہی **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** (سورۃ آل عمران آیت 185) وفات پائیں گے یا یہ کہ وہ مر چکے ہیں اور اُن کا رفع روحانی اور انسانوں کی طرح ہوا۔

یہاں اس موضوع پر دیگر متعدد احادیث صحیحہ کی تفصیل کی گنجائش نہیں جسے شوق ہو میری کتابوں مَسْ اَلْہِدایہ، سیفِ چشتیائی میں ملاحظہ کرے۔ اس جگہ زریب بن برتملا والی حدیث پر اکتفاء کیا جاتی ہے جس کی توثیق حضرت شیخ اکبر نے اپنی کتاب فتوحات مکیہ میں کی ہے اور جو قبل ازیں میری تصنیف سیفِ چشتیائی میں بھی لکھی جا چکی ہے اور جس کو حضرت شاہ ولی اللہ نے بھی ازالہ الخفاء میں نقل کیا ہے اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان کا عقیدہ اَوَّلُ الذِّکْرِ اجماعی عقیدہ ہی تھا اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے۔

زویب کا دلچسپ واقعہ

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے عہدِ خلافت میں سعد بن ابی وقاص کو جب وہ قادیسیہ میں تھے لکھا کہ نضله بن معاویہ انصاری کو حلوان عراق کی جانب متوجہ کرو تا کہ وہ کفار کے ساتھ جنگ کریں۔ اس پر سعد نے نضله کو تین سو سوار کی جمعیت کے ساتھ حلوان عراق کی جانب بھیجا۔ وہاں سے فتح کے بعد مالِ غنیمت لاتے ہوئے نضله نے مال کو ایک پہاڑ کے دامن میں رکھ کر نمازِ عصر کے لئے اذان شروع کی۔

جب اُس نے کہا! اللہ اکبر اللہ اکبر

تو پہاڑ سے کسی عجیب نے جواب دیا کبروت کبیراً یا نضله یعنی اے نضله تم نے کبیر اور بزرگ ذات کی طرف وصفِ کبریائی کی نسبت کی ہے پھر جب نضله نے کہا! اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ۔

تو پہاڑ کی جانب سے جواب دینے والے نے کہا! کلمۃ الاخلاص یا نضله۔ اے نضله یہ کلمہ توحید اور اخلاص کا ہے۔

پھر جب نزلہ نے کہا! اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ تو مجیب نے کہا یہ وہ شخص ہے جس کی بشارت ہمیں عیسیٰ بن مریم نے دی جس کی اُمت پر قیامت قائم ہوگی پھر نزلہ نے کہا! حجی علی الصلوٰۃ۔

اس پر مجیب نے جواب دیا! طوبی لمن مشی الیہا وواظب علیہا۔ یعنی جو نماز کے لئے چل کر جائے تو اُس پر مداومت کرے اُس کے لئے خوشخبری ہے پھر نزلہ نے حجی علی الفلاح کہا اُس کے جواب میں آواز آئی افلح من اجاب یعنی کامیاب ہوا جس نے اجابت کی۔

پھر جب نزلہ نے اذان ختم کرتے ہوئے کہا اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ جواب آیا! اخلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا نزلۃ حرم اللّٰہ بہا جدک علی النار یعنی اے نزلہ! تو نے سارے کلمہء اخلاص کو تمام کیا جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے تجھ پر دوزخ کی آگ کو حرام کیا۔ اذان کے ختم ہونے پر صحابہ کرام اٹھ کھڑے ہوئے اور آواز دے کر پوچھا تو کون ہے؟ فرشتہ ہے یا جن یا کوئی اور بندگانِ خدا سے۔ تو نے ہمیں اپنی آواز سنائی ہے اب اپنی صورت بھی ہمیں دکھائیے وند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عمر بن الخطاب کا وفد ہے۔ نزلہ کہتا ہے! پس پہاڑ پھٹ گیا اور اُس مجیب کا سر چکی کی طرح نمودار ہوا جس کے سر اور داڑھی کے بال سفید تھے اور چادر ریشمی اوڑھی ہوئی تھی اُس نے کہا! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ صحابہ کرام نے کہا! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور پوچھا من انت یرحمک اللہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے تم کون ہو؟

اُس نے کہا! زریب بن برتملا وصی العبد الصالح عیسیٰ ابن مریم اسکنی هذا الجبل ودعالی بطول البقا الی حین نزولہ من السماء فاقروا عمر منی السلام الخ۔

یعنی میں زریب بن برتملا ہوں اور عیسیٰ ابن مریم خدا کے نیک بندہ کا وصی ہوں اُس نے مجھے پہاڑ پر بٹھرایا اور میری درازی عمر کے لئے دعا کی اُس وقت تک جب وہ آسمان سے اترے عمر کو میرا سلام کہنا اتنا کہہ کر وہ شخص نظروں سے غائب ہو گیا۔

حضرت عمر کا سلام

فضلہ نے یہ واقعہ سعد کو لکھا اور اُس نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جس پر فاروق اعظم نے سعد کو حکم بھیجا کہ تو مع مہاجرین و انصار اُس پہاڑ کے پاس جا اور در صورت ملاقات اُس کو میرا سلام کہنا۔

حضرت سعد چار ہزار مہاجرین و انصار کے ہمراہ اُس پہاڑ کے پاس جا کر چالیس روز ٹھہرے اور اذان کہتے رہے مگر پھر کوئی جواب نہ ملا اور نہ سننے میں آیا۔ انتہی۔
اس بیان سے معلوم ہوا کہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان نے اس واقعہ کو اپنے عقیدہ کے مطابق پایا اور کسی نے اختلاف یا انکار نہ کیا۔

(تفسیر مابین سنی شیعہ ۲۸ تا ۵۴ مطبوعہ ۲۰۰۵ گولڑہ شریف)

-----حضور اعلیٰ مجدد اعظم گولڑوی نے آیت مباہلہ کی تفسیر میں جہاں اہل ایمان کے عقائد واضح فرمائے تو وہیں حسین نکات سے اہل ایمان کے قلوب و اذہان کو روشن فرمایا۔
تاجدارِ گولڑہ کی تحریر کا ایک ایک حرف مثل شمس روشن ہے۔

کانپے نصاریٰ چھوڑ کر بھاگے مباہلہ
دیکھے جو آتے سامنے سرکارِ پنجتن

تفسیر آیت تطہیر

قال اللہ تعالیٰ!

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا ﴿۳۳﴾

ترجمہ! اے پیغمبر کے گھر والو! اللہ تعالیٰ سو اس کے نہیں چاہتا کہ وہ ناپاکی کو تم سے دور کر دے (رجس بمطلب گناہ، عذاب، ہر عیب،) اور تمہیں پاک صاف کر دے۔

(سورۃ الاحزاب آیت ۳۳)

پہلا قول

آیت تطہیر میں الفاظ اہل بیت سے مراد مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) بحسب کثرت روایات آلِ کساء یعنی علی حسن حسین سیدۃ النساء علیہم السلام ہیں اور یہی قول ہے صحابہ کرام میں سے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا اور تابعین میں سے بھی ایک گروہ کا جن میں مجاہد رضی اللہ عنہ اور قتادہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔

دوسرا قول

(۲) جمہور کا قول ہے کہ لفظ اہل بیت فریقین یعنی اُمہات المؤمنین اور آلِ عباس علیہم السلام کو بھی شامل ہے۔

تیسرا قول

(۳) تیسرا قول صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباس اور تابعین میں سے عکرمہ رضی اللہ عنہ کا ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواجِ مطہرات ہی ہیں۔

چوتھا قول

(۴) چوتھا قول جس کو ابن حجر نے صواعق میں ثعلبی سے نقل کیا ہے کہ اہل بیت سے مراد

بنو ہاشم اور بیت سے بیت النسب ہے۔

خازن میں ہے کہ زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

پانچواں قول

(۵) پانچواں قول جس کو خطیب شربینی نے بقای سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قول

اولیٰ ہے وہ یہ ہے کہ اہل بیت سے مراد سب تعلق دار ازواج و اولاد علیہم السلام اور وہ خدام ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ممتاز نہ لازم و تعلق تھا جیسا کہ حدیث شریف میں سلیمان فارسی کی نسبت وارد ہے کہ سَلِّمَانُ مِمَّا أَهْلَ الْبَيْتِ یعنی سلمان ہم سے یعنی اہل بیت سے ہے۔

قابل غور امر

دوسرا قابل غور امر یہ ہے کہ اگر اذہاب الرجب اور تطہیر سے مراد محض فضل و مہبت کی رو سے گناہوں سے پاک کرنا ہے بغیر اس کے کہ کسی عمل کا عوض یا صلہ ہو تو یہ معنی اس صورت میں کہ اہل بیت سے مراد اہمات المؤمنین ہی ہوں جیسا کہ ابن عباس اور عکرمہ کا قول ہے نظم قرآنی سے نہیں سمجھا جاتا البتہ اگر ان الفاظ کو در رنگ تبلیغ و امر و نواہی دیکھا جائے تو ان کے معانی زیادہ صحیح ہو جائیں گے یعنی اے اہل بیت! اللہ تعالیٰ تم سے ناپسندیدہ امور کے دور کرنے کا اور تمہیں پاک و صاف کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ جس کی صورت یہ ہے کہ اگر تم نے امر و نواہی شرعیہ کے مطابق عمل کیا تو اس کا نتیجہ اور اجر تمہارے لئے یہ ہوگا کہ تم کو اللہ تعالیٰ پاک و مصفیٰ کر دے گا۔

آیہ تطہیر کا یہ مطلب نہیں کہ یہ پاک گروہ معصوم ہیں اور صدور خطا ان سے ناممکن ہے۔

ایک اور آیت قرآنی بھی اسی دوسرے معانی پر شاہد ہے قولہ تعالیٰ!

مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ
لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ①

ترجمہ! یعنی اللہ تعالیٰ تبلیغ احکام شرعیہ سے تم پر کسی قسم کی تنگی کرنا نہیں چاہتا لیکن اس ذریعہ سے تم کو پاک کرنا اور تم پر اپنے انعام و احسان کو پورا کرنا چاہتا ہے۔

(سورۃ المائدہ آیت ۶)

اور اسی معنی کو ایک اور جگہ بھی ارشاد فرمایا قولہ تعالیٰ!

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَنَّ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ط

ترجمہ! خدا چاہتا ہے کہ اپنی آیات تم سے کھول کھول کر بیان فرمائے اور تم کو اگلے لوگوں کے طریقے بتائے اور تم پر مہربانی کرے۔

(سورۃ النساء آیت ۲۶)

وہ محروم رہا

یعنی اللہ تعالیٰ یہ ہدایات و احکامات تمہارے پاک کرنے کے لئے بھیجتا ہے اور تمہیں مامور فرماتا ہے جس کی غایت یہ ہے کہ جس نے تعمیل امر خداوندی کی اُس نے موجب طہارت حاصل کر لیا اور جس نے خلاف ورزی کی وہ اس سے محروم رہا۔

یہ مخصوص نہیں

معلوم ہوا کہ تطہیر بدیں معنی یعنی تنزیل احکام و ہدایات قرآنیہ سب اہل ایمان کو شامل ہے صرف اُمہات المؤمنین و آلِ عباس علیہم السلام کے ساتھ مخصوص نہیں لہذا ہر دو فریقین یعنی سنی و شیعہ کا اس پر زور لگانا کہ آیہ تطہیر میں لفظ اہل بیت سے مراد بقرینہء سیاق و سباق آیت ازواج مطہرات ہی ہیں یا آلِ عباس ہی ہیں۔ صحیح نہیں اور نہ ہی اس آیت کا مفاد جداگانہ اور ممتازانہ تطہیر خاص ازواج مطہرات یا آلِ کساء یا ہر دو کے لئے ہے کیونکہ آیت مذکورہ کے نظائر دیگر آیات قرآنیہ سے واضح ہو چکے ہیں اس لئے سورہ احزاب کے تیسرے رکوع کی عبارت يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ ---- فی بُيُوتِكُنَّ۔ تک کا مطلب یہ ہوا کہ اے نبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنی ازواج مطہرات سے

کہہ دو کہ تمہارے پاک اور اچھا کرنے کے لئے یہ احکامات بھیجے گئے ہیں پس ازواج مطہرات کی تطہیر بھی دیگر افراد امت کی طرح بہ تبلیغ شائع ہوگی نہ یہ کہ محض موہبت کے طریق سے اور بغیر عوض عمل اُن کو پاک کیا گیا اور بخشا گیا۔

حدیث کساء

البتہ خدا گانہ اور ممتازانہ تطہیر آل کساء حدیث ذیل اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے
 عن ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان فی بیتها علی منامة له علیہ کساء خیبری فجاءت فاطمة بدمرمة فیها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ادعی زوجک وابنیک حسنا وحسینا فدعتهم فبینناهم یا کلون اذا نزلت علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (اِنَّمَا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَیْتِ وَیُطَهِّرَ کُمْ تَطْهِیْرًا)
 (سورۃ احزاب ۳۳)

فاخذ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بفضلہ فغشاهم ایاہم ثم اخرج یدہ من الکساء والوئی بہا الی السماء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بیتي . وفي رواية وخاصة فی فاذہب عنهم الرجس وطہرہم تطہیرا قالہا ثلاث مرات . قالت ام سلمة فادخلت رأسی فی الستر فقلت یا رسول اللہ وانا معکم فقال انک الی خیر مرتین

(مسند احمد وغیرہ)

ترجمہ! حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور علیہ السلام اُن کے گھر بستر پر آرام فرماتے اور اوپر خیبر سے لائی ہوئی ایک اوننی چادر لی ہوئی تھی اس حال میں جناب فاطمہ سلام اللہ علیہا ایک برتن لائیں جس میں طعام تھا حضور علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ اپنے خاوند اور

دونوں بیٹوں حسن اور حسین کو بھی بلا لوجب یہ حضرات کھانا تناول فرما رہے تھے تو آیت تطہیر نازل ہوئی حضور علیہ السلام نے اپنی چادر مبارک کا کچھ حصہ ان کے اوپر ڈال کر انہیں اس میں ڈھانپ کر پھر چادر سے ہاتھ نکال کر آسمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا! اے خدا! یہ میرے غافل اہل بیت ہیں ان سے رجس اور ناپاکی زائل فرما کر انہیں خوب پاک فرما دے۔

آپ نے تین بار اسی طرح فرمایا۔

حضرت اُم سلمہ فرماتی ہیں! میں نے چادر کے اندر سر کر کے عرض کیا! میں بھی آپ کے ساتھ ہوں۔

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواباً دوبارہ فرمایا! تو بھلائی کی طرف ہے؟

آیت تطہیر کی منفر و تفسیر

اس حدیث سے آل کساء یعنی سیدۃ النساء حسن حسین اور علی علیہم السلام کے لئے جُدا کا تطہیر معلوم ہوتی ہے کیونکہ آیت تطہیر کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان حضرات کو چادر کے اندر داخل کرنا اور پھر تین مرتبہ دُعا مانگنا اور فرمانا۔ فاذهب عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا بے شک ایک نرالی تطہیر ہے اس طہرہم کے یہ معنی نہیں کہ آل کساء علیہم السلام کے لئے جُدا گانہ احکام شرعیہ بھیج۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اُن کو طہارتِ کاملہ سے مطہر فرما۔ اس حدیث میں جملہ اللہم ہولاء اہل بیتی و خاصتی۔ قابل غور ہے، ان چار تن پاک خصوصیت لفظ خاصتی سے تو ظاہر ہے ہی، اس کے علاوہ لفظ ہولاء سے جو خصوصیت و امتیاز و منفردیت (اہل بیت) مقصود ہے وہ اہل علم ہی سمجھ سکتے ہیں۔

قاعدہ

یہ امر مسلم اور ثابت شدہ ہے کہ مسند الیہ کی تعریف بالا اشارہ اس کی تمیز کو اعلیٰ درجہ کی تہ کا فائدہ دیتی ہے یعنی یہ مسند الیہ بنی نوع سے ممتاز اور مخصوص ہے ساتھ اُس حکم کے جو اس مسند الیہ کے بعد ذکر کیا جائے گا۔

کما قال الشاعر۔

هذا ابو الصقر فردا في محاسنه

من نسل شيبان بين الضال والسلم

معنی یہ ہیں: ابو الصقر جو ضال و سلم کے درمیان رہنے والے شیبانی نسل کے ایسے شخص ہیں جو اپنے محاسن میں منفرد ہیں۔

اس حدیث شریف میں چارتن پاک کو ہولاء کے ساتھ اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ آلِ عبا علیہم السلام حکمِ اہل بیت و خواص ہونے میں دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں۔ اور اذہابِ الرجس و تطہیر بدیں معنی یعنی سب عیوب سے پاک کر دینا انہی کا حصہ ہے اگر بمقتضائے بشریت ان سے کوئی خطا سرزد بھی ہو تو زیرِ عفو و تطہیر داخل ہوگی۔

----- قارئین! اس عبارت میں جس علمی و فنی انداز سے مجدد اسلام نے

خصوصیتِ اہل بیت کو آشکار فرمایا یہ آپ ہی کا خاصہ ہے:-

اگر اس حدیث کے لحاظ سے آیتِ تطہیر میں وہ معنی نہ لیے جائیں جو بقرینہٴ نظائر اوپر لکھ چکا ہوں تو بھی غیر مناسب نہیں بلکہ دوسرے معنی کا مراد لینا واجب ہے یہ خیال نہ کیا جائے کہ امرِ قطعی الوقوع یعنی آیتِ تطہیر آلِ کساء بوجہ مراد ہونے باری تعالیٰ کے ضروری التحقیق ہوگی۔ پھر دعا مانگنے کے کیا معنی؟

اس لئے کہ قطعی الوقوع بھی بذریعہٴ دعا طلب کیا جاتا ہے دیکھئے موعودِ باری عز اسمہ کا وقوع یعنی وہ امر جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ہو ضروری اور قطعی التحقیق ہے۔ معہذا۔

رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۗ
إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿۳﴾

ترجمہ! اے پروردگار! تو نے جن جن چیزوں کے ہم سے اپنے پیغمبروں کے ذریعے وعدے کئے ہیں وہ ہمیں عطا فرما اور قیامت کے دن ہمیں رسوا نہ کرنا تو بے شک خلافِ وعدہ نہیں کرتا۔ (سورۃ آل عمران آیت ۱۹۳)

وارد ہے اور دیکھئے کہ باوجود یَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ (الآیۃ) (سورۃ التحریم

آیت 8) آچکا تھا پھر بھی آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ بجنابِ باری عز اسمہ عرض فرماتے ہی رہے۔

حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر دُرّ منثور میں اس آیت کے متعلق پہلے تقریباً چار روایات اس مضمون کی ذکر کی ہیں کہ اہل بیت سے مراد ازواج مطہرات ہیں۔ اس کے بعد تقریباً بیس روایات مختلفہ الطرق اس میں لائے ہیں کہ اہل بیت سے مراد اہل کساء پاک ہی ہیں علیہم السلام۔ منجملہ ان روایات کے حدیث اُم سلمہ بھی ہے جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس تقدیر پر کلام بے ربط ہو جائے گا کیونکہ آیت میں خطاب ازواج مطہرات کی جانب چلا آتا ہے تو جواباً کہہ سکتے ہیں کہ کلام متسق النظام میں جملہ اجنبیہ کا واقع ہو جانا محاورہ عربیہ کے خلاف نہیں بلکہ یہ قرآن کریم میں کئی جگہ واقع ہے قال اللہ تعالیٰ!

قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ
بادشاہ جب کسی شہر میں داخل ہوتے ہیں تو اُس کو تباہ کر دیتے ہیں اور اُس کے عزت والوں کو ذلیل کر دیا کرتے ہیں اور اسی طرح یہ بھی کریں گے اور میں اُن کی طرف کچھ تحفے بھیجتی ہوں۔

(سورۃ النمل آیت ۳۴-۳۵)

اس آیت میں کلامِ بلقیس میں كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ بقول ابن عباس جملہ معترضہ منجانب باری عز اسمہ واقع ہوا ہے۔

ایک اور مثال

ایسا ہی!

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْجِعِ النَّجُومِ ﴿٤٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوُ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٤٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٤٧﴾
ہمیں تاروں کی منزلوں کی قسم اور اگر تم سمجھو تو یہ بہت بڑی قسم ہے کہ یہ بڑے رُتے کا قرآن ہے۔

(سورۃ الواقعة آیت ۴۵-۴۷)

ابن عربی کا کشف

میں وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّئَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ اعتراض پر اعتراض ہے۔ حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کشفی بیان سے بھی برطبق روایات کثیرہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ آیت تطہیر کا نزول آل کساء یعنی سیدۃ النساء وحسن و حسین و علی علیہم السلام اور ان کی اولاد کی شان میں ہے چنانچہ وہ باب ۲۹ فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں!

فدخل الشرفاء اولاد فاطمه كلهم رضى الله عنهم ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضى الله عنه الى يوم القيامة في حكم هذا الآية من الغفران فهم المطهرون اختصاصاً من الله وعنايته بهم لشرف محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعناية الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار الآخرة فانهم يحشرون مغفور الهمم واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا قيم عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم امره وقد زنى وسرق او شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عزوا امثاله ولا يجوز ذمه وينبغي لكل مسلم يوم من بالله وبما انزله ان يصدق الله تعالى في قوله (ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً) فيتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان يلحق المذمة بهم ولا ما يشنأ اعراض من قد شهد الله بتطهيره وذهاب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل بسابق عناية من الله بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم۔

ترجمہ! ساداتِ فاطمیہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں اور جو لوگ اہل بیت میں شمار ہیں جیسے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سب اس آیت کے حکم میں داخل ہیں اور وہ خواہ کیسے ہی گنہگار ہوں حشر ان کا اس حال میں ہوگا کہ مغفور ہوں گے لیکن اس مغفرت کا ملہ کا ظہور آخرت میں ہوگا۔ دنیا میں اگر ان سے کوئی ایسا فعل سرزد ہو جس پر شرعی حد جاری ہوتی ہے تو وہ ان پر بھی جاری کی جائے گی۔

مسلمان کو زیب نہیں

جیسے توبہ کے باوجود زانی پر ثبوتِ جرم کے بعد حد لگائی جاتی ہے اور جو ایک صحابی حضرت ماعز کے قصہ سے ظاہر ہے جنہیں توبہ کرنے کے بعد بھی شرعی حد لگائی گئی، لہذا مسلمان کو یہ ہرگز مناسب نہیں کہ وہ ان لوگوں کی مذمت یا تحقیر کرے جن کی پاکیزگی اور تحفظ کی خود اللہ تعالیٰ نے شہادت دی ہے یہ فضل و کرم ان کے کسی عمل کا نتیجہ نہیں بلکہ محض عنایتِ ربانی ہے اور اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے اپنا فضل کرتا ہے۔ اللہم صل علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ پھر اسی باب میں لکھتے ہیں!

فلو كشف لك ياولى عن منازلهم عندالله فى الآخرة
لوددت ان تكون مولى من موالىهم۔

یعنی اے دوست! اگر اللہ تعالیٰ تمہارا حجاب دور فرما کر تمہیں اہل بیت کی شان اور رتبہ جو اُن کو عند اللہ آخرت میں حاصل ہوگا دکھائے گا تو ضرور تُو تہ دل سے اُن کی غلامی کو چاہے۔

امام حسن کا واقعہ

نقل ہے کہ امام حسن علیہ السلام اچھی پوشاک پہنے ہوئے گھوڑے پر سوار ہو کر مدینہ منورہ سے باہر جا رہے تھے کہ ایک یہودی مفلوک الحال آپ کو راستے میں ملا اور کہنے لگا اے حسن! کیا تمہارے نانا (پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے سچ کہا ہے کہ دُنیا مومن کے لئے دوزخ ہے اور کافر کے لئے بہشت؟

آپ نے جواب دیا! بے شک آپ نے سچ فرمایا ہے۔

یہودی کہنے لگا! پھر یہ کیا بات ہے کہ تمہارا تو یہ حال ہے اور میرا یہ؟

آپ نے فرمایا کہ میرے لئے جو انعامات و احسانات وہاں آخرت میں تیار ہو رہے ہیں اُن کی نسبت میری موجودہ حالت کو دوزخ سمجھنا چاہیے اور تمہارے لئے جو عذاب وہاں مقرر کیا گیا ہے اُس کے لحاظ سے تمہاری یہ موجودہ حالت بہشت کہلانے کی مستحق ہے۔

یہ ساری تحقیق اس طرف اشارہ کرتی ہے کہ آیہ تطہیر کا مُمُور دخواہ اُمہات المومنین ہوں یا

آل کساء یا صرف آل کساء علیہم السلام، تطہیر اور اذہاب الرجس بصورت تنزیل احکام و ہدایات شرعیہ نہیں (جو سب اہل ایمان کو شامل ہے) بلکہ یہ معنی عفو و مغفرت اور آخرت ہے خطا کا صدور بہر کیف مطہرین سے ممکن ہے البتہ حشر اُن کا آخرت میں مغفرت کاملہ کی صورت میں ہوگا اس بیان سے یہ خیال بھی نہ کیا جائے کہ آیت تطہیر کا مطلب پابندی اوامر و نواہی شرعیہ سے اباحت و آزادی ہے بلکہ یہ فضل و عنایت خاص ایزدی کی بشارت ہے جو حسب اَفَلَا اَکُوْنَ عَبْدًا شَکُوْرًا۔ پابندی احکام کے منافی نہیں۔

(تفسیر مابین سنی شیعہ ص ۵۴-۵۸ گولڑہ شریف ۲۰۰۵)

حدیث خم غدیر کی وضاحت

متذکرہ بالا اقوال کی تائید حدیث خم غدیر

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلَيْكَ مَوْلَاكَ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاكَ وَعَادَا مَنْ عَادَاكَ

جس کا میں محبوب ہوں، یہ علی بھی اُس کا محبوب ہے الہی! جو اس کے ساتھ محبت رکھے تو بھی اُس کے ساتھ محبت رکھ اور جو اس کے ساتھ عداوت رکھے تو بھی اس کے ساتھ عداوت رکھ۔

اور حدیث شریف اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا میں علم کا شہر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے۔ ان احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریمؓ کا کائنات کا مولا اور اپنے علوم مقدسہ کے شہر کا دروازہ قرار دیا ہے۔

علامہ مناوی شرح جامع صغیر میں لفظ مولا کی شرح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ مولا اسے کہتے ہیں جو لازماً الولایت اور اُس پر ہمیشہ قائم رہنے والا ہو۔ دیگر احادیث سے بھی یہی ثابت ہے نسائی اور مسند احمد میں ہے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ:

عَلِيًّا مَيِّتِي وَأَنَا مَيِّتُهُ وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ بَعْدِي

علی مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں اور میرے بعد وہ ہر مومن کا ولی ہے۔

تمام سلاسل صوفیائے کرام اور محققین علمائے عظام کا اتفاق ہے کہ یہاں ولایت سے مراد ولایت باطنیہ ہے جس کا بلا فصل یعنی مسلسل ہونا لازمی امر ہے۔ بعض حضرات ان احادیث کو ضعیف شمار کرتے ہیں مگر وہ غلطی پر ہیں کیونکہ ثقہ محدثین نے ان کی توثیق کی ہے اسی طرح صاحبان بھی غلطی پر ہیں جو ان کو خلافت ظاہرہ کے تسلسل اور بلا فصل ہونے کی دلیل تصور کرتے ہیں۔ اس مسئلے کی تفصیل ازالۃ الخفاء مصنف حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور رسالہ فخر الحسن مصنف حضرت مولانا فخر الدین چشتی نظامی کی شرح القول المستحسن میں موجود ہے۔ شرح مولانا احسن الزماں محدث حیدر آبادی خلیفہ حضرت خواجہ محمد علی چشتی سلیمانی خیر آبادی نے

تحریر کی ہے اور اس میں سلسلہ چشتیہ کے سرگروہ حضرت خواجہ حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ کے بعد سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے براہ راست نسبت و استفاضہ کو قوی دلیل سے ثابت کیا گیا ہے جس سے خلافت باطنیہ جناب رسول کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور ان کے بعد ان کے توسط سے دیگر حضرات تک سلاسل میں ثابت ہے اس رسالہ کے اقتباسات حاشیہ نمبر اس بحث خلافت میں بھی موجود ہیں۔

ولایت کے مرکز علی ہیں

مذکورہ بالا حوالہ جات سے واضح ہے کہ جس طرح مقام نبوت کے مرکز علی آحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اسی طرح مقام ولایت کے مرکز علی سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہیں۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ
ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ

اور جب اللہ نے نبیوں سے عہد لیا کہ جو کچھ میں تمہیں کتاب اور علم سے بھر دوں۔ پھر تمہارے پاس پیغمبر آئے جو اس چیز کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے پاس ہے تو اس پر ایمان لے آنا اور اس کی مدد کرنا۔

(سورۃ آل عمران آیت ۸۱)

اور حدیث شریف

كُنْتُ نَبِيًّا وَادَمَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ

میں اُس وقت بھی نبی تھا جب آدم ابھی رُوح اور جسم کے درمیان تھے۔

کی تشریح میں امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے خصائص کبریٰ میں اور حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات مکیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کلیہ اور تجلی اوّل میں قبول فیض کے لحاظ سے تمام حقائق سے قریب تر حقیقت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہے اور اُس کے بعد سیدنا علی (علیہ السلام) کی حقیقت ہے۔

پانچ نفوسِ قدسیہ مقصودِ کائنات ہیں

حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام میں روح پھونکی، تو انہیں عرشِ معلیٰ کی دائیں جانب پانچ انوارِ رکوع و سجود میں مصروف نظر آئے آپ کے استفسار پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تیری اولاد کے پانچ افراد ہیں۔ اگر یہ نہ ہوتے تو میں جنت، دوزخ، عرش، گرسی، آسمان، زمین، فرشتے، انسان، جن وغیرہ کو پیدا نہ کرتا جب تمہیں کوئی حاجت پیش آئے تو ان کے وسیلے سے سوال کرنا۔

(ارنج المطالب ص ۴۶۱)

میں اور علی ایک نور سے (حدیث)

اس حدیث کو امام ابوالقاسم، رافعی وغیرہ نے بھی نقل کیا ہے۔ صاحب ارنج المطالب نے امام احمد بن حنبل اور ان کے فرزند عبد اللہ اور علامہ ابن عساکر اور محب طبری وغیرہ علمائے کرام کی کتب کے حوالے سے اس مضمون کی اور بھی کئی احادیث کو نقل کیا ہے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں اور علی ایک ہی نور سے پیدا کئے گئے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی تفسیر عزیزی میں ان کلمات کی تفسیر لکھتے ہوئے جن کے توسل سے حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی، مذکورہ بالا احادیث کے ہم معنی روایات نقل فرمائی ہیں لیکن یہ خیال رہے کہ جیسے شرح العقائد ونبراس میں تحریر ہے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے یہ فضائل مسئلہ فضیلتِ شیخین کے منافی نہیں ہیں ان سے حضراتِ شیخین کی فضیلت میں کسی طرح کی کوئی کمی واقع نہیں ہوتی ہے۔

مہر ہے ساری عسلی دی شک نہ رہا اک ذرہ

تاہیں اوہ پتیاں دس دیاں سانوں ماہی والیاں ٹاہلیاں

(مہر منیر ص ۲۲-۲۳ مطبوعہ ۱۹۶۹ء گولڑہ شریف)

دفاعِ خلافتِ راشدہ علی مولا کا آخر میں آنا فضیلت ہے

حضورِ اعلیٰ پیرِ مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا!

اصحابِ ثلاثہ کے حق میں زبانِ طعن کھولنا اچھا نہیں ہے ان بزرگواروں نے جس طرح دینِ اسلام کی اعانت اور خدمت کی وہ تاریخ اور سیرت جاننے والوں سے مخفی نہیں۔ تاریخ نویس کو مذہب کی حمایت کا خیال نہیں ہوتا۔ تاریخ نگاری میں صرف واقعات حقیقت مد نظر رکھے جاتے ہیں اور کوئی واقعہ چھپایا نہیں جاتا۔ اس کے برعکس اہل تحقیق خلافت کو کتاب و سنت سے امر موعود و معہود دیکھتے ہیں۔ آیت

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ

ترجمہ! اللہ نے اُن لوگوں سے جو تم میں سے ایمان لائے اور نیک عمل کئے
وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں زمین میں خلافت عطا کرے گا جیسے ان سے پہلے
لوگوں کو خلیفہ بنایا۔

(سورۃ نور آیت ۵۵)

اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ خلفاء بہت سے ہونے تھے نہ صرف ایک ہم جمع کی ضمیر ہے اور اسی کے مطابق واقعات ظہور میں آئے چنانچہ حدیث الخلافۃ من بعدی ثلاثون سنۃ (میرے بعد خلافت تیس سال ہوگی) سے ایسا ہی ثابت ہوا ہے اگر ابتداء خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ پر مقرر ہوتی اور شیخین ان کے معین و مشیر ہوتے تو اچھا ہوتا اور اگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ اول ہوئے اور (مولا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم) بحکم رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ اُن کے معین ہوئے تو بھی اچھا ہوا لیکن خلافت کو کوئی نقصان نہیں پہنچا۔

پھر ان ہر دو نے عرض کیا کہ حضرت علی علم میں افضل تھے۔

حضرت قبلہ عالم قدس سرہ نے فرمایا! بے شک مولا علی علیہ السلام کا علم شمع روحانیت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مقتبس ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم الوہیت سے لیکن اس بات

سے خلافتِ اولیٰ کا انکار ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی خلفاء ثلاثہ کی عدم قابلیت ثابت ہوتی ہے۔

قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (سورہ طلاق آیت ۳)

اللہ تعالیٰ نے ہر امر کے لئے ایک اندازہ مقرر فرمایا ہے، انتظامی سیاست کے امور اور تدابیر حرب میں حضراتِ شیخین یدِ طولیٰ رکھتے تھے جو کام انہوں نے کیا وہ بلحاظ انتفاع اسلام و مسلمین قابلِ تعریف و تحسین ہے۔ غور کرنا چاہیے کہ شیخین نے اپنی وفات کے وقت خلافت کو اپنی اولاد کے سپرد نہیں کیا اور نہ کسی کو ان کی بیعت کا امر فرمایا باوجودیکہ ان کی اولاد بھی اکابر صحابہ میں سے تھے بیت المال و غنائم کے خرچ کرنے میں ہرگز متہم نہیں ہوئے اپنی معاش و دوسروں کی طرف سے رکھتے تھے۔ سادہ کپڑے پہنتے اور رؤسائے عجم کا لباس ان کا معمول نہ ہوا پس ایمان صحیح ان کے اتہام پر فتویٰ نہیں دیتا۔ خلافت مرتضوی کا سب سے آخر میں ہونا موجب تقصیرِ شان نہیں ہے بلکہ فضیلت ہے دیکھو کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرتبہؐ مظلوم میں سب انبیاء سے آخر ہیں۔

(ملفوظات مہریہ، ملفوظ نمبر ۱۵۰ ص ۱۷۸-۱۷۹ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۱۰-۱۱۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

شانِ اہل بیت میں محبت بھری روایت

ایک روز اہل بیت کرام کی شان میں سخن جاری ہوا تو فرمایا حضرت شیخ عطار رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث کی روایت کی ہے کہ

مَنْ آمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآلِهِ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ

جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا مگر آپ کی آل کو نہ مانا وہ مومن نہیں۔

اور شیخ عطار وہ بزرگ ہیں جن کی شان میں مولائے روم کا ارشاد ہے

ہفت شہر عشق را عطار گشت

ماہوز اندر خم یک کوچہ ایم

عطار نے عشق کے سات شہر دیکھے ہیں اور ہم ابھی تک ایک ہی کوچہ کے موڑ

میں ہیں۔

(ملفوظات مہریہ ص ۷۵ ملفوظ ۳۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۶۶ ملفوظ ۳۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

شانِ اہل بیت اور تذکرہ شہید کربلا

اہل بیت کرام کے فضائل کا تذکرہ ہوا۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات بابرکات کل موجودات سے ممتاز اور مختار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو ہر صفت محمودہ کا منبع اور اصل بنایا ہے لہذا اس اصل پاک کے فروع طیبہ میں بھی وہی مہنوبی فیض پہنچا ہوا ہے اس لئے بوجہ تاخیر بضعہ نبویہ ان کے درجہ کور یا ضات و مجاہدات کسبہ کے ساتھ کوئی نہیں پہنچ سکتا اگرچہ وہ ابدلہا تک بھی سعی کرتا رہے کیونکہ جو کچھ اُن کو پہنچا ہے بوجہ عنایات کے ہے نہ سعی صالحات از جانب خود قال اللہ تعالیٰ و یطہرکم تطہیرا طالب جب تک اس عقیدہ کو نہ اپنائے درود اللہم صل علی محمد و علی ال محمد و باریک وسلم۔ کے ذوق کو نہیں پہنچ سکتا۔ اس خاندان عالی شان کی قدر نسبت شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز جیسے اکابر کی کتابوں میں دیکھنی چاہیے یا بعض قلندر اُن اویسیہ سے پوچھنی چاہیے اور یاد رکھیں کہ سخن کو زبان پر لانا اور بات ہے اور قول کو پیرایہ عمل میں لانا اور بات معرکہ کربلا میں جب حضرت امام حسین علیہ السلام کا بدن مبارک تیروں سے چھلنی ہو چکا تھا اور گلزارِ نبوت کے نو نہالوں اور دیگر احباب و مخلصین کے مقتول و مجروح اور بھوکا پیاسا ہونے کی وجہ سے اُن کا دل مغموم و محزون تھا۔ ایسے نازک وقت میں بھی انہیں نہ کسی کے ساتھ شکایت تھی نہ حکایت بلکہ بہ استقلال تمام اس حال میں بھی نماز ادا فرمائی۔ یہ کام حضرت حسین ابن علی الہاشمی علیہما السلام ہی کا ہے کہ ان سب مصائب کے باوجود شجاعت ہاشمیہ کی مکمل داد دی اور بہادرانہ رجز اشعار زبانِ دُرفشاں سے پڑھتے رہے حتیٰ کہ جان جاناں کو سوپ دی آپ کے رجز یہ اشعار سے چند یہ ہیں۔

اَنَا ابْنُ عَلِيٍّ الظَّهْرِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
كَفَّانِي بِهَذَا مَفْعَرًا حِينَ أَفْخَرُ
میں حضرت علی کا پاکیزہ فرزند ہوں آل ہاشم سے ہوں، مجھے فخر کے وقت یہی
فخر کافی ہے۔

وَجَدِّي رَسُولُ اللَّهِ أَكْرَمُ مَنْ مَشَى
وَأَحْنُ سِرَاجِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَزْهَرُ

اور میرے نانا پاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں جو سب سے اکرم
ہیں اور ہم خدائی چراغ زمین میں روشن ہیں۔

وَفَاطِمَةُ اُمِّي سُلَالَةُ اَحْمَدٍ

وَعَمِّي سَيِّدُ غِي ذُو الْجَنَاحَيْنِ جَعْفَرُ

اور میری والدہ مکرمہ حضرت فاطمہ الزہرا جو احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
لخت جگر ہیں اور میرے چچا جعفر ذوالجناحین کے لقب سے مشہور ہیں۔

وَفِيْنَا كِتَابُ اللّٰهِ اُنْزِلَ صَادِقًا

وَفِيْنَا الْهُدٰى وَالْوَحٰى وَالْخَيْرُ يُذَكِّرُ

ہم میں سچی کتاب (قرآن) نازل کی گئی، اور ہم ہی میں ہدایت اور وحی اور
خیر کا ذکر کیا جاتا ہے۔

----- مترجم کہتا ہے کہ ملفوظ ہذا میں حضرت قبلہء عالم مجدد اعظم گولڑوی
رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ خاندان نبوت کی شان بعض قلندر ان اویسیہ سے پوچھنی چاہیے اس میں خود
حضور کی ذات گرامی کی طرف لطیف اشارہ ہے کیونکہ اصطلاح صوفیاء میں اویسی اس بزرگ کو کہتے
ہیں جو روحانی طور پر کسی بزرگ سے مسفتیض ہوگو بظاہر ان کی ملاقات نہ ہو اور حضرت قبلہء عالم
قدس سرہ کو بھی حضور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ اور حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے روحانی طور پر
فیض حاصل ہے۔

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۵۳ تا ۱۵۴ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۱۶۱ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۹۳-۱۹۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۱۶۱ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۲۰ تا ۱۲۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۱۶۱ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۲۰ تا ۱۲۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

اہل علم بارہ اماموں کے ذکر کو نصب العین بنائیں

امام اہلسنت حضور اعلیٰ پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اچھا کام اگرچہ فی نفسہ اچھا ہوتا ہے لیکن اگر خاندان نبوت کے افراد اُسے کریں گے تو وہ اور بھی اچھا لگے گا یہی حال بُرائیوں کا ہے ان حضرات کو وہ کام بالکل نہیں کرنے چاہئیں جو ان سے حقارت کرنے کا موجب بنیں جو امور لوگوں کی نظروں میں معیوب ہوں انہیں ان سے پرہیز کرنا لازم ہے اور افرادِ اُمت کو چاہیے کہ ان کی تعظیم و اکرام میں کوتاہی نہ کریں۔ قیامت کے روز کسی کو اعمالِ مکسوبہ غیر سے سوال نہ ہوگا۔ بے ادبی اور ناحق شناسی سعادت سے محرومی کا باعث ہیں۔ اہل علم کو چاہیے کہ اہل بیتِ کرام کے مشاہیر آئمہ دوازہ علیہم السلام کے مروجہ مناقب و فضائل کو نصب العین بنائیں اور خوفِ خدا کرتے ہوئے ایسی تقریروں سے کنارہ کش رہیں کہ کیا ہوتا اگر حسین علیہ السلام۔ یزید کی بیعت قبول کر لیتا۔ (معاذ اللہ) بنی اُمیہ کا تو خاندانِ ختم ہو گیا، لیکن ان کے سکہ کی تاثیر و تصرف اب تک بھی بعض دلوں پر اثر انداز ہے۔

تاریخ دانوں پر بات مخفی نہیں کہ بنی اُمیہ کے بادشاہوں کا برتاؤ حضراتِ اہل بیت سے بہت ہی بُرا رہا ہے اور وہ ہمیشہ حضراتِ اہل بیت کی اہانت میں کوشاں رہے لیکن اس کے باوجود انہی مجالس و معارضات میں ہاشمی فصاحت و بلاغت سے ہمیشہ ذلت و رسوائی نصیب ہوتی رہی۔

امام زین العابدین کی بارگاہ میں فرزدق کا نذرانہ عقیدت

ایک دفعہ موسمِ حج میں ہشام ابن عبد الملک نے چند رؤسائے شام کے ساتھ حرم بیت اللہ میں استلامِ حجرِ اسود کے لئے کوشش کی لیکن انہوہ خلّاق کی وجہ سے کامیاب نہ ہوا۔ اس پاک جگہ میں کعبۃ اللہ کا جلال سخت غالب ہے استلام سے ناکامی کے بعد اُس کے ملازمین نے صحنِ حرم میں اُس کے لئے گُرسی بچھا دی اس پر بیٹھ کر زائرین کو دیکھتا رہا جب امام ہمام حضرت علی زین العابدین رضی اللہ عنہ حرم میں داخل ہوئے تو بمقتضاء اس شعر کے کہ

بیتِ حق است ایں از خلق نیست

بیتِ ایں مرد صاحبِ دل نیست

یعنی مرد صاحبِ دلق میں بشریت سے نہیں بلکہ خدائی ہیئت ہوتی ہے
خلق کا ہجوم ان کے راہ سے ہٹ گیا اور استلام حجرِ اسود کے وقت لوگوں نے اُن کی پاس
خاطر اور ادب کی وجہ سے جگہ خالی کر دی اور وہ بڑے آرام اور وقار سے ادائے استلام سے فارغ
ہوئے۔ اس وقت شامی سردار جو ہشام کے ساتھ سفر میں تھا اُس سے پوچھنے لگا کہ یہ خوب رو جوان کون
ہے جس کے خورشید جمال سے چاند بھی شرماتا ہے اور اس شوکت کے باوجود کمال حیا داری اور مسکینی
سے شعاعِ بندگی رکھتا ہے جس کی خوشبو لقا سے بوئے زندگی آتی ہے۔

ہشام نے اس خوف سے کہ مبادا امام علیہ السلام کی وقعت اس سردار کے دل
میں جا گزریں ہو کہا۔ (لا اعرفہ) (میں اسے نہیں جانتا) اور ساتھ ہی نہایت حیران ہوا کہ باوجود
ہماری سعی بسیار کے ابھی تک لوگوں کے دلوں میں ان کا اتنا اعزاز موجود ہے۔

شعراء عرب میں سے فرزدق شاعر نے اُس کی بات سن کر کہا: ان کنت لا تعرفہ فانما
اعرفہ۔ (اگر تو ان کو نہیں پہچانتا تو میں پہچانتا ہوں) پھر ایک لمبا قصیدہ مناقب میں باوازِ بلند پڑھا
دو تین شعر اس قصیدہ کے یہ ہیں!

هذا بن رسول الله ان كنت جاهله

البیت يعرفه والحل والحرم

یہ علی زین العابدین علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرزند ہیں
ان کو اہل بیت حل و حرم پہچانتے ہیں اگر تو ان کو نہیں پہچانتا تو اب پہچان لے
کہ:

هذا ابن فاطمة اسد الله والده

بجده انبیاء الله قد ختبوا

یہ حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا اور شیر خدا علیہ السلام کے فرزند ہیں ان
کے نانا پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر انبیاء کا سلسلہ ختم ہوا۔

هذا اذا جاء القریش قال قائلهم

الی مکارم هذا الفتی ینتہی الکرم

یہ وہ شخص ہیں کہ قریش ان ہی کے بارے میں کہا کرتے ہیں کہ اس جوان

کے مکارم و فضائل پر کرم کی انتہاء ہے۔

ان عدت اهل التقى فهم ائمتہم
وان قیل من خیر خلق اللہ قیل ہم
اگر تو اسے مخاطب اہل تقویٰ کی گنتی کرے تو یہ اُن کے امام ہیں اور اگر خلق
اللہ میں سب سے اچھے آدمی کی بابت سوال ہو تو جواب میں کہا جاتا ہے کہ یہ
وہی ہیں۔

ہشام نے جب یہ قصیدہ سنا تو شاعر کو قید کروادیا۔ حضرت امام زین العابدین نے یہ ماجرا
سنا تو بارہ ہزار درہم فرزدق شاعر کے پاس ارسال فرمائے تاکہ وہ دے کر اپنی جان چھڑالے۔
فرزدق نے وہ درہم واپس کر دیئے اور کہلا بھیجا کہ میں نے یہ کلمات خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
وہم کی رضا کے لئے کہے ہیں کہ ظالم کے زور و کلمہ حق کہنا مومن مخلص کا شعار ہے۔ امام نے دوبارہ
وہ درہم اس کے پاس ارسال فرما دیئے اور فرما کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو تیری نیت خیر پر جزا دے بے شک
یہ کلمات و اشعار تو نے طمع اور انعام کے لئے نہیں کہے تھے لیکن ہم بھی ایسے خاندان سے نہیں ہیں کہ
اپنے عطیات اور ہبہ کو واپس لے لیں اس پر فرزدق نے وہ درہم قبول کر لیے۔

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۵۳ تا ۱۵۶ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۱۶۲ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۹۵ تا ۱۹۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۱۶۲ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۲۱ تا ۱۲۲ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۱۶۲ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۲۱ تا ۱۲۲ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

----- حضور اعلیٰ امام المسلمین مجدد گولڑہ پیر سید مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ

ملفوظ اُن افراد پر پورا صادق آتا ہے جو یزید کو امیر المومنین اور خلیفہ برحق ثابت کرنے کی پوری
پوری کوشش کرتے ہیں اور جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام پر بغاوت تک کا الزام دھرنے
سے نہیں شرماتے، چنانچہ ایک جدید خارجی محمود عباسی دیوبندی کی کتاب خلافت معاویہ و یزید اور
مزید ایک اور خارجی ابو یزید بٹ دیوبندی کی کتاب رشید ابن رشید اس امر کی بین دلیل ہے، جس
کے خلاف مجاہدان آل رسول علماء نے متفقہ طور پر آواز اٹھائی اور تردید میں کتب لکھیں جیسا کہ حضرت
علامہ صائم چشتی رحمۃ اللہ علیہ نے خلافت معاویہ و یزید اور رشید ابن رشید کے رد میں شہید ابن شہید

کتاب لکھی۔ یہ حضور اعلیٰ خواجہ غریب نواز ثانی پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرامت ہے کہ بہت عرصہ پہلے اس خارجی یزیدی گروہ کی نشاندہی فرمادی۔

سب صحابہ (صحابہ کو برا کہنے) کی تردید مسلک معتدل کی تلقین

ایک شخص نے عرض کیا کہ بعض شیعہ حضرات اپنے عقیدہ میں نہایت غلو کرتے ہیں اور اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حق میں ناشائستہ کلمات کہتے ہیں۔ فرمایا! افراط و تفریط سے پرہیز کرنا چاہیے۔ خیر الامور اوسطھا۔ راہ حق بین بین ہے۔ سب (بدگوئی) بنی اُمیہ کی سنت ہے خلفاء اربعہ کی خلافت کے زمانہ میں خلفاء کے درمیان ایسے اطوار نے راہ نہیں پایا تھا کیونکہ ان کے کام مطابق فرمودۃ الخلافة من بعدی ثلاثون سنة۔ (خلافت راشدہ میرے بعد تیس سال ہوگی) واقع ہوئے ہیں اور وہ اہل ایمان کی جانب سے بطریقہ اولیٰ ظن خیر کے مستحق ہیں۔ پس ان کا کام وَاَمْرُهُمْ شُورٰی بَيْنَهُمْ (سورۃ شوریٰ آیت ۳۸) سے خارج نہیں سمجھنا چاہیے۔ گروہ اہل محبت و عشق کو جگر گوشہ ہائے نبوت کی فرط محبت سے جان پُر از غم اور دل غیر سے خالی رکھتے ہیں انہوں نے یہ سب و شتم کی راہ نہیں پکڑی تہری اور سب و شتم کو محبت حسین سے کیا واسطہ؟ ایسی غلط روایات کی طرف ہرگز التفات نہیں کرنا چاہیے جن سے کتاب و سنت کی ذرہ بھر خوشبو بھی دمانا میں نہیں پہنچتی اور انہیں آئمہ اثناء عشر (بارہ اماموں) کی طرف منسوب کرنا بھی ایک قسم کی بے ادبی ہے اہل سنت و جماعت و علمائے زمانہء حال کو چاہیے کہ ذریت رسول کی اہانت نہ کریں۔

کمالات علی اور بارہ اماموں اور عترت کی فضیلت کا بیان

غور کرنا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شکریہ ادا کرتے ہوئے کیا ہی اچھا کہا ہے:

لولا علی لہلک عمر۔ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔ خیر کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں جہنڈا (نشان) اُس شخص کے حوالہ کروں گا کہ یحب اللہ ورسولہ و یحبہ اللہ ورسولہ جو اللہ و رسول سے محبت کرتا ہے اور جس کو اللہ و رسول پیارا جانتے ہیں۔ پھر طویل خطبہ پڑھا جس کی ابتداء اس طرح ہے۔

الحمد لله على آلائه في نفسى والحمد لله على بلائه في اهل بيته.

خدا کی حمد ہے جس نے مجھے نعمتیں عطا کیں اور خدا کی حمد ہے جس نے میری اہل کو ابتلا میں ڈالا اور آخر میں فرمایا!

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلَيْكَ مَوْلَاكَ اللَّهُمَّ وَالْمَنْ وَالْآلَةُ وَعَادَ مَنْ عَادَاهُ.

جس کا میں مولا ہوں علی اُس کا مولا ہے اے اللہ جو علی کو دوست رکھے اس کو دوست رکھنا اور جو علی کے ساتھ عداوت کرے اُس کے ساتھ دشمنی کا معاملہ کرنا۔

ایک اور موقع پر حضرت علی علیہ السلام کی شان میں فرمایا! واقضا کم۔ تم میں سے اچھا فیصلہ کرنے والے علی ہیں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو علم تفسیر میں بحر ذخار تسلیم کئے ہیں فرمایا کہ مشکلات قرآن اور اسرار و رموز آیات متعلقہ علوم مخفیہ میں میرے ماخذ و معلم حضرت علی علیہ السلام ہیں۔

جس کو جو ملا آل رسول سے ملا

آئمہ مجتہدین کے فیوضات و برکات بھی اسی خاندان عالی شان سے ہیں چنانچہ امام دارالبحر حضرت مالک رضی اللہ عنہ اور امام عظیم الشان ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ دونوں امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگردوں سے ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے سند رکھتے ہیں۔ ہر فیض جو اُمت کو ملا ہے ان امجاد خیر العباد علیہم السلام سے ملا ہے نہ اپنے آباؤ اجداد سے۔ حدیث شریف مثل اہل بیت کسفیئۃ نوح من رکبہا نجا میرے اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی طرح ہے اور اس میں جو سوار ہوا نجات پائی، اسی امر کی طرف اشارہ کرتی ہے اہل حق کا اس کشتی میں سوار ہونا اُن کے لئے موجب نجات ہے اس اثناء میں ایک شخص نے عرض کیا کہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے ہمعات اور العقیدۃ الوضیہ وغیرہ میں لکھا ہے کہ آئمہ عترت نسبتی قطب ہیں۔ ان کی نسبت تقویٰ و طہارت و تزکیہ نفوس زہد کی نسبت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے زمانہ میں بھی یہی نسبت تھی۔ قدرے تبسم کر کے ارشاد فرمایا کہ شاہ صاحب نے واقعی کیا ہی اچھا فرمایا ہے پھر فرمایا کہ ذریت اہل بیت کے حق میں بھی ادب اور خوش اعتقاد دی رکھنی چاہیے جب قیامت میں تمام صالحین کی ذریت و اولاد ان کے ساتھ منسلک کی جائے گی تو حضور خاتم الانبیاء والمرسلین کی اولاد کیسے محروم رہے گی۔ آخرت کے اسرار و رموز غیب میں ہیں اور حق تعالیٰ نے یہ کام اپنی تفویض میں رکھا ہوا ہے ہم کو کسی پر گماشتہ نہیں چھوڑا گیا ہمیں چاہیے کہ اپنی حد پہنچائیں اور اس سے آگے نہ بڑھیں۔

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۵۶ تا ۱۵۷ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲ء)

(ملفوظ نمبر ۱۶۳ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۹۸ تا ۲۰۰ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵ء)

(ملفوظ نمبر ۱۶۳ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۲۲ تا ۱۲۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶ء)

(ملفوظ نمبر ۱۶۳ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۲۲ تا ۱۲۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷ء)

بارہ اماموں کی فضیلت موہوبی تک کوئی نہیں پہنچ سکتا

فضائل اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تذکرہ ہوا فرمایا آئمہ اہل بیت کرام علیہم السلام کی نعمتیں موہوبی ہیں اور باقی لوگوں کی کسی۔ کارخانہ کسی کبھی موہوبی کو نہیں پہنچ سکتا۔ اب بھی اگر اس پاکیزہ نسل کا کوئی فرد اشغال و اذکار البیہ میں مشغول ہو تو اللہ کے فضل سے دوسرے لوگوں کی نسبت بہت جلد اور زیادہ فائز المرام ہوگا۔

-----حضور اعلیٰ مامور من الرسول پیر سید مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے

ہیں کہ: آل رسول کی فضیلت وہی ہے کسی نہیں۔ وہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے اور کی محنت مشقت کر کے حاصل ہوتی ہے،

مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سادات کرام کو یہ شرف حاصل ہے کہ نماز میں درود ابراہیمی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ

کے ساتھ ان پر درود پڑھا جاتا ہے:

اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد

کسی پٹھان، شیخ وغیرہ کسی قوم کو درود میں داخل نہ فرمایا گیا سوائے اس خاندان شریف کے

یوں سمجھو کہ اس خاندان کی تعظیم نماز میں داخل ہے، معلوم ہوا کہ تمام خاندانوں سے افضل یہ خاندان ہے حضرت طلحہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فصد کا خون بے ادبی کے خوف سے پی لیا تو سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ: اب تمہارے پیٹ میں درد نہ ہوگا اور تمہیں اللہ تعالیٰ دوزخ کی آگ سے بچائے گا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خون شریف پیٹ میں پہنچنے سے یہ اثر ہوا تو جن کا غیر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خون شریف سے ہو ان کی عظمت کا کیا پوچھنا۔ (سبحان اللہ)

(طہارت نسب رسول ص 10)

استاذی المکرم مناظر اسلام مفتی محمد حنیف قریشی صاحب فرماتے ہیں کہ: ایک عالم دین نے محنت کر کے علم حاصل کیا اور اُس کے سر پر ٹھوکر لگی اُس کا علم زائل ہو گیا اب اُس کو جو کسی فضیلت ملی تھی وہ زائل ہو گئی۔ اور ایک سید کو جو فضیلت وہی عطا ہوئی ہے وہ اُس سے کبھی جدا نہیں ہوگی سید اگر پاگل بھی ہو جائے سید ہی رہے گا۔ یہ فضیلت زائل نہیں ہوگی تو پتہ چلا عالم دین کے پاس فضیلت عارضی تھی اور سید کے پاس فضیلت دائمی، فضیلت دائمی فضیلت عارضی پر فوقیت رکھتی ہے۔ ایک امام صاحب کے پاس ایک بندہ آیا اُس نے پوچھا سید افضل ہے یا عالم دین؟ تو امام نے جواب دیا کہ تو مجھے ایک سو جاہل دے میں اُن کو عالم دین بنا دوں گا۔ اور میں تجھ کو ایک غیر سید دیتا ہوں تو مجھے سید بنا کے دکھا۔

قارئین محترم: پتہ چلا کہ سادات کرام پر کسی کو بھی فضیلت نہیں اور یہ اُن پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا فضل ہے:-

ناطق قرآن

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد میں مشکل مسائل کے حل میں سب کو مولائے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشورہ کی ضرورت پڑتی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قضایا مشہور ہیں۔ جب گروہ خوارج حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں بحث کیلئے آئے تو قرآن مجید سامنے لا کر حیلہ بازی سے اُس میں سے غلط استدلال کرنے لگے، حضرت مولانا علی علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ قرآن جو آپ نے اٹھا رکھا ہے صامت یعنی محتاج تفسیر ہے اور علی قرآن ناطق یعنی قرآن کریم کی تفسیر تم لوگوں کی بہت ہم زیادہ اچھی طرح جانتے ہیں کیونکہ قرآن مجید خاندان نبوت میں نازل ہوا ہے نہ

خارجیوں کے گھر۔ پس اہل تفسیر ہم ہیں نہ کہ تم۔ بالآخر جملہ خوارج بحث میں عاجز آ کر رہ گئے۔

سید الشہداء امام حسن اور یہودی کا واقعہ

ایک دن سید الشہداء حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ میں بارادۂ تفریح پاک لباس پہن کر گھوڑے پر سوار جنگل کی طرف جا رہے تھے۔ ایک یہودی نے جو کہ ذلت اور مسکنت میں مبتلا تھا۔ عرض کیا کہ اے حسنؑ مجھے آپ کے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان معلوم نہیں ہوتا کہ الدنیا سجن المومن وجنة الکافر۔ (دنیا مومن کے لئے قید خانہ کافر کے لئے جت ہے) کیونکہ میری حالت دیکھیں۔ میں آپ کے مذہب کی رو سے کافر ہوں مگر مجھے یہ غربت اور مسکینی دامن گیر ہے۔ اور آپ جو اپنے آپ کو مومن جانتے ہیں ایسی رفتار سے اور آسودگی میں زندگی گزار رہے ہیں۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے نانا کافر مودہ عین حق ہے لیکن تم پر چونکہ اور جہالت محیط ہے اور فہم و علم نہیں۔ اس لئے اس کا صحیح مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ اب اس فرمان مطلب میری زبان سے سن تو مجھے جس فانی آسودگی میں دیکھتا ہے یہ بہ نسبت نعمت ہائے جاہ و اخروی جو میرے لئے تیار کی گئی ہیں پیچ ہیں اور دیدار الہی کی نعمت عظمیٰ اور انواع و اقسام منازل و مقامات کے مقابل یہ جہان گویا قید خانہ ہے اور کفار کے لئے جو طبقات جہنم عالم آخر میں تیار ہوئے ہیں از قسم عذاب شدید و ماء صدید و غضب خدا و حرمان میدان کی نسبت تمہاری موجودہ حالت تمہارے حق میں بہشت کی مانند ہے یہ سن کر یہودی خاموش ہو گیا۔ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ اور آپ کی اولاد طاہرہ کے اس طرح کے کئی فضائل و کمالات اہل کشف و شہود پر ثابت ہیں۔

کیا جانیں گے اے ذوقِ بجز خاص عوام

اعلیٰ جو علیؑ کی ہے امامت کا مقام

جولوگ صفِ اول میثاق میں تھے

پوچھے کوئی اُن سے کہ وہ کیسا تھا امام

اہل اللہ کے بیشتر فتوحات اور کرامات حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ الکریم کے دستِ کرامت عطا ہیں لیکن چونکہ نور اور ظلمت کی آمیزش نہیں ہو سکتی ایسا ہی تیز و بغض صحابہ کو حب علیؑ۔

نسبت۔ محبت ایک معنی ہے جو اہل ایمان کے سوا دِل میں جا گزریں ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ ذوقِ ولہوئی نے کیا خوب کہا ہے!

اے ذوق نہ کر تُو سے آمیزشِ ظلمت
کیا کام تیرا کو تولائے علی سے

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۰۵-۱۰۶ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۸ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۱۸ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۸ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۷۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۸ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۷۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

سادات سے مودت و احسان کرو

اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں تذکرہ ہوا۔ فرمایا! اہل بیت النبی کے ساتھ ہرگز عداوت نہ رکھنی چاہیے کیونکہ اس گروہ پاک کی مخالفت موجبِ بے برکتی اور خلافِ ارشاداتِ قرآن و حدیث ہے۔ ہمیں کسی کے نسب اور کسب کے متعلق تجسس سے کام نہیں۔ ہمیں تو صرف حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا ادب اور سلام ہے یہ تو صحیح ہے کہ کسی کو دوسرے کے اعمال مکسوبہ سے نہ پوچھا جائے گا لیکن فلا تدخل بین اللہ و بین العباد یعنی اللہ اور اُس کے بندوں کے معاملہ میں مداخلت نہیں کرنی چاہیے۔

قرآن کریم میں مودۃ قُرْبٰی کا حکم ظاہر ہے اس لئے اہل بیت کرام علیہم السلام کی خدمت اور اُن کے ساتھ احسان کرنا بہ نسبت دوسرے لوگوں سے احسان کرنے کے مردمانِ اُمت کے حق میں بہتر و احسن ہے۔

سادات کی تعظیم کرو اگرچہ خطا کار ہو

صاحبِ فصوص لکھتے ہیں کہ ایک بزرگ عاکفانِ کعبہ جلال سے تھا اور عرصہ دراز سے مکہ معظمہ میں رہائش پذیر تھا وہ شریف مکہ کے ساتھ (جو ہمیشہ قومِ سادات سے ہوا کرتے ہیں) اُس کی چند خامیوں کی بناء پر دل میں مخالفت رکھتا تھا۔ ایک دن اپنے وارداتِ روحانی میں کیا دیکھتا ہے

کہ سیدہ النساء حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اُس کی طرف توجہ نہیں فرمائی اور اس سے اعراض کر کے گزر فرمایا۔ اُس نے کمال عجز و نیاز سے عرض کیا کہ اس بندہ سے کیا خطا صادر ہوئی؟ حضرت سیدہ النساء نے فرمایا کہ تو میرے فرزند سے جو شریف مکہ ہے نزاع رکھتا ہے۔ اُس نے عرض کیا کہ یہ معاملہ میری نفسانیت کا نہیں بلکہ اس کی بعض غلطیوں اور کوتاہیوں کی وجہ سے ہے۔ فرمایا! اگرچہ خطا کا رہے لیکن میری ذریت سے ہے تجھ کو میری اولاد کی پاسداری ضروری ہے پس وہ بزرگ تابع ہو کر معافی کا خواستگار ہوا۔

سادات کو تنبیہ

پھر فرمایا: میں دوسری جانب سادات کو یہ مشورہ دیا کرتا ہوں کہ وہ محض اپنے نسب پر بھروسہ نہ کیا کریں اور محض اس امر کو اپنا ذریعہ نجات نہ جانیں اور مسئلہ عدم سوال از انتساب اور روز حساب میں سوال اعمال و اکتساب سے بھی انہیں بخوبی تنبیہ کرتا ہوں۔

(ملفوظات مہر یہ ص ۱۱۲ مطبوعہ گوڑہ شریف ۱۹۶۵ء)

(ملفوظات مہر یہ ص ۶۹-۷۰ مطبوعہ گوڑہ شریف ۲۰۰۷ء)

غیر کفو میں سیدہ کے نکاح کا حکم

بسم الله الرحمن الرحيم محمدہ ونصلي على رسوله الكريم وآله وصحبه اما بعد ميگويد محب سادات عظام و علماء کرام متجى الى الله المدعو بمهر على شاه غنى عنه کہ امروز بتاريخ ۲۹ ربيع الثاني ۱۳۳۲ھ سید محمد شاه صاحب و سجاد شاه صاحب ازىں بے بیج مستفسر مسئلہ ذیل گشتند و تحریرات عدیدہ علماء کرام اندریں بارہ ملاحظہ کنانیدند فاجبت و علیہ التکلیان و ما بر نفسی۔ ترجمہ! بسم الله الرحمن الرحيم۔ ہم اللہ کی حمد کرتے ہیں اور اُس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں اور آپ کی آل اور اصحاب پر بھی۔ اس کے بعد کہتا ہے۔ سادات عظام سے محبت رکھنے والا اور علماء کرام سے محبت رکھنے والا اللہ کی بارگاہ میں التجا کرنے والا جو مہر شاہ کے نام سے پکارا جاتا ہے اللہ اُسے معاف کرے کہ آج بتاريخ ۲۹ ربيع الثاني ۱۳۳۲ھ سید محمد شاه صاحب و سجاد شاه صاحب اس بے بیج کے پاس درج ذیل مسئلے کے بارے میں استفسار کرنے کے لئے آئے اور علماء کرام کی متعدد تحریریں اس بارے میں مجھے ملاحظہ کرائیں پس میں نے جواب لکھا اللہ پر توکل کرتا ہوں اور اپنے نفس کی براءت نہیں کرتا۔

الاستفتاء

چہ فرمائید علمائے دین و مفتیان شرح متین اندریں مسئلہ کہ مسی محمد خان ساکن ملہوٹ از قوم ڈھونڈ حسب اجازت و حکم مولوی عبدالحق ساکن ملہوٹ بہ یکے از ہاشمیات سیدات فاطمیات عقد نکاح و ازدواج نمود غیر مسترضی من احد من الولاة القریبۃ او البعیدۃ هل يجوز هذا النکاح ام لا ؟

نکاح جائز نہیں

نکاح مذکورہ جائز نیست و مفتی بخوارہ نہ تھا برواۃ سیدہ ظلم روا داشتہ بلکہ برکافہ اہل اسلام

کہ مقتضائے آیت

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

(سورۃ شوریٰ آیت ۱۳)

بفحوائے حدیث لایومن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین۔

(صحیح بخاری ج ۱۱ کتاب الایمان ۷۱)

مودت وحب قرابت نبویہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را بر خود فرض و از اصول ایمان مے شمارند جو ربے حد و ستم بیحد نموده چه پُر ظاہر است کہ در صحت نکاح سیدہ ہاشمیہ فاطمیہ در غیر کفو بناء علی المودۃ فالحمیۃ المذکورۃ ہزار ہا دل بوجہ ہتک حرمت اہلبیت علیہم السلام رنجیدہ و شکستہ خواہند بود متون فقہیہ اند و متحون از عدم ایں چنین نکاح لعدم کفائۃ۔

العجبی لایکون کفواً للعربیۃ ولو کان عالماً او سلطاناً و هو الاصح "در مختار" و یفتی فی غیر الکفوۃ بعدم جوازۃ اصلاً و هو المختار للفتویٰ لفساد الزمان۔

(در مختار ج ۱ ص ۱۹۱)

پس در صورت مسطورہ صحبت صحبت زنا خواہد بود لہذا بر اہل اسلام لازم کہ سیدہ را از عجمی جدا کنانند و مفتی صاحب را واجب کہ آئندہ با ہم چنین افتاآت کہ مستلزم ہتک و حرمت و شان اہل بیت باشند توجہ نہ نماید و متمسک نباشد۔ بدینکہ سیادت قطعہ نیست۔

فان عدم قطعۃ السیادۃ لا یستلزم قطعۃ عدم السیادۃ فرائعہا تکفی مصادرة فی موجبات الہتک علی الحب اعاذنا اللہ منه فکیف حال الوادو قد طلب صلی اللہ علیہ وآلہ ولم منا المودۃ فی قرابتہ قال العامری۔

احب لحبہا السودان حتیٰ

احب لحبہا سود الکلاب

وقال الشیخ الاکبر قدس سرۃ الا طہر فی هذا المعنی

احب لحبک الحبشان طراً

واعشق لاسمک البدر المنیر

قیل کانت الکلاب السودتنا وشہ و هو یتحبب الیہا عنی المجنون

فہذا فعل المحب فی حب من لا تسعدہ محبتہ عند اللہ ولا تورثہ القربۃ من اللہ فهل هذا الا من صدق المحبة وثبوت الود فی النفس ولو صحت محبتک اللہ ولرسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احببت اهل البيت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ورأیت کل ما یصدر منهم فی حقک مما لا یوافق طبعک ولا غرضک انه جمال تتعم بوقوعہ منهم فتعلم عند ذالک ان لک عناية عند اللہ الذی احببتہم من اجلہ (الی ان قال) واللہ ما ذاک الا من نقص ایمانکم ومن مکر اللہ بک واستدرأجہ ایاک من حیث لا تعلم وصورة المکر ان تقول وتعتقد انک فی ذالک تذب عن دین اللہ وشرعہ

(فتوحات مکیہ ج ۱ ص ۳۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت)

والسلام خیر ختام

العبد الملتجی الی اللہ المدعو بمہر علی شأہ عفی عنہ اللہ

نکاح سیدہ کے متعلق حضور اعلیٰ سیدنا پیر مہر شاہ رحمۃ اللہ علیہ

کی قلمی تحریر کا عکس

[illegible]

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسمی محمد خان ساکن ملہوٹ نے مولوی عبدالحق ساکن کے حسب حکم و اجازت ایک سیدہ ہاشمیہ فاطمیہ سے نکاح کیا ہے اور کسی قریبی اور بعیدی ولی کی رضامندی اس پر نہیں۔ کیا یہ نکاح درست ہے یا نہیں؟

الجواب وهو اھلہم للصدق والصواب

نکاح مذکورہ جائز نہیں اور جواز کا فتویٰ دینے والے نے فقط سید مذکورہ کے ورثاء پر ظلم نہیں کیا بلکہ تمام اہل اسلام پر بھی ظلم کیا ہے کیونکہ حسب ارشاد الہی اور حدیث مذکورہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل قرابت سے محبت رکھنا تمام اہل اسلام اصول ایمان سمجھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ نکاح مذکورہ کی صورت میں محبت مذکورہ کی وجہ سے ہزار ہا دل اہل بیت علیہم السلام کی ہتک حرمت سے رنجیدہ ہوں گے اور تمام متون فقہ اس قسم کے نکاح کے عدم جواز پر متفق ہیں کیونکہ یہ نکاح غیر کفو میں ہے جیسا کہ درمختار سے نقل ہوا۔

اہل اسلام پر لازم ہے

پس صورت مذکورہ میں یہ صحبت زنا ہوگی، لہذا اہل اسلام پر لازم ہے کہ سیدہ کو نجی سے جدا کر لیں اور مفتی پر لازم ہے کہ آئندہ اس قسم کے فتوؤں سے اجتناب کرے جن میں ہتک حرمت اہل بیت کرام ہو اور یہ وجہ پیش نہیں کرنی چاہیے کہ سیدہ کا اولاد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہونا یقینی نہیں۔ کیونکہ اگر اس امر کا یقین نہیں تو یہ یقین کہاں سے حاصل ہو گیا کہ وہ غیر سیدہ ہے۔

سیادت کی بوجہ محبت والے پر ہتک حرمت سے مستوجب سزا ہونے کے لئے کافی ہے، خدا کی پناہ۔ چہ جائیکہ دعویٰ موذت ایسا کرے۔

قیس بنی عامر کہتا ہے کہ میں لیلیٰ کی محبت میں سیاہ حبشیوں سے محبت کرتا ہوں حتیٰ کہ سیاہ کتوں سے بھی۔ لہذا اہل ادب کے لئے تھوڑی سی نسبت بھی کافی ہے۔

شیخ اکبر کا ارشاد

چنانچہ حضرت شیخ محی الدین اکبر اسی بارے میں ارشاد فرماتے ہیں کہ سیاہ کتے مجنوں کو

تکلیف پہنچاتے تھے مگر وہ ان سے محبت کرتا تھا کیونکہ اس کی معشوقہ لیلہ کے نام لیل یعنی رات سے مناسبت تھی جو سیاہ ہوتی ہے حالانکہ یہ محبت خدا کے نزدیک کچھ مفید نہیں۔

پس اہل بیت کرام علیہم السلام کی محبت اور مودت جس کا امر ہمیں سرکارِ مدینہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے ہوا اور جو ہمیں خدا کے نزدیک مفید ہے اس کی کم از کم اتنی رعایت تو لازم ہے جتنی ایک مجازی محبت والا کرتا ہے پس اگر تیری محبت اللہ تعالیٰ اور اُس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سچی ہے تو ضرور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کو دوست رکھے گا اور ان سے جو امر تیری طبع کے خلاف واقع ہوگا اسے یہ سمجھتے ہوئے کہ تقدیر الہی ایسے ہی تھی۔

اہل بیت کو تکلیف دینا

اہل بیت علیہم السلام سے تکلیف پہنچنے میں لذت محسوس کرے گا اور اسے اللہ تعالیٰ کی عنایت سمجھے گا جس کی وجہ سے تُو نے اہل بیت علیہم السلام سے محبت کی۔ پھر حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اہل بیت کی حرمت کا خیال نہ کرنے میں مکر الہی کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ تیرا خیال ہو کہ میں دین الہی کی حفاظت کر رہا ہوں۔

(فتاویٰ مہر یہ شریف ص ۲۰۰ تا ۲۰۳ مطبوعہ گولڑہ شریف بار پنجم ۲۰۱۰ء)

نکاحِ سیدہ کے بارے میں عارفِ کھڑی میاں محمد بخش

علیہ الرحمہ کا سوال اور مجددِ گولڑوی کا جواب

ایک دفعہ مجددِ اعظمِ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ علاقہ بکوالہ تشریف لے گئے وہاں کے علاقہ دار، رئیس بکوالہ راجہ محمد خان نے حاضر ہو کر میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ کھڑی والے کی طرف سے سلام پیش کیا اور ایک سیدہ کے ساتھ غیر سید کے نکاح سے متعلق جواز کے ایک فتوے کا ذکر کیا۔ جو موضع چکڑالی میں ایک ایسے واقعے کے بعد بعض علماء نے دیا تھا اور خدشہ ظاہر کیا کہ ایسے فتوے سے دنیا میں طوفانِ بے ادبی پیدا ہوگا، قبلہء عالم نے سلام کا جواب دینے کے بعد فرمایا کہ ایسے بے ادب گستاخ ہمارے پاس آنے کا حوصلہ نہیں رکھتے جو لوگ عمرتِ نبوت سے بے ادبی کرتے ہیں !!

ازلی بد بخت ہیں نہ وہ ہمارے پاس آتے ہیں اور نہ ہی ہم انہیں دیکھنا چاہتے ہیں۔ یہ مفتی صاحبان بھی عجیب ہیں اگر کوئی شخص لفظ عالم کو بصیغہ تصغیر عوہلم پڑھ دے یا علماء کے جوتوں کی توہین کر دے تو ایسا کرنے پر وہ فوراً کفر کا فتویٰ صادر کر دیتے ہیں مگر سفینہ محمدی کی بے حرمتی کرنے والے کو وہ یہ نہیں کہتے، حالانکہ علماء شرف بہ وصف علم ہے جو ذاتی نہیں اور بغیر عمل کے اس کی کوئی وقعت نہیں اس کے برعکس اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ذاتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف انتساب کی وجہ سے انہیں مہبوب ہوا۔ مذکورہ بالا ملفوظ کا یہ جملہ کہ ایسے بے ادب گستاخ ہمارے پاس آنے کا حوصلہ نہیں رکھتے جو لوگ عترت نبوت سے بے ادبی کرتے ہیں وہ ازلی بد بخت ہیں۔ سید زادی کے غیر سید کے نکاح کے بارے میں حضور اعلیٰ گوٹروی کے متوقف کو نصف النہار کی طرح واضح کرتا ہے۔

(ملفوظات مہریہ ملفوظ نمبر 181)

میاں محمد بخش کا رد عمل

----- قارئین محترم! حضور اعلیٰ مجدد گوٹروی رحمۃ اللہ علیہ کے اس فتوے

کے بعد میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ کا رد عمل ملاحظہ فرمائیں:

نکاح سیدہ کے غیر سید کے جواز کے قائلین کے ساتھ رومی کشمیر عارف کھڑی علیہ الرحمہ کا سلوک محبوب علی فقیر قادری جھروی عارف کھڑی کی سوانح عمری میں لکھتے ہیں کہ حضرت قبلہ (میاں محمد بخش) رحمۃ اللہ علیہ برائے زیارت موئے مبارک جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، بہت جانی چک ضلع گجرات تشریف لے جایا کرتے تھے اور ہمیشہ موضع دھنی قیام فرمایا کرتے تھے موضع دھنی کے کسی بے ادب اور نابکار شخص نے ایک سید زادی کی عصمت پر حملہ کیا۔ (سید زادی سے نکاح کیا۔) اور باشندگان دھنی نے اُس سے تعلقات منقطع نہ کیے اس پر محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ نے سرزمین دھنی میں اپنا پاک قدم رکھنے سے پرہیز فرمایا حالانکہ موضع دھنی میں بہت سے لوگ آپ کے عقیدت مند تھے مگر آپ نے اس گستاخی اور نازیبائی کو ملحوظ فرماتے ہوئے اس موضع کی طرف رخ نہ کیا۔ مندرجہ بالا واقعہ میں جہاں عارف کھڑی کی آلِ محمد سے گہری محبت کی جھلک نظر آتی ہے اسی طرح سید زادی کے غیر سید کے نکاح کے عدم جواز کے بارے میں آپ کے متوقف کی وضاحت ہے کہ جس بستی میں ایسی بے ادبی واقع ہوئی آپ نے اُس بستی میں قدم رکھنا بھی گوارا نہ کیا۔

نکاح سیدہ کے عدم جواز پر سلطنت عثمانیہ کے مفتی عمر بن سالم العطاس کا ایک سو بیس سالہ پرانا تحقیقی فتویٰ

پیش نظر فتویٰ دراصل مفتی عمر بن سالم العطاس کے عربی زبان میں فتویٰ کا اردو ترجمہ ہے۔ آپ نے یہ فتویٰ آج سے تقریباً ایک سو بیس سال قبل 1323ھ رقم کیا اس فتویٰ میں سیدہ کا نکاح غیر سید سے کرنے کے عدم جواز پر قرآن و سنت اور فقہ کی روشنی میں دلائل دیئے گئے ہیں۔ اس فتویٰ میں تحریر قابل ذکر بات یہ ہے کہ سلطنت عثمانیہ میں سلطان عبدالحمید خان نے حکومتی سطح پر سیدہ کا نکاح غیر سید سے منع کر دیا تھا یعنی یہ حکم قانونی طور پر سلطنت عثمانیہ کا حصہ تھا اور نافذ العمل تھا۔ عوام و خواص کے لئے اس کا ترجمہ اردو میں پیش خدمت ہے۔

تزویج الشریفة بغیر شریف و فضل اہل بیت

آپ اس کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ جو شراف (سیدزادیاں) کی شادی ان سے کرنے کو حلال سمجھتا ہے جو اشراف (سادات) میں سے نہ ہوں بلکہ ان میں سے کوئی یہ گمان کرتا ہو کہ اگرچہ وہ ہاشمی یا مطلبی یا قریش کے بقیہ افراد میں سے ہو تو کیا ان شراف سے نکاح کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب واللہ اعلم بالصواب

جواب ! جان لو نکاح میں کفو کی حفاظت کرنا واجب ہے اور اس کے نسب میں

چار درجات ہیں۔“

پہلا: عرب کا کفو۔ ان کے علاوہ عجم میں سے کوئی (ان کا کفو) نہیں ہے۔

دوسرا: قریش کا کفو۔ ان کے علاوہ بقیہ عرب میں سے کوئی (ان کا کفو) نہیں ہے۔

تیسرا: بنو ہاشم اور بنو مطلب کا کفو۔ ان کے علاوہ قریش کے بقیہ افراد میں سے کوئی

نہیں ہے۔

چوتھا: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد امجد حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کا کفو۔ ان کے علاوہ بنو ہاشم میں سے کوئی (ان کا کفو) نہیں ہے۔
 اور اس پر دلیل مسلم کی خبر ہے جیسا کہ تحفہ اور نہایہ وغیرہ میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے عرب میں سے کنانہ کو منتخب فرمایا اور کنانہ میں سے قریش کو منتخب فرمایا اور قریش میں سے بنی ہاشم کو منتخب فرمایا۔

(صحیح مسلم رقم الحدیث 8221)

اور احادیث میں جو عرب قریش اور بنی ہاشم کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں وہ بہت زیادہ ہیں اور ابن حجر نے تحفہ میں رملی نے نہایہ میں فرمایا کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا کا کفو ان کے علاوہ بنی ہاشم کے بقیہ افراد میں سے کوئی نہیں۔ کیونکہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صاحبزادیوں کی اولاد کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کفو وقف اور وصیت وغیرہ میں منسوب کرتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اس کی تصریح کی ہے (انتہی)
 کیونکہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے ہیں جیسا کہ قصۂ مہابلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد سے ثابت ہے:

فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ
 وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ

(آل عمران آیہ ۶۱)

ترجمہ تو آپ فرمادیں کہ آ جاؤ ہم (مل کر) اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو اور اپنی عورتوں کو اور تمہاری عورتوں کو اور اپنے آپ کو بھی اور تمہیں بھی (ایک جگہ) بلا لیتے ہیں۔“
 بے شک یہ بات وارد ہوئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود باہر تشریف لائے اور آپ کے ساتھ امام حسن اور امام حسین اور حضرت علی و فاطمہ رضی اللہ عنہم تھے۔ حاکم نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہر ماں کے بیٹوں کے لئے عصبہ (باپ کی جانب سے رشتہ دار) ہوتے ہیں سوائے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بیٹوں کے پس میں فاطمہ کے بیٹوں کا ولی اور عصبہ ہوں۔“

(المستدرک علی الصحیحین رقم الحدیث ۴۷۵۴)

اور ترمذی نے از اسامہ تخریج کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو ایک دن اپنی مبارک رانوں پر بٹھایا اور فرمایا کہ! یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی کے بیٹے ہیں اے اللہ! میں ان دونوں سے محبت کرتا ہوں اور تُو بھی ان سے محبت فرما۔

(سنن الترمذی رقم الحدیث ۳۷۰۲)

اور طبرانی اور دیگر نے تخریج کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ! ہر ماں کے بیٹے خود کو اپنے باپ کے رشتہ داروں کی جانب منسوب کرتے ہیں سوائے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کے۔ پس میں اُن کا ولی ہوں اور عصیہ ہوں۔“

(المعجم الکبیر رقم الحدیث ۲۵۶۶)

پس شارع کا قول نص ہے اور اس پر نبوت کے احکام، اشخاص اور ارواح میں مرتب ہوتے ہیں جیسے امام حسن اور حسین اور ان کی اولاد رضی اللہ عنہم اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص کی وجہ سے ان کا شرف والا ہونا جیسا ان پر درود پڑھنے کا وجوب اور ان کا داخل ہونا آیت تطہیر میں اور ان کو زکوٰۃ کا دینا حرام ہونا اور امت پر ان کی محبت کا فرض ہونا وغیرہ وغیرہ۔ پھر جان لو کہ شرف کی دو اقسام ذاتی اور صفاتی۔ اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرف ذاتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد کے لئے ہے۔ پس جیسا کہ ذات نبوت اپنے وجود کے اعتبار سے اللہ کی اختیار کردہ ہے جس کو اللہ نے ہر محمود صفت کا معدن بنایا ہے اور اس سے وہ اس کی شانوں میں سرایت کرتا رہا جو معدن میں اس کا مظہر ہیں اور اس کے ساتھ جلیل کبیر نے کمال تطہیر میں ان کے لئے مبالغہ فرمایا جیسا کہ فرمایا!

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا

(الاحزاب آیت ۲۳)

ترجمہ! اے اہل بیت رسول تم سے ہر قسم کے گناہ کا میل (اور شک و نص کی گرد تک) دور کر دے اور تمہیں (کامل) طہارت سے نواز کر بالکل پاک صاف کر دے۔“
نہ اپنے کسی عمل کی وجہ سے جس کو انہوں نے کیا ہو اور نہ ہی کسی نیکی کی وجہ سے جس کو

انہوں نے آگے بھیجا ہو بلکہ ان کے لیے اللہ کی عنایت کے سبقت لے جانے کی وجہ سے۔ پس بضعہ نبویہ کی تاخیر ادراک اکابر اولیاء جو ان میں سے نہ ہوں نہیں کر سکتے۔ اگرچہ وہ قیامت تک اس کے لیے جدوجہد کرتے رہیں اور اسی راز کے لیے اللہ نے فرمایا کہ:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

آپ فرما دیجئے میں نہیں مانگتا اس (دعوت حق) پر کوئی اجر ت سوائے قربت کی محبت کے۔ پس جب تم نے جان لیا اور تمہارے لیے یہ واضح ہو گیا کہ مقام ذات نبوت اور اس کی قدر کا ادراک نہیں کیا جاسکتا اور تم نے جان لیا کہ کفایت عرب کے نزدیک بلکہ دیگر کے نزدیک بھی ایک ایسا امر ہے کہ جس کی حفاظت کی جاتی ہے اور شرع میں ان کی عادت کے موافق حکم آیا ہے اور تم نے جان لیا کہ ادنیٰ کا شادی کرنا کسی ایسے کے ساتھ جو اس کا کفو نہ ہو یہ اس کے عصبہ کے لیے عار بنتا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ یہ عار شرائف کی شادی کے بغیر اشراف سے کرتے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام تک پہنچتی ہے۔

تمہارے لیے یہ بات متحقق ہو چکی ہے کہ بے شک اس کی اجرات کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی اولاد کے لیے ایذا کا سبب ہے اور ایذا عار دلانے سے زیادہ عظیم ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ:

”میرے اہل بیت کو ایذا نہ دو، جس نے میرے اہل بیت کو ایذا دی اس

نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی۔“

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

”میری حفاظت میرے اہل بیت میں کرو۔“

پس ان کو ایذا دینا کبیرہ گناہوں میں سے ہے اور اس کو حلال سمجھنا کفر ہے۔

پس غیر سید کی شادی سیدہ سے کرنا جائز نہیں اور اگرچہ وہ سیدہ راضی ہو اور کفایت کو ساقط کر دے یا اس کا ولی راضی ہو کیونکہ یہ حق ان دونوں کا نہیں ہے کیونکہ یہ شرف ذاتی ہے یہ ان دونوں کو کسب سے حاصل نہیں ہوا کہ وہ اس کو ساقط کر دیں بلکہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرات حسین کریمین رضی اللہ عنہما کے تمام بیٹوں کا حق ہے اور ان کی رضا مندی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ نص حدیث سے ثابت ہے کہ وہ اپنے ماسوا تمام مخلوق کے ”مولیٰ“ ہیں۔

”جس کا میں مولیٰ ہوں پس علی اُس کے مولیٰ ہے۔“

(سُنن ابن ماجہ رقم الحدیث ۱۱۳)

کیا غلام کا اپنی آقا سے شادی کرنا جائز ہے؟

یہ کہنے والا کوئی بھی نہیں ہے بلکہ خلیفہ زمان سلطان عبدالحمید خان (اللہ ان کی تائید فرمائے) نے اپنے سلف کی اتباع کرتے ہوئے سیدات کا غیر سید سے شادی کرنے سے منع کر دیا ہے اور خلیفہ کے حکم پر عمل کرنا مباحات میں واجب ہوتا ہے چہ جائیکہ جب وہ حکم شرعی کے موافق ہو اور جہاں تک تعلق ہے جو امام مالک، عالم دارالہجرۃ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے کہ مسلمان ایک دوسرے کا کفو ہیں یہ بعید نہیں ہے ان کے بارے میں یہ بات اپنی طرف سے کہہ دی گئی ہو کیونکہ ان سے یہ ثابت ہے کہ وہ مدینہ منورہ کے نعلین پہننے سے رُک گئے تھے اور فرمایا!

میں حیا کرتا کہ اپنی چپل سے اس زمین کو روندوں جس پر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مبارک قدم رکھے ہیں!“

پس جو شخص اس زمین کی تعظیم کرتا ہو اور اس کے شرف کو مانتا ہو جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مبارک قدم رکھے ہوں اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جسم مبارک کے ٹکڑے کے ساتھ وطی کرنے اور اس کے ساتھ ہمبستری کرنے کو حلال و مباح کہے گا؟ امام مالک رضی اللہ عنہ کا منصب اس سے بلند ہے جو بات آپ کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔

اس قدر بات کفایت کرتی ہے کہ اس کے لئے جس پر اللہ نے ہدایت کے ساتھ احسان فرمایا ہو اور جس نے اس کے خلاف بات کی ہے، جو ذکر کیا گیا ہے تو وہ عدم اطلاع کی وجہ ہے۔ اور جہاں تک آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کی قدر سے جہالت کا تعلق ہے تو بلکہ جو جرات کرے اور اس کا ارتکاب کرے اس پر مطلع ہونے کے بعد جو ہم ذکر کیا ہے اس کا ایمان ضعیف ہے بلکہ اس کی شریعت کی دشمنی اور بغض کی وجہ سے مسلوب ہے اور آخرت میں اس کے بُرے انجام ڈر ہے۔

مَنْ يُضِلِّ اللّٰهَ فَلَا هَادِيَ لَهٗ

ترجمہ! جسے اللہ گمراہ کرے اُسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں۔“

اللہ ہمیں ہلاکت میں ڈالنے والی باتوں سے محفوظ فرمائے اور ہمیں خطاؤں میں گرنے سے محفوظ رکھے اور ہم نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سادات اہل بیت کی قدر کو جان لیا۔ وہی توفیق عطا فرمانے والا ہے۔ مگر یہ کہ یہ بات ہر ذی عقل کو معلوم ہے کہ ضرورت کی وجہ سے محظورات مباح ہو جاتی ہیں اور دو میں سے کم نقصان کا ارتکاب کرنا تاکہ زیادہ نقصان کو دور کیا جاسکے متعین ہے۔

پس تم پر عناد، فساد کا ارتکاب اور اللہ کے راستے سے ہٹنا لازم نہیں ہے۔
صلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ وسلم۔ اپنے منہ سے ادا کیا اور اپنے قلم سے لکھا لوگوں میں سب سے زیادہ کمزور ترین شخص عمر بن سالم العطاس غنی اللہ عنہ۔ (آمین) یہ محرم کے مہینے ۱۳۲۳ھ میں لکھا گیا ہے۔

(مجلۃ النار، المجلد ۱۸ الجزء (۱۵) ص ۵۸۰ غرة شعبان ۱۳۲۳ھ ستمبر ۱۹۰۵)

خواجہ سیالوی کا فتویٰ

سوال: کیا سیدہ شریفہ کا نکاح غیر سید سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک شرافت جو ہمارے شہروں میں سیادت کے ساتھ متعارف ہے وہ نسبت عالی مرتبہ ہے اس ذات کی طرف جس سے سیادت و شرافت نے عظمت اور بزرگی پائی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (وہ نسبت) روحانی نسبت ہو یا نسبی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ روحانی نسبت نسبی نسبت سے زیادہ قوی اور اولیٰ ہے پس بس جیسا کہ روحانیت جسمیت سے زیادہ بہتر ہے پس بس اور اسی کی طرف سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الشریف نے اشارہ فرمایا جو کورضی نے نہج البلاغہ میں نقل کیا ہے اور اُس پر قرآن مجید کی نص صحیح وارد ہوئی آیت یہ ہے: بے شک تمام لوگوں میں ابراہیم سے قریب تر وہی لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی کی اور یہ نبی اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا مددگار ہے۔ اسی آیت شریف سے مستند المؤمنین کرم اللہ وجہہ الشریف نے اپنے مذکورہ قول کا استناد کیا ہے۔

جب تم نے یہ جان لیا تو تمہیں معلوم ہوا کہ بے شک خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ

ترجمہ! جسے اللہ گمراہ کرے اُسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں۔“

اللہ ہمیں ہلاکت میں ڈالنے والی باتوں سے محفوظ فرمائے اور ہمیں خطاؤں میں گرنے سے محفوظ رکھے اور ہم نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سادات اہل بیت کی قدر کو جان لیا۔ وہی توفیق عطا فرمانے والا ہے۔ مگر یہ کہ یہ بات ہر ذی عقل کو معلوم ہے کہ ضرورت کی وجہ سے محظورات مباح ہو جاتی ہیں اور دو میں سے کم نقصان کا ارتکاب کرنا تاکہ زیادہ نقصان کو دور کیا جاسکے متعین ہے۔

پس تم پر عناد، فساد کا ارتکاب اور اللہ کے راستے سے ہٹنا لازم نہیں ہے۔
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ و صحبہ وسلم۔ اپنے منہ سے ادا کیا اور اپنے قلم سے لکھا لوگوں میں سب سے زیادہ کمزور ترین شخص عمر بن سالم العطاس غنی اللہ عنہ۔ (آمین) یہ محرم کے مہینے ۱۳۲۳ھ میں لکھا گیا ہے۔

(مجلة المنار، المجلد ۱۸ الجزء ۱۵) ص ۵۸۰ غرة شعبان ۱۳۲۳ھ ستمبر ۱۹۰۵)

خواجہ سیالوی کا فتویٰ

سوال: کیا سیدہ شریفہ کا نکاح غیر سید سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک شرافت جو ہمارے شہروں میں سیادت کے ساتھ متعارف ہے وہ نسبت عالی مرتبہ ہے اس ذات کی طرف جس سے سیادت و شرافت نے عظمت اور بزرگی پائی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (وہ نسبت) روحانی نسبت ہو یا نبی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ روحانی نسبت نبی نسبت سے زیادہ قوی اور اولیٰ ہے پس بس جیسا کہ روحانیت جسمیت سے زیادہ بہتر ہے پس بس اور اسی کی طرف سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الشریف نے اشارہ فرمایا جو کورضی نے نبی البلاغہ میں نقل کیا ہے اور اُس پر قرآن مجید کی نص صحیح وارد ہوئی آیت یہ ہے: بے شک تمام لوگوں میں ابراہیم سے قریب تر وہی لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی کی اور یہ نبی اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا مددگار ہے۔ اسی آیت شریف سے مستند المؤمنین کرم اللہ وجہہ الشریف نے اپنے مذکورہ قول کا استناد کیا ہے۔

جب تم نے یہ جان لیا تو تمہیں معلوم ہوا کہ بے شک خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ

علیہم اجمعین باوجودیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نبی اجداد سے تھے لیکن انہوں نے وہ کرامت اور شرافت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ صہریت پر فائز ہونے کے لائق تھی صرف روحانی تقرب ہی کی وجہ سے پائی۔ آپ کی اُمت میں سے اُن لوگوں کے سوا اس مرتبہ پر کوئی بھی نہ پہنچ سکا۔ وحسبک اللہ (اور تجھے اللہ تعالیٰ کافی ہے؟) اس کا اعتراف رافضیوں نے بھی اپنی کتابوں میں کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک ابو بکر مجھ سے بمنزلہ آنکھ کے ہے اور بے شک عمر بمنزلہ کان کے ہے اور بے شک عثمان مجھ سے بمنزلہ دل کے جیسا علی رضی اللہ علیہم اجمعین ورضوا عنہ۔

(معانی الاخبار مطبوعہ تہران صفحہ نمبر ۱)

(تفسیر امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ مطبوعہ ایران ص ۱۶۳-۱۶۵)

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اپنی بصرانور اور سمع اشرف اور قلب منور کا رتبہ دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ان کی قرابت شرافت اور سیادت کے بارے میں تیرا کیا لگان ہے اور یہ نسبت روحانیہ اور ولایت حسیہ ہی ہے جسمیہ نہیں ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کفو ہیں ان کو جو شرافت کرامت سیادت حاصل ہوئی اس سے بڑھ کر کیا مقصود ہو سکتی ہے۔ ان کی شرافت تو صراحۃً منصوص ہے اُن کے بعد خصوصاً ہمارے بلاد میں بطور نص صریح کے اُس کی تمیز کرنا ممکن نہیں کہ کون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زیادہ قریب ہے اور کون نہیں۔ تو ہم نے فقط نسبت جسمیہ کے قول کے ساتھ اکتفاء کیا ہم کہتے ہیں کہ غیر سید کے ساتھ سیدہ کا نکاح بوجہ فقدان قرابت جسمیہ کے اور عدم یقین روحانیہ کے جائز نہیں۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا کہ قرابت جسمیہ بہ نسبت قرابت روحانیہ زیادہ قریب ہے فقط ہم کہتے ہیں کہ سیدہ مسلمہ کا نکاح غیر مسلم سے اگرچہ سید ہی کیوں نہ ہو جائز نہیں۔ بوجہ قرابت روحانیہ کے یقینی فقدان سے اور اسی طرح کے غیر سید کے ساتھ تیرا کیا لگان ہے؟

کسی پر مخفی نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرافت اور کرامت اللہ تعالیٰ سبحانہ سے ہے اور یہ شرافت جسمانی اور نبی نہیں بلکہ فقط روحانی ہے پس اسی وجہ سے یہ شرافت بہ اعتبار روحانیہ کے قیام قیامت تک جاری رہے گی لیکن بہ اعتبار کفوئیہ کے ہم پر واجب ہے کہ یقینی طریقوں کے ساتھ ہم نقص کھود کر ید کریں اور مذکورہ فتویٰ اُس جگہ ہوگا جہاں شرافت مذکورہ بالیقین نہ پائی جائے یا

یقیناً مفقود ہو تو اول لا بشرطی کے مرتبہ اور ثانی بہ مرتبہ بشرط لاشی ہے۔
 اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اعلیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔
 فقیر محمد قمر الدین سیالوی غفرلہ

(فتاویٰ مفتیان گولڑہ کتب خانہ دربار عالیہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف اسلام آباد)

امیر ملت پیر سید جماعت علی شاہ کا فتویٰ

نکاح سیدہ کے بارے میں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امیر ملت الحاج الحافظ حضرت پیر سید جماعت علی شاہ محدث علی پوری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

جو لوگ سید زادی کے ساتھ نکاح کر لیتے ہیں وہ اپنے آپ کو کس طرح مسلمان کہہ سکتے ہیں اور ہر نماز میں اللھم صلی علی محمد پڑھتے ہیں اگر یہ نہ پڑھیں تو نماز ہی نہیں ہوتی اور رات کو سید زادیوں پر سواری کرتے ہیں، ساری فقہ کی کتابوں میں کھلم کھلا سید زادی کا نکاح غیر سید سے بالکل ناجائز ہے، اہل فتویٰ کے نزدیک بھی یہ نکاح ناجائز ہے۔

الاعراب بعضهم کفو وبعض

عرب ہی عربوں کا کفو ہو سکتے ہیں۔ عجمی عربوں کا کفو نہیں ہو سکتا۔

فتویٰ کے اعتبار سے ثابت ہوا کہ سید زادی کا نکاح کسی دوسری قوم کے ساتھ جائز نہیں ہو سکتا۔

(ضرورت مرشد، ارشادات امیر ملت ص 276 قادری رضوی کتب خانہ لاہور)

سید زادی کے غیر سید سے نکاح کے حوالہ سے علماء میں دو رائے پائی جاتی ہیں بعض علماء سید زادی کے غیر سید سے نکاح کے قائل ہیں لیکن اُن علماء کا نظریہ قرآن و سنت پر مبنی ہے جو نکاح سیدہ کے قائل نہیں ہیں۔ قائلین نکاح سیدہ میں بھی ایک گروہ وہ ہے جنہوں نے نکاح کو جائز تو لکھا ہے مگر سید زادی کے حقوق کے حوالہ سے اس قدر شرائط تحریر فرمائی ہیں جن کو پورا کرنا محالات میں سے ہے قائلین نکاح سیدہ عمومی طور پر یہ بھی کہتے ہیں کہ متقی کے ساتھ نکاح جائز ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ متقی پر ہیز گار کے ساتھ بھی سید زادی کا نکاح جائز نہیں کیونکہ تقویٰ حاصل کر کے بھی خونِ رسول کی برابری نہیں کی جاسکتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ پرہیز گاروں کو بھی ایک نظر دیکھ لیا جائے، ہم نے تو یہ دیکھا ہے کہ۔

رند اتنے گناہ نہیں کرتے
جتنے پرہیزگار کرتے ہیں

کیا یہ پرہیزگاری ہے کہ نماز پڑھو اور جھوٹ بولو، اچھے کام بھی کرو اور لغویات سے نہ بچو نیکیاں کرو اور دریا میں ڈالو۔ جبکہ واعظین و خطباء حضرات کی حالت بھی کچھ اچھی نہیں علم ہے اور عمل نہیں۔ روپوں کے ساتھ فتوے تبدیل۔ مفاد کی خاطر قرآن پاک کے معنی تبدیل۔ شخصیت پرستی، نافرمانی رسول اور عداوت اہل بیت جیسے جرائم میں ملوث یہ حضرات خطابت کے جوہر تو دکھاتے ہیں لیکن ان کے دل محبت رسول سے خالی ہیں جبکہ یہ طبقہ بھی متقی ہونے کا عظیم دعویدار ہے۔

قارئین محترم! کوئی متقی، کوئی پرہیزگار، تقویٰ کی بناء پر سید زادہ نہیں بن سکتا۔ اہل بیت رسول میں داخل نہیں ہو سکتا لہذا کسی بھی غیر سید کا نکاح سید زادی سے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سادات خون رسول ہیں اور خون رسول کے برابر کوئی خون نہیں ہو سکتا۔ امام نبھانی رحمۃ اللہ علیہ نے سادات کے خصائص پر شرف سادات کتاب تحریر فرمائی ہے نیز نسب رسول اور حسب و نسب کا مطالعہ فرمائیں جن سے آپ کو تمام سوالوں کے جواب مل جائیں گے۔

قارئین محترم! تاجدارِ گولڑہ نے فتویٰ تحریر فرما کر ہمیں واضح عقیدہ دے دیا ہے کہ سید زادی کا نکاح غیر سید سے ہونا ناجائز بلکہ حرام ہے اور یہی عقیدہ درست ہے۔

معزز قارئین! حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ مجددِ گولڑہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس فتوے کی ترجمانی استاذی المکرم، مناظر اسلام، سرمایہء السنن حضرت علامہ قبلہ مفتی محمد حنیف قریشی صاحب ان الفاظ میں فرماتے ہیں:

ایک کم علم و بے بضاعت انسان کے لئے ایسی علمی تحقیق کے بارے میں اظہار رائے کرنا مشکل امر ہے تاہم مسئلہ ناموس خاندان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے لہذا اس نیت سے کہ بارگاہ سیدہ زہرا "سلام اللہ علیہا" میں مقبولیت ہو جائے اور میری بخشش و شفاعت کا سامان ہو جائے، چند الفاظ تحریر کر رہا ہوں، میرا مقصد کسی کی دل آزاری نہیں ہے۔

”چند سالوں سے عوام و خواص کے درمیان مسئلہ نکاح سیدہ فاطمیہ زیر بحث ہے مجوزین و مانعین دونوں کی طرف سے مختلف رسائل، اشتہارات اور بعض ضخیم کتب منظر عام پر آچکی ہیں۔ منع کرنے والے بھی اہل سنت ہیں اور جائز قرار دینے والے علماء کا تعلق بھی اہل سنت سے ہی ہے۔

یوں یہ سلسلہ روز بروز آگے بڑھ رہا ہے۔ مجھ پر کئی محافل میں سوالات کیے گئے اور موقف کی وضاحت طلب کی گئی جن کے موقع پر مناسب جوابات بھی حسب توفیق دیئے گئے۔ آخر اس مسئلہ پر تحقیق کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

کیا دنیا میں اور کوئی موضوع تہنہ تحقیق نہیں تھا جس پر خامہ فرسائی اور بحث و مباحثہ کیا جاتا؟ درحقیقت آل رسول اور ان سے محبت کرنے والے ہمیشہ معاندانہ روش سے دوچار رہے ہیں۔ مختلف ادوار میں مختلف طریقوں اور ہتھکنڈوں سے خاندان نبوت کو ستایا جاتا رہا۔ کربلا کی دردناک تاریخ ہمارے سامنے ہے کہ گلشن نبوت کے نازک پھولوں کو کس بے دردی سے مسلا گیا۔ لاشوں پر گھوڑے دوڑائے گئے دیگر افراد خاندان کو قیدی بنا کر گلی کو چوں اور بازاروں میں جلوس نکالے گئے۔ زنجیروں میں جکڑ کر دربار یزید پلید میں پیش کیا گیا۔ جس گھرانے نے دنیا والوں کو کفن کا نظام دیا اس کے شہیدوں کی لاشیں کئی دن تک بے گور و کفن پڑی رہیں۔

جس نے بچایا خلق کو دوزخ کی آگ سے
افسوس اُس کی آل کے خیمے بھی جل گئے

دربار شام میں بھی ایک یزیدی کتے نے سیدہ سکینہ بنت حضرت امام حسین علیہما السلام کی ذات پاک کے بارے میں اس قسم کی خواہش کا اظہار کیا تو سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے انتہائی غیظ و غضب کا اظہار فرماتے ہوئے اس گستاخ کا منہ بند کروایا۔ اگرچہ بعض جگہوں پر بوجہ چند واقعات رونما ہوئے مگر جہاں تک ممکن تھا خاندان نبوت نے اپنے امتیازات و خصائص کو محفوظ رکھا۔

امام المورخین ابو الفرج اصفہانی المتوفی ۳۵۶ ہجری نے عمدة الطالب میں نقل فرمایا۔ سیدنا حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کے پوتے حضرت عیسیٰ موثق الاشبال بن امام زید شہید حضرت ابراہیم بن عبد اللہ المحض کی شہادت کے بعد حکومت کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر لوگوں سے پوشیدہ ہو گئے تھے اور کوفہ میں لوگوں کے گھروں میں پانی بھرتے تھے وہیں پر آپ نے شادی بھی کر لی مگر کسی کو نہیں بتایا کہ میں خاندان رسول سے ہوں۔ آپ کی ایک صاحبزادی جب جوان ہو گئیں تو ایک شخص نے جو آپ کی سیرت و کردار سے واقف تھا اپنے گھر میں مشورہ کیا کہ اس پانی پلانے والے کی بیٹی کا رشتہ اپنے بیٹے کے لیے مانگا جائے۔

آپ کو جب اطلاع ملی تو آپ خاموش ہو گئے کسی کو بتا بھی نہیں سکتے تھے کہ میں سید ہوں۔

بہت پریشان ہوئے کہ سیدزادی کو کس طرح غیر کفو میں بیاہا جائے۔

آپ نے رات کے وقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں دُعا فرمائی۔ اے خدا! میری بیٹی کو واپس لے لے، آپ کی دُعا قبول ہوئی اور اسی وقت آپ کی بیٹی کی وفات ہو گئی۔

علامہ اصفہانی کی روایت کے مطابق بعد میں آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا!

”فلم اقدر علی اخبارہا بان ذالک غیر جائز ولا ہو بکفء

لہا۔“

”میں بتا نہیں سکتا کہ سیدزادی کا نکاح غیر سید سے ناجائز ہے اور وہ لڑکا اس کا ہم کفو نہیں ہے۔ اس کے بعد آپ بہت زیادہ روتے تھے۔ ایک جاننے والے نے آپ سے عرض کیا کہ آپ اتنے بہادر انسان ہو کر رو رہے ہیں تو آپ نے فرمایا! میرا رونا جدائی کی وجہ سے نہیں ہے میں تو آپ لئے رو رہا ہوں کہ میری بیٹی دُنیا سے چلی گئی مگر اس کو یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جگر کا ٹکڑا ہے۔“

”انما ابکی رحمة لہا انہا ماتت ولم تعلم انہا فلذة من

کبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔“

(مقاتل الطالبین صفحہ ۴۱۰ مصرعہ الطالب صفحہ ۲۸۷)

حضرت امام عیسیٰ بن زید نے بچی کی موت تو گوارا کر لی مگر غیروں کے ساتھ نکاح کو گوارا نہ کیا۔ قابل غور مقام یہ ہے کہ اہل بیت کی شان کسی عام انسان کی سمجھ میں نہیں آسکتی۔ ابن جوزی مناقب احمد بن حنبلؒ میں لکھتے ہیں کہ جب حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ حضرت مولانا المرتضیٰ علیہ السلام کی عظمت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

”ہو من اہل بیت لایقاس بہم احد“

مولانا مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا تعلق اس گھرانے سے ہے جس کا عام لوگوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ دراصل یہاں حدیث پاک کی طرف اشارہ ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

”نحن اہل بیت لایقاس بنا احد۔“

(ذخائر العقبی ص ۷۱)

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں!
 ”قلو کشف اللہ لک یا ولی عن منازلہم فی الآخرۃ لوددت
 ان تکون مولیٰ من موالیہم۔“

اے دوست! اگر اللہ تیرے پردے ہٹا دے اور مقام اہل بیت تجھے نظر
 آجائے تو تیری تمنا ہوگی کہ کاش تو ان کے غلاموں کا بھی غلام ہوتا۔

(مکتوبات طبیات مکتوب نمبر ۳۳۶)

نیز سیدنا خواجہ گلوڑوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اہل بیت کی شان بعض قلندر ان اویسیہ
 سے پوچھنی چاہیے یعنی جو لوگ براہ راست سینہ نبوت سے فیض حاصل کرتے ہیں وہ مقام اہل بیت
 سے کچھ نہ کچھ واقف ہو سکتے ہیں۔

(ملفوظات مہریہ ملفوظ نمبر ۱۶۱)

معلوم ہوا کہ اہل بیت کا مقام بہت بلند ہے لہذا کوئی ان کی برابری نہیں کر سکتا نیز اولاد
 فاطمہ کی محبت دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور ان کی دشمنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی دشمنی ہے۔

امام عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ النورانی ”البحر المورود“ میں لکھتے ہیں! ایک شخص کاشف
 الغیر نے ایک سید زادے کو ہاتھ سے مارا۔ اسی رات خواب میں دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اس سے ناراض ہیں۔ عرض کرنے لگا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! آپ مجھ سے
 کیوں ناراض ہیں؟ فرمایا! تو مجھے مارتا ہے حالانکہ قیامت کے دن تو میری شفاعت کا محتاج ہوگا۔
 اس نے عرض کیا اے اللہ کے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! میں آپ کو کیسے مار سکتا ہوں؟
 تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! تو نے میرے بیٹے کو نہیں مارا بلکہ مجھے مارا ہے اور
 ساتھ ہی کپڑا اٹھا کر دکھایا تو بازو مبارک پر نشان پڑا ہوا تھا۔

حضرت شیخ الاسلام خواجہ قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات میں ہے کہ کسی شخص
 نے ایک سید کو کھدر کا معمولی کپڑا تحفہ دیا۔ اسی رات کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت
 باسعادت ہوئی، دیکھا کہ وہی کپڑا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنے ہوئے ہیں۔ وہ شخص بڑا
 پریشان ہوا بیچارہ بہت رویا کہ اگر مجھے اس بات کا پتہ ہوتا تو میں زیادہ قیمتی اور اعلیٰ کپڑا پیش کرتا۔

اس کے بعد خواجہ سیالوی نے فرمایا! اس سے معلوم ہوا کہ سید کی خدمت کرنے والا محبوب کبریا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منظور نظر ہوتا ہے (انوارِ قمریہ ص ۹۹)

”ان دو واقعات سے معلوم ہوا کہ سادات کو خوش کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوش ہوتے ہیں اور سادات گرامی کو ایذا دینے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تکلیف ہوتی ہے۔“

دیوبندی مولوی اشرف علی تھانوی صاحب کا یہ بیان بھی قابلِ غور ہے کہ میری پھوپھی صاحبہ اپنے گھر میں لڑکیوں کو پڑھایا کرتی تھیں۔ ایک مرتبہ ایک سید زادی ان کے پاس پڑھنے کے لیے آئیں۔ اسی رات پھوپھی صاحبہ نے حضرت سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کی زیارت پاک کی تو آپ فرما رہی تھیں ”دیکھو میری بچی کو محبت سے پڑھانا“

تھانوی صاحب لکھتے ہیں! اس سے ثابت ہوا کہ اللہ والوں کو اپنی اولاد کا خیال رہتا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہیں زیادہ خیال ہے جیسا کہ واقعہ کربلا کے دن ابن عباسؓ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے خواب میں دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پریشان ہیں، مبارک پر غبارِ بوسہ لے رہی ہے اور ہاتھوں میں خون سے بھری ہوئی شیشی ہے۔ فرماتے ہیں! میں حسین اور اس کے ساتھیوں کا خون جمع کر کے آ رہا ہوں۔

(امام اعظم شہید اہل بیت از مفتی شریف اللہ اکوثری)

سیدہ کے غیر سید کے ساتھ نکاح کے مسئلہ کو اچھالنا آلِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے عقیدت مندوں کے لئے آزمائش و امتحان کی ایک کڑی ہے۔ ہر دور میں اس پاک گروہِ دہمنی میں بہت کچھ لکھا گیا۔ ان کے فضائل و مناقب کو متنازع بنانے کی کوشش کی گئی۔ طرح طرح سے ان کو ستایا گیا مگر اہل بیت پاک نے صبر کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا۔ اگر کسی اور خاندان بیٹیوں کا ذکر یوں کیا جاتا۔ گھٹیا لوگوں کے ساتھ نکاحوں کی باتیں چھیڑ دی جاتیں۔ اخبارات مضامین لکھے جاتے تو نہ جانے کیا ہو چکا ہوتا۔ بعض بد بختوں نے تو بے شرمی کی انتہا کر دی یہاں تک لکھ دیا کہ سید زادی کا نکاح موچی اور جولاہے کے ساتھ بھی جائز ہے (معاذ اللہ) ایسے لوگوں کو بد بخت کہتے ہوئے کسی قسم کا باک نہیں اس لئے کہ اگر آلِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گستاخ و بے ادب بد بخت نہیں ہے تو دنیا میں اور کون بد بخت ہوگا؟

منطق و فلسفہ کے پیچ و تاب میں سب کچھ نہیں ہوتا۔ نسبت نبوی کا احترام بڑی چیز ہوتی ہے۔ رسول عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وہ شہزادیاں جن پر نمازوں میں دُرود و سلام پڑھا جائے۔ راتوں کو انہیں فرش غلیظ بنانے کا مشورہ دیا جائے۔ دن کے وقت منبروں پر آیت موذت اور حب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا درس دیا جائے اور راتوں کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہزادیوں پر سواری کی جائے (معاذ اللہ)

یہ کہاں کا ادب و انصاف ہے؟ کوئی خدمت اسلام ہے؟ کیا کوئی اہل ایمان یہ گوارا کر سکتا ہے کہ خاکِ مدینہ کو راستے کی عام مٹی میں ملا دے؟ یا آپ زم زم کو برتن دھونے والے پانی میں ڈال دے؟ تو سوچئے کہ کیا خون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام معاذ اللہ مٹی سے بھی کم ہے؟ اپنا تو ایمان و عقیدہ یہ ہے!

ہاتھ سے دامن نہ چھوٹے مصطفیٰ کی آل کا

اس گھرانے کے علاوہ تیرا میرا کون ہے

پنج تن کا چاہنے والا ہوں کوئی مجرم نہیں

دُنیا والو ان سے اچھا ان سے اعلیٰ کون ہے

بعض حضرات کہتے ہیں کہ اگر عالم ہو تو سادات کا کفو ہو سکتا ہے۔ یہ کس قدر حیرت کی بات ہے کہ وصف کی بناء پر کسی عام شخص کو خونِ رسول کے برابر کر دیا جائے جبکہ علم و صف اور کبھی چیز ہے۔ جبکہ نسب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موہوبی چیز ہے۔ ملفوظات مہریہ کے حوالے سے قبلہ مفتی محمد حسین چشتی گولڑوی صاحب نے اپنی کتاب المسئلۃ الجدیدہ میں نقل فرمایا ہے کہ کوئی شخص ریاضت و مجاہدات کی وجہ سے یہ مقام حاصل نہیں کر سکتا تو پھر ان کے برابر کیسے ہو سکتا ہے۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں!

”لا يجوز للعالم والمتقى ان يصدر اى مجلس مقدما على

السيد الاھى ولا ب الاھى ولا ب الاھى لانه اسائة فى الدين“

عالم اور متقی کے لئے جائز نہیں کہ وہ محفل میں غیر تعلیم یافتہ سید یا اُن پڑھ باپ سے آگے

بیٹھے کیونکہ یہ بے ادبی ہے۔

(عزیز المعظم فی اکرام المکرم)

نیز خواجہ گولڑوی فرماتے ہیں! عالم کے پاس علم کے بغیر کوئی وقعت نہیں اس کے برعکس اہل بیت کا شرف ذاتی ہے۔ (ملفوظات مہریہ ملفوظ ۱۸۱)

نیز عالم کے لئے صدقات و خیرات و زکوٰۃ جائز اور سیدہ کے لئے زکوٰۃ حرام ہے تو یہ کیسے ہو سکتے ہیں۔ اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تو اس جگہ فیصلہ کن بات کر دی ہے۔

” لا یجبر نسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بفضیلة اخرى وما وراء ذلك فقد تقتضى العادة بجبر

نقیصته بحيث ینتفی العار۔“

نسب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کمی کو کسی دوسری فضیلت کی وجہ سے پورا نہیں ہو جاسکتا۔ عادت کا تقاضا ہے کہ کسی ایک فضیلت کی کمی دوسری فضیلت کی وجہ سے پوری ہو سکتی ہے۔ اس کا جبر نقصان ہو سکتا ہے مگر نسب رسول جس میں نہ ہو وہ کسی دوسری فضیلت کی وجہ سے مکمل نہیں ہو سکتا۔ (الوجیز للامام الغزالی)

ان پڑھ آدمی چند سال محنت کر کے اچھا عالم بن سکتا ہے لیکن جو سید نہ ہو وہ ساری زندگی محنت کر کے سید نہیں بن سکتا لہذا اسادات کا کفو بھی نہیں ہو سکتا۔

پھر غور کا مقام یہ ہے کہ مرد حاکم ہوتا ہے، بیوی محکوم ہوتی ہے اس پر شوہر کے حقوق لازم ہوتے ہیں، اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”النکاح رق“ نکاح ایک قسم کی غلامی ہے۔ دیکھو کہ تم اپنی بیٹی کو کس کی غلامی میں دے رہے ہو۔

ہدایہ میں ہے۔ لانہا مملوكة والزوجة مالک۔

بیوی مملوکہ اور شوہر مالک ہوتا ہے۔

لہذا جب نکاح غلامی ہے تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں کو زیب دیتا ہے کہ اپنے آقا کی شہزادیوں کو لونڈیاں اور محکوم بنائیں ان سے گھر کے ہر قسم کے کام کاج کروائیں۔ خدمت کروائیں اور ساتھ ساتھ غلامی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں موت بھی قبول ہے کے جھوٹے نعرے بھی لگائیں۔ ”فیاللعجب ولضیعة الادب“ اہل محبت کے نزدیک تو اس طرح کا تصور کرنا بھی حرام ہے بد بخت و محروم لوگ ہی اس طرح کی جسارت کر سکتے ہیں جیسا کہ جواز کا فتویٰ دینے والے مولوی کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا!

ایسے گستاخ اور بے ادب ہمارے پاس آنے کا حوصلہ نہیں رکھتے جو لوگ
عترت نبوی سے بے ادبی کرتے ہیں وہ ازلی بد بخت ہیں نہ وہ ہمارے
پاس آتے ہیں اور نہ ہی ہم انہیں دیکھنا چاہتے ہیں۔

(ملفوظات مہریہ ملفوظ ۱۸۱)

بعض لوگوں کی زبانوں سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ اس طرح تو سادات کے لئے الگ
شریعت ہو جائے گی۔ عرض ہے کہ اسی شریعت میں سادات کے لئے زکوٰۃ حرام ہے غیر سادات
کے لئے جائز ہے تو کیا خیال ہے دونوں کے لئے شریعت جدا ہے؟ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے
برابر، بیٹی کا نصف بیٹے کا پورا حصہ تو کیا عورتوں اور مردوں کے لئے الگ الگ شریعت ہے؟ لونڈی
اور آزاد عورت کے پردے میں فرق ہے غلاموں اور آزادوں کے احکام مختلف ہیں تو کیا سب کے
لئے الگ الگ شریعت ہے؟

خلافت کے حق کے لئے قریشی ہونا ضروری ہے جو قریشی نہ ہو وہ مسلمانوں کا خلیفہ نہیں بن
سکتا۔ تو کیا قریش اور غیر قریش کے لئے الگ الگ شریعت ہے؟ خدا را خاندان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی فضیلتوں کا انکار کرتے ہوئے اتنے آگے نہ نکل جائیں کہ اسلام کے سارے نظام پر
اعتراضات کا دروازہ کھول دیا جائے۔

قابل توجہ امر

ماں، بہن، بیٹی، پھوپھی سے نکاح حرام ہے اس کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے امام
رازی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں!

”ذکر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطاء اذلال
واهانة فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا
في الموضع الخالي واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره
واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه... الخ“

نکاح کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ نسل چلانے کے لئے عورت سے ہمبستری (صحبت) کی جائے
اور ہم بستری میں عورت کی توہین اور ذلت ہے کیونکہ وہ مرد کے نیچے فرش غلیظ بنتی ہے انسان اس عمل

کے ذکر کرنے سے بھی شرم محسوس کرتا ہے اور یہ صحبت کا عمل وہاں کیا جاتا ہے جہاں کوئی دوسرا موجود نہ ہو۔ یعنی اس میں عورت کی ذلت ہے، زیادہ تر گالیوں میں بھی اس چیز کا ذکر زبان پر لایا جاتا ہے چونکہ صحبت جنسی میں عورت کی توہین ہوتی ہے لہذا ماں کے ساتھ نکاح حرام ہے کیونکہ اس کو توہین سے بچانا ضروری ہے، ان رشتوں کا احترام ضروری ہے جس کا احترام فرض ہو اس کی توہین حرام۔ لہذا ماں، بہن سے نکاح حرام ہے۔

امام رازی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ہر ایسی عورت جس کا ادب و احترام اور اور فرض ہو اس سے نکاح حرام ہے۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ قرآن و سنت کی روشنی میں اولاد رسول احترام اور ادب فرض ہے لہذا ان کی مستورات سے نکاح حرام ہے تاکہ ان کو اس توہین اور ذلت سے بچایا جائے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر دوسری عورتوں کے ساتھ نکاح کیوں جائز ہے؟ امام سرخسی علیہ الرحمۃ مبسوط میں اس کا جواب دیتے ہیں۔

”انما جوز ما جوز منه لاجل الضرورة“

خلاصہ یہ ہے کہ ماں، بہن، بیٹی سے نکاح حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نکاح غلامی ہے اور نکاح کا مقصد وطی کر کے اولاد پیدا کرنا ہے اور اس عمل میں عورت کی ذلت ہے۔ دوسری عورتوں کے ساتھ صرف نسل آدم کے باقی رہنے کی غرض سے نکاح جائز ہے وہ ضرورت کی وجہ سے ہے جب باہر سے ضرورت پوری ہو سکتی ہے تو اپنے قابل احترام رشتوں سے نکاح حرام ہے کیونکہ ان کو ذلت و توہین سے بچانا ضروری ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے میں چونکہ آپ کی بیٹیاں اور بیٹے ہی تھے اور کوئی صورت نہ تھی لہذا ضرورت کی وجہ سے بہن بھائی کا نکاح شریعت میں جائز تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جس احترام فرض و ضروری ہو اس سے نکاح حرام ہے۔ اس کی عزت، بچانا فرض ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہزادیوں کا احترام فرض ہے ان کی توہین حرام ہے لہذا ان کی عزت و ناموس کی حفاظت لازم ہے اس لیے ان سے نکاح کسی صورت میں بھی جائز نہیں ہے۔

اگر اپنی ماں، بہن کی عزت کا بچانا فرض ہے تو رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بچے گوشوں پر ہزاروں ماں اور بیٹیوں کو قربان کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے محققین و اولیاء کرام نے اس نکاح کو ناجائز بلکہ حرام فرمایا ہے کیونکہ اس میں خاندان نبوت کی توہین ہے سادات کو اس

سے تکلیف پہنچتی ہے اور عرف عام میں مسلمان بھی اس کو سخت ناجائز اور بے ادبی سمجھتے ہیں۔

بعض حضرات حدیث رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پس پشت ڈال کر کہتے ہیں کہ نکاح میں کوئی غلامی نہیں بلکہ عزت ہوتی ہے اور احترام ہوتا ہے ان سے گزارش ہے کہ یہ عزت آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہزادیوں کو ہرگز نہ دیں کیونکہ اس سے اولاد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا ہوتی ہے۔ نیز اگر کل کوئی مغربیت زدہ روشن خیال آپ کی تحقیق سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنی ماں، بہن کو نکاح میں جکڑ لے کہ میں اس کو عزت دے رہا ہوں کیونکہ یہ عزت کی زیادہ حق دار ہے تو پھر آپ کے پاس کیا جواب ہوگا؟

افسوسناک امر یہ ہے کہ اگر کسی مولوی یا پیر کی بیٹی کا ذکر ایسے ہی لہجے میں کیا جائے تو وہ سخی پا ہو جائے گا، اگر کہا جائے کہ فلاں مفتی اسلام، مفسر قرآن یا استاذ العلماء کی بیٹی کا نکاح عالم یا جاہل، موچی اور جولاہے سے جائز ہے یا نہیں؟ تو اس کی غیرت جوش میں آئے گی۔ کیا شرم نہیں آتی کہ جس چیز کا ذکر اپنے لیے پسند نہ کریں اس کی نسبت خاندان نبوت کے پاکیزہ افراد کی طرف کی جائے۔ اہل ادب کا ذوق تو یہ ہے کہ اپنی نسبت سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گلی کے کتوں سے کرنا بھی بے ادبی سمجھتے ہیں۔ قدسی فرماتے ہیں!

نسبت خود بسکت کردم ، خود منفعلم

زاں کہ نسبت بہ سگ کوئے توشد بے ادبی

قاسم فیضان ولایت حضرت خواجہ محمد قاسم موہڑوی فرمایا کرتے تھے کہ سید اگر خود اپنی عظمت بیان کریں تو لوگ کہیں گے کہ یہ اپنے گھر کی بات کرتے ہیں۔ یہ ہم غلاموں کا کام ہے کہ خاندان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عزت و آبرو کی حفاظت کے لیے کوشش کریں۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ علمائے کرام ہمیشہ اس طرح جہاد فرماتے رہے ہیں اب تک متعدد تصانیف اس موضوع پر منظر عام پر آئی ہیں۔ بعض میں جزوی طور پر اور بعض میں مستقل طور پر اس مسئلہ کا ذکر ہے۔ خصوصاً آج سے ایک سو سال پہلے انک میں ایک واقعہ پیش آیا تھا اس وقت کے عالم جلیل قاضی غلام گیلانی علیہ الرحمۃ نے ایک شاندار کتاب ”حق الايضاح“ تصنیف فرمائی جس میں دلائل قاہرہ سے ثابت فرمایا کہ سید زادی کا نکاح غیر سید سے سخت ناجائز ہے اگر اس کے والدین اپنی رضا سے ایسا نکاح کریں تو وہ بھی گنہگار اور عذاب خداوندی کے مستحق ہوں گے۔ اس

کتاب پر عرب و عجم کے 200 علمائے کرام اور اولیائے عظام نے دستخط فرمائے اور تصدیقات فرمائیں۔ جن میں تاجدارِ علم و فضل اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی، سیدنا پیر مہر علی شاہ گولڑوی، علامہ انور شاہ کشمیری، مولوی اعجاز علی دیوبندی، مفتیان حرم و مکہ و مسجد نبوی کے اسمائے گرامی قابل ذکر ہیں۔ اس کے علاوہ لاہور کے ممتاز عالم دین علامہ ابورشد عبدالعزیز نے عزیز المعظم تصنیف فرمائی اور ساتھ ہی جماعت رضائے مصطفیٰ بریلی شریف کا فتویٰ شائع فرمایا جس میں سیدہ کے غیر سید سے نکاح کو ناجائز ثابت کیا گیا ہے۔

اس کتاب پر اعلیٰ حضرت کے صاحبزادگان، صاحب بہار شریعت حضرت علامہ امجد علی مناظر اہل سنت علامہ حشمت علی، علامہ انور شاہ کشمیری دیوبندی، سیدنا پیر جماعت علی شاہ محدث علی پوری مولانا احمد علی لاہوری، دیوبندی جیسے علماء و مشائخ نے دستخط فرمائے۔ یہ کتاب بھی ۱۳۲۱ ہجری میں طبع ہوئی تھی اب چند کتابوں کی فہرست ملاحظہ فرمائیے جن میں سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے ناجائز ہونے کا بیان ہے۔

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف
1	رشفۃ الصاوی	شیخ شہاب الدین مکی
2	فتاویٰ کبریٰ	امام ابن حجر مکی
3	حق الايضاح فی شرطیۃ الکفول للنکاح	حضرت قاضی غلام گیلانی
4	انکشاف الاسرار فی تعظیم آل النبی المختار	حضرت قاضی اسرار الحق گیلانی
5	عزیز المعظم فی اکرام لاکرم	علامہ ابورشد عبدالعزیز
6	ہدیۃ النجباء	علامہ کرم دین رئیس بھین جہلم
7	فتاویٰ نظامیہ	حضرت علامہ نظام الدین ملتانی
8	فتاویٰ مہریہ	سیدنا مہر علی شاہ گولڑوی
9	ملفوظات مہریہ	سیدنا مہر علی شاہ گولڑوی
10	النظار الاکرام الشعائر	علامہ سید عبدالقاسمی جماعتی
11	مطالع الانوار	علامہ ذکریا بنوری پشاور
12	حسب و نسب ۵ جلد مکمل	مفتی غلام رسول جماعتی

علامہ سید محمد یونس شاہ کاظمی	نسب رسول	13
حضرت علامہ سید غلام حسن کاظمی	تعظیم الاشراف	14
علامہ محمد عبدالشکور ہزاروی	احقاق الحق والایضاح	15
علامہ محب النبی چشتی گولڑوی	رسالہ محب النبی	16
علامہ عبدالرحمن چشتی انضرمی	جہۃ قویہ	17
مفتی مصر الشیخ عبدالرحمان انضرمی	بغیہ المسترشدین	18
علامہ سید محمد یعقوب شاہ	عنترت رسول	19
علامہ محمد ازہر بکوث شریف	نسبت خیر البشر	20
حضرت علامہ عبداللہ گھوٹوی	تحقیق الحق	21
علامہ سید زین العابدین بخاری	اعانت السادات	22
امام عبدالوہاب شعرانی	کشف الغمہ	23
حضرت علامہ محمد عمر چشتی گولڑوی	ابتغائے ادب	24
حکیم الامت مفتی احمد یار خاں نعیمی	خطبات نعیمیہ	25
استاذ الکمل علامہ محب النبی ودیگر علماء	فتاویٰ مفتیان گولڑہ شریف	26
علامہ جی اے حق محمد چشتی	سیدہ کا نکاح غیر سید سے	27
علامہ عبداللہ ومولانا اسحاق مانسہروی	مطبوعہ اشتہار	28
علامہ محمد فاروق القادری	عباد الرحمن (تذکرہ مشائخ)	29
استاذ العلماء قاضی عبدالجلیل ہزاروی	فتویٰ نکاح سیدہ	30
علامہ سید صفدر علی شاہ گجرات	ناموس سادات	31
علامہ فضل عباس ہمدانی	عظمت سادات	32
علامہ مفتی محمد علی (صاحب تحفہ جعفریہ)	شرح موطاء امام محمد	33
مفتی غلام رسول جماعتی	فتاویٰ جماعتیہ	34
چار اکابر اہلسنت وجماعت	مجموعہ الفتاویٰ انوار شریعت	35
علامہ غلام رسول نقشبندی جماعتی	الصبح الصادق فی فضائل امام جعفر صادق	36

- 37 الامام زین العابدین علامہ غلام رسول نقشبندی جماعتی
- 38 الحبل المتین فی اتباع السلف الصالحین علامہ سعید الرحمان حنفی
- 39 حرمت اولاد رسول علامہ سید عابد حسین بخاری
- 40 ضرورت مرشد ارشادات امیر ملت حضرت پیر جماعت علی شاہ
- 41 سعادت الکوئین علامہ سید نزاکت حسین شاہ کاظمی
- 42 المسئلۃ الجدیدہ مفتی محمد حسین چشتی
- 43 مسلک مہریہ در نکاح سیدہ فاطمہ وارث علوم مہریہ پیر سید معین الحق گیلانی
- حضرت شیخ الجامعہ فقیہ استاذی المکرم علامہ سید غلام محی الدین شاہ صاحب سلطان پوری نور اللہ مرقدہ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اس مسئلہ میں ہمارا مسلک وہی ہے جو اعلیٰ حضرت گولڑوی اور قبلہ بابوئی کا تھا یعنی سیدہ کے ساتھ غیر سید کا نکاح ناجائز ہے اور محسن اہل سنت شیخ الحدیث پیر سید حسین الدین شاہ صاحب کاظمی سلطان پوری دامت برکاتہ کا بھی یہی موقف ہے جن کی تربیت سے لاکھوں افراد امت کو ادب اہل بیت و صحابہ کرام کی دولت نصیب ہوئی اور آپ ہی کے فیض نظر سے اس عاجز کو یہ چند سطور لکھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں نسبت نبوی کے احترام کی توفیق عطا فرمائے۔ آخر میں قارئین سے گزارش ہے۔ اپنے خاندان احباب اور بچوں کو بار بار حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان سنائیں کہ اپنی اولاد کو تین چیزیں سکھاؤ۔ (۱) اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت۔ (۲) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کی محبت (۳) قرآن مجید پڑھنا۔

مفتی محمد حنیف قریشی مدرس جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی

نوٹ:

امام اہلسنت مجدد اعظم حضور اعلیٰ سیدنا پیر مہر علی شاہ گولڑوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد کا آج بھی یہی نظریہ ہے جس کی ترجمانی وارث علوم اعلیٰ حضرت گولڑوی حضرت قبلہ معین الحق شاہ گیلانی صاحب دامت برکاتہم (سجادہ نشین دربار عالیہ گولڑہ شریف) نے اپنی تصنیف مسلک مہریہ در نکاح سیدہ فاطمہ میں فرمائی جو کہ امت مسلمہ کے لیے عظیم سرمایہ ہے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسل سے آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحیح معنی میں غلامی نصیب فرمائے۔ آمین

اثباتِ خلافتِ راشدہ بہ آیاتِ قرآنیہ رسالہ بُرہانُ الصّدّ اقت فی اثباتِ الخلافت میں مندرج سوال اور اُس کا جواب

بعد از حمد بے حد صلوة بیعد واضح ہو کہ رسالہ بُرہان الصّد اقت فی اثبات الخلافت مولفہ جناب نعمت اللہ صاحب لاہوری میری نظر سے گزرا۔ رسالہ مذکور میں اس مضمون کے ضمن میں یہ سوال کیا گیا ہے۔

سوال کا خلاصہ

خلافتِ شیخین کے لئے کوئی نصِ حدیث یا نصِ قرآنی ہے یا نہیں؟ اگر کوئی نص ہے تو انصار کے ایک گروہ اور خیرالابرار امیر عرب سیدنا علی علیہم الرضوان نے بیعت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے انکار کیوں کیا اور اپنے لئے مدعی خلافت کیسے ہوئے؟ کیا یہ لوگ آیت یا حدیثِ استخلاف سے ناواقف تھے؟ اگر نص ہوتی تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی جانب سے در جواب قول انصار کہ منّا امیر و منکم امیر (ایک امیر ہم میں سے اور ایک امیر تم میں سے) و فرمانِ پاک سیدنا علی انا عبد اللہ و اخو رسول اللہ ﷺ (میں خدا کا بندہ اور اللہ کے رسول کا بھائی ہوں اور نیز انا حق لہذا الامر منکم لا ابایعکم و انتم اولی بالبیعة۔ میں بہ نسبت تمہارے خلافتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زیادہ مستحق ہوں میں تمہاری بیعت نہیں کروں گا بلکہ تم کو میری بیعت کرنی چاہیے وہ نص کیوں پیش نہ کی جاتی۔

الجواب

ایک نص کیا بلکہ بکثرت نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نہ صرف

خلافتِ شیخین بلکہ خلافتِ خلفائے اربعہ علیہم الرضوان پر شاہد ہیں مگر چونکہ نصوصِ قرآنیہ میں شخصی طور پر کسی کے نام گرامی کی تخصیص نہ تھی صرف کلی طور پر اوصافِ جمیلہ کا ذکر تھا لہذا بوجہ نامعلوم شخصیت بوقتِ وصالِ نبوی باہمی تخالف پیدا ہوا۔ تاہم وقت گزرنے کے ساتھ روزِ روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان نصوص اور ان میں مندرجہ اوصاف سے مراد اور ان کا مصداق خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم ہی ہیں اور انہی کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد مسندِ خلافت پر بٹھانے کا وعدہ منجانب اللہ فرمایا گیا ہے۔

باب مدینۃ العلم

مراد اور مصداقِ نصوص پر سب سے اول پہنچنے والے اور اوصافِ کلیہ سے مصداقِ شخصی کا پتہ لگانے والے خود بابِ مدینۃ العلم، صاحبِ سلونی عماشئتم (جو چاہتے ہو مجھ سے پوچھو) مشکل کشا، سیدنا علی الرضی رضی اللہ عنہ ہی تھے چنانچہ نوح البلاغہ میں ہے کہ جب فاروقِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام سے جنگِ عراق میں بنفسِ نفیس شریک ہونے کے لئے مشورہ لیا تو ہر ایک اہل الرائے کی رائے لینے کے بعد انہوں نے سیدنا علی کی رائے پر عمل فرمایا اور دار الخلافہ ہی میں دائرہ کے قطب کی طرح جبرے رہے۔

جناب امیر عرب جو ان لافقی کی رائے مبارکہ ان الفاظ میں تھی!

ان هذا الامر لم يكن نصرته ولا خذلانه بكثرة ولا تلة وهو دين الله الذي اظهره وجنده الذي اعزته وايدته وطلع حيث طلع ونحن على موعود من الله والله منجز وعده وناصر جنده ومكان القيم بالامر مكان النظام من الخرز يجمعه ويضبه . فاذا انقطع النظام تفرق الخرز وذهب ثم لم يجتمع بخدا فيره ابدأ . والعرب اليوم وان كانوا قليلا فهم كثيرون بالاسلام عزيزون بالاجتماع فكن قطبا واستدر الرخي بالعرب واصلهم دونك نار الحرب فانك ان شخصت من هذه الارض استقضت عليك العرب من اطرافها واقطارها حتى يكون ما تدع ورائك من العوارت اهم اليه مما بين يديك ان الاعاجم ان ينظر واليك غدا يقولوا هذا اصل العرب فاذا اقتطعت موه استرحتم

فیکون ذالک اشد بکلبہم علیک وطعہم فیک فاما ذکرت من میر القوم
الی قتال المسلمین فان اللہ سبحانہ ہوا کرہ لیسیرہم منک وهو اقدر
علی تغیر ما یکرہ واما ما ذکرت من عدہم فانالہم تکن نقاتل فی مامطی
بالکثرة واما کنا نقاتل بالنصر والمعونۃ۔

ترجمہ: اے عمر! جہاد فی سبیل اللہ کی جیت یا ہار لشکر اسلام کے کم یا زیادہ ہونے پر
موقوف نہیں۔ دین اسلام خدائی دین ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے سب ادیان پر غالب کیا ہے اور لشکر
اسلام خدائی لشکر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مہیا فرمایا اور اُس کی امداد فرمائی اور جس حد تک اُسے پہنچنا
اور ظاہر ہونا تھا وہ پہنچا اور ظاہر ہوا۔ اور ہم (مہاجرین اولین) منجانب اللہ وعدہ نصرت دیئے گئے
ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا اور اپنے لشکر کو امداد دینے والا ہے۔

والی امر (خلیفہ) بمنزلہ رشتہ جو اہر ہوتا ہے وہ جو اہر کو جمع کرنے والا اور باہم ملانے والا
ہوتا ہے اگر رشتہ ٹوٹ جائے تو جو اہر جدا جدا ہو جاتے ہیں وہ نظام درہم برہم ہو جاتا ہے اور پھر کبھی
اپنے اطراف کے ساتھ جمع نہیں ہوتا۔ آج کے دن عرب اگرچہ قلیل ہیں مگر بوجہ اسلام کے کثیر
ہیں اور باہمی اتفاق کی وجہ سے عزیز اور غالب ہیں پس اے عمر! تو چکی کے قطب (درمیانی میخ
جس پر چکی گھومتی ہے) کی طرح اپنے مرکز پر قائم رہ اور یہیں بیٹھ کر چکی کو پھر اور اپنے تئیں بچا کر
اعداء کو جنگ کی آگ سے جلادے۔ اگر تو بذات خود عرب سے نکل کر عراق گیا تو مخالف عرب لوگ
تجھ پر سب اطراف سے ٹوٹ پڑیں گے اور تمہاری توجہ بجائے سامنے کے دشمن کو زیر کرنے کے
اُن عربوں کی شرارتوں کے دفعیہ اور مٹانے کی طرف لگ جائے گی اور اس میں کوئی شک ہی نہیں کہ
عجمی لوگ کل کو اگر تجھے وہاں دیکھیں گے تو کہیں گے یہ عربوں کی جڑ ہے۔ اسے کاٹو گے تو آرام پاؤ
گے اور یہ چیز تمہارے خلاف ان کے حرص اور طمع میں شدت پیدا کرنے میں بہت مدد دے گی اور
تُو نے مسلمان پر اُن کے چڑھ آنے کا جو ذکر کیا ہے تو اللہ تعالیٰ اس بات کو تم سے بھی زیادہ ناپسند
فرماتا ہے اور مکروہ کے دفع کرنے پر وہ خود بہت قادر ہے اور جہاں تک اُن کی کثرت کا سوال ہے
پس تحقیق ہم اہل اسلام عہد نبوی میں لشکر کثیر کے ساتھ نہیں لڑتے تھے بلکہ ہم خدائی امداد و اعانت
کے ساتھ لڑتے تھے۔ انتہی

اللہ کے وعدے

اس قولِ مرتضویٰ میں جملہ ذیل کہ ہم منجانب اللہ وعدہ دیئے گئے ہیں،، خاص طور پر قابلِ غور اور محلِ استدلال ہے اُن کا اشارہ سورہٴ نُّور کی آیتِ استخلاف کی طرف تھا جس میں اللہ تعالیٰ اُن مہاجرینِ اولین کے لئے جو اُس سورہٴ کے نزول کے وقت موجود تھے، خلافت کا اور دینِ اسلام کو جو اُس کا پسندیدہ دین ہے محکم کرنے کا اور ادیانِ باطلہ پر غالب بنانے کا اور اُنہیں بے غمی سے دینِ اسلام پر عمل پیرا کرنے کا وعدہ فرما چکا ہے۔

آیت استخلاف

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ہے تم میں سے اُن لوگوں کو جو با ایمان ہیں اور عمل صالح کرتے ہیں کہ البتہ وہ اُن کو زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح اُس نے اُن سے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا اور البتہ اُن کے لئے اُن کا دین جو اُن کے لئے پسند فرمایا ہے محکم کرے گا اور البتہ اُن کے حق میں خوف کو امن سے بدل ڈالے گا وہ میری ہی عبادت کریں گے اور کسی کو میرا شریک نہ مانیں گے اور جو کوئی اس کے بعد ناشکری کرے گا پس وہ لوگ فاسق ہیں۔

(سورۃ نور آیت ۵۵)

ارشاد باری تعالیٰ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ میں استخلاف میں استخلاف یعنی خلیفہ بنانے کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا ہے اور مہاجرین اولین میں سے بعض کو اپنا جانشین بنانے کا وعدہ فرمایا ہے یعنی مہاجرین اولین کو بعد ہلاکت مشرکین، خطہ عرب میں صرف جگہ دینے ہی کا نہیں بلکہ اُن میں سے بعض کو خلیفہ اور بادشاہ بنانے کا وعدہ بھی فرمایا ہے کیونکہ استخلاف کے معنی بادشاہ بنانا بھی ہیں۔

اگر کسی گروہ میں سے ایک شخص کو بادشاہ بنا دیا جائے تو اُس کا فائدہ سارے گروہ کو پہنچتا ہے۔ لہذا لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ کی نسبت ضمیر ہم کی جانب یعنی جملہ مہاجرین اولین کی طرف بارادہ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ بَعْضًا مِنْهُمْ حسبِ محاورہ درست اور صحیح ٹھہری مثلاً فقرہ استخلف بنو عباس اور فقرہ اثری بنو التمیم میں گو بنی عباس میں سے بادشاہ اور بنی التمیم میں سے صاحب ثروت وقتاً فوقتاً ایک ہی شخص ہو مگر صورت مذکورہ میں شخصی بادشاہت اور شخصی ثروت کا فائدہ چونکہ سارے عباسی اور سارے بنی التمیم اٹھاتے ہیں لہذا خلافت اور ثروت کی نسبت سارے بنو عباس

اور بنو التمیم کی جانب درست ٹھہری اور بلحاظ محاورہ اسی معنی کو معنی ظاہری کہلانے کا استحقاق ہے
معنی تاویلی کما فی ازالۃ الخفاء۔

یکے بعد دیگرے خلفاء

حق تعالیٰ جل و علا نے مہاجرین اولین کو وعدہ دیا کہ اُن میں سے بعض یکے بعد دیگرے
خلیفہ بنائے جائیں گے کیونکہ اُن میں سے خلیفہ اور بادشاہ بنائے بغیر ظہور معانی تمکین و استحکام
دین اسلام و تبدیلی خوف بالامن محالات عادیہ سے ہے۔

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِ
بادشاہ رعایا کے بچاؤ کے لئے سپر ہے یہ سب کچھ یعنی وعدہ، موعود بہ اور موعود لہم لایہ
اپنی جگہ ٹھیک تھے مگر سخت وقت یہ تھی کہ قبل از ظہور و تحقق کسی کو معلوم نہ تھا کہ کون کون خلیفہ ہوگا، کون
پہلے ہوگا اور کون پیچھے اور اُن کی مدت خلافت کتنی کتنی ہوگی۔

مستخلف یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ چونکہ علیم قدیر تھا، اُس نے جب اپنے وعدہ کو پورا کرنا چاہا
خلیفہ یا جماعت کے دل میں پہلے یا رفتہ رفتہ الہامی طریق پر ڈال دیا کہ فلاں شخص کو خلیفہ بنایا جائے
سب کو وقتاً فوقتاً اوصاف موعود بہا کے ظاہر ہونے پر صاف صاف معلوم ہو گیا کہ آیت اختلاف فیہ
میں موعود لہم بالخلاف اور مالک اوصاف مذکور فی النصوص یہی حضرات اربعہ علیہم الرضوان ہیں
واقعات پر غور کرنے سے ہر ایک کو معلوم ہو گیا کہ وعدہ اختلاف کے تحقق اور موجود ہونے کے لئے
(آدم علی نبینا وعلیہ السلام) کے زمانہ سے لے کر موجود زمانہ تک (کوئی اور خلافت، بغیر خلافت خلف
اربعہ علیہم الرضوان مستحق نہیں، فتح عرب و شام اس عظیم الشان انداز میں اور تالیف و اطمینان قلوب
مسلمین و تمکین دین اس طریق پر ظہور میں آئیں کہ فوق ازاں متصور نیست اور نہ کسی ملت اور قوم
میں آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر موجودہ زمانہ تک اُس کا عشر عشر بھی ظہور میں آیا ہوگا
آیات ذیل میں بھی انہیں خلفائے اربعہ معاونین علیہم الرضوان کا ذکر ہے۔

(۱) ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۖ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ۖ كَزَرْعٍ

أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَازْرَعَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوَاقِهِ يُعْجَبُ

الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ

ترجمہ! تورات اور انجیل میں اُن کی داستان اور کہانی ایسے ہے جیسے کھیتی (پہلے) اپنے سبز گھاس کو نکالے پھر اُسے قوی کرے پس وہ اور موٹی ہو جائے اور اپنی جڑوں پر کھڑی ہو جائے (اُسے دیکھ کر) کھیتی والے خوش ہوتے ہیں اور کفار غصہ سے بل کھاتے ہیں۔

(سورۃ فتح آیت ۲۹)

خلافتِ راشدہ کا ذکر ہے

اس آیت شریفہ میں عہدِ نبوی سے عہدِ خلفائے راشدہ تک کا ذکر ہے جس کا تفصیلی بیان آگے آئے گا اس میں بتایا گیا ہے کہ دینِ متین اور اُمتِ اسلامیہ کس طرح اپنی ترقی و نشوونما کے مختلف مدارج سے گزرتے ہوئے اپنے نقطہ عروج تک پہنچیں گے اور یہ ارتقاء ادوارِ نبوی و خلفائے راشدین ہی میں ظہور پذیر ہوگا۔

(۲) إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿۳۸﴾

اللہ ایمان والوں سے دشمنوں کو ہٹالے گا اللہ خیانت کرنے والے کفار کو دوست نہیں رکھتا۔

(سورۃ حج آیت ۳۸)

(۳) أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿۳۹﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۚ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۚ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۴۰﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿۴۱﴾

حکم ہوا اُن لوگوں کو جن سے کافر لڑتے ہیں (کہ وہ بھی کافروں سے لڑیں

اس لئے) کہ اُن پر ظلم ہوا اور اللہ تعالیٰ اُن کی مدد کرنے پر قادر ہے وہ لوگ جو اپنے گھروں سے نکالے گئے صرف اس لئے کہ وہ کہتے ہیں ہمارا رب اللہ ہے اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں کو ایک دوسرے سے نہ ہٹاتا تو تکلیف، مدر سے عبادت خانے اور مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے لیا جاتا ہے ڈھائے جاتے اور البتہ اللہ ضرور اُس کی مدد کرے گا جو کہ اُس کی مدد کرتا ہے بے شک اللہ ضرور اُس کی مدد کرے گا جو کہ اُس کی مدد کرتا ہے بے شک اللہ زبردست اور زور والا ہے اور اگر ہم اُن کی زمین میں قدرت دیں تو وہ نماز کو قائم رکھیں، زکوٰۃ دیں اور اچھے کاموں کا حکم دیں اور بُرے کاموں سے منع کریں اور ہر کام کا انجام اللہ کے اختیار میں ہے۔

(سورۃ حج ۳۹)

ثابت یہ ہوا

ان آیات میں غور کرنے کے بعد بتائیے کہ فقرات ذیل کے مصداق خلفائے اربعہ اور اُن کے مددگار نہیں تو اور کون ہو سکتے تھے؟

(۱) يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ (کھیتی والے یعنی مومنین خوش ہوتے ہیں)

(۲) عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا (اُن لوگوں سے جو ایمان لائے)

(۳) الَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا (جن سے کافر لڑتے ہیں صرف اس لئے کہ

اُن پر ظلم کریں۔)

(۴) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ۔ (جو

اپنے گھروں سے نکالے گئے صرف اس لئے کہ وہ کہتے ہیں ہمارا رب اللہ ہے)

(۵) مُهْدَمِينَ مَسَاجِدَ كُورِ كُنَّ وَالِے۔

(۶) مَنْ يَنْصُرْهُ (جو اُس کی یعنی اللہ کی مدد کرتا ہے۔)

(۷) إِنْ مَكَتُّهُمْ فِي الْأَرْضِ، أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا

بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ۔ (اگر ہم زمین میں اُن کو قدرت دیں تو وہ نماز قائم رکھیں، زکوٰۃ

ہیں، اچھے کاموں کا حکم دیں اور بُرے کاموں سے منع کریں (علیٰ ہذا القیاس بہت سی آیاتِ نوید اور مشعر مضمون آیت اختلاف مذکورہ بالا کے لئے ہیں۔

استخلاف کے منافی نہیں

خلافتِ شیخین بلکہ خلافتِ خلفائے اربعہ کا بدیں معنی منصوص ہونا انعقادِ خلافت بالا جماع و الشوریٰ والا استخلاف کے منافی نہیں، خلفائے اربعہ کے سوانحِ حیات اور زُہد و تقویٰ و قناعت و کفایت شعاری و ترکِ مرغوبات و مآلوفات و باہمی استمداد و سائر واقعاتِ مفصلہ پر نظر ڈالنے سے یہ بھی روزِ روشن کی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اُن میں سے کسی صاحب نے خواہ عہدِ خلافت کسی دوسرے کا ہی کیوں نہ ہو تمکینِ دین و تعمیرِ عمارتِ اسلام میں کسی قسم کی اعانتِ بدنی، مالی، علمی یا رائے زنی سے دریغ نہیں کیا۔ یہی حضراتِ خلفائے اربعہ علیہم الرضوان قبل از فتح مکہ کے مجاہدین فی سبیل اللہ ہیں جو لوگ بعد از فتح مکہ مشرف بالا ایمان و مجاہدین فی سبیل اللہ ہوئے، اُن کو ان حضرات سے کیا نسبت اللہ تعالیٰ نے بھی ان سابقین اولین مجاہدین کی فوقیت مجاہدین لاحقین پر اس آیت میں بیان فرمائی ہے! قال اللہ تعالیٰ۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ۖ أُولَٰئِكَ
أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا ۖ وَكُلًّا وَّعَدَ
اللَّهُ الْحُسْنَىٰ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝۱۰

تم میں سے اُن لوگوں کی کوئی برابری نہیں کر سکتا جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے راہِ خدا میں مال خرچ کئے اور جنگ کی یہ لوگ درجہ میں بلند تر ہیں اُن لوگوں سے جنہوں نے (فتح مکہ کے) بعد مال خرچ کئے اور کفار سے لڑے۔

(سورۃ الحدید آیت ۱۰)

بنو امیہ و بنو عباس خارج ہیں

سورۃ نور میں مندرجہ بالا آیت اختلاف (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ --- الآية)

کے مصداق بھی یہی حضرات اربعہ مع الاعوان من الصحابہ ہیں۔ بنو امیہ جناب معاویہ و بنو عباس آیت استخلاف سے خارج ہیں کیونکہ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے مراد آیت استخلاف سے وہ لوگ ہیں جو سورہ نور کے نزول کے وقت حاضر تھے۔ اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ مہاجرین اولین حاضرین بروقت نزول سورہ نور میں سے بعض کو وعدہ دیتا ہے کہ میں اُن کو خلیفہ بناؤں گا اور زمین میں اُن کو تمکین اور تصرف و سلطنت مع اقامت دین عطا کروں گا جس طرح اُن سے پہلوں کو خلیفہ بنایا تھا (مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد حضرت یوشع علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے بعد حضرت سلیمان علی نبینا) الفاظ گہما استخلف الذین من قبلہم کے بڑھانے سے یہ دکھلانا منظور ہے کہ جس طرح تورات میں بیان شدہ ایک سفر میں اللہ تعالیٰ نے بلا دیشام کی فتح کا وعدہ موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا جو بمقتضائے حکمت الہیہ موسیٰ زمانہ میں پورا نہ ہوا بلکہ اُن کے خلیفہ یوشع علیہ السلام کے ہاتھ پر اُس بلاد کے فتح ہونے کے بعد پورا ہوا جو بحسب وصیت موسیٰ بنی اسرائیل پر تقسیم ہوئی۔ اسی طرح سید الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو وعدہ دین اسلام کو سارے ادیان پر غالب کرنے کا قرآن کریم میں کیا گیا تھا وہ مقتضائے الہی خلفائے اربعہ کے عہد میں متحقق ہوا۔

طریقہ بتادیا

چنانچہ اسی آیت استخلاف میں فرمایا وَلَيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ یعنی اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اولین حاضرین نزول سورہ نور سے بدیں معنی خلیفہ بنانے کا وعدہ فرمایا ہے کہ مشرکین عرب کی ہلاکت کے بعد یہ لوگ نہ صرف عرب میں بسیرا کریں گے اور اُن کے جانشین ہوں گے بلکہ اُن کو سلطنت اور تصرف عطا فرما کر انہی کے ہاتھ پر خدا کی اور پسندیدہ دین قائم کیا جائے گا تمکین فی الارض با اقامت دین اسلام ہی معنی ہے خلافت راشدہ کا۔

اوپر بیان ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ حج اور دیگر آیات میں واضح الفاظ میں دین پسندیدہ کو ان مجاہدین اولین ہی کے ہاتھوں، اُن کی مدد فرما کر دُنیا میں قائم کرنے کا وعدہ فرمایا ہے سورہ نور میں یہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا

وہ میری پرستش کریں گے اور کسی چیز کو میرا شریک نہیں بنائیں گے۔
واضح ہو کہ مکہ میں پہلے جنوں کی عبادت کی جاتی تھی جس کا قلع قمع جا بجا آیاتِ توحید
قرآنیہ نے کر دیا ہے۔

پھر اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے لَا يُشْرِكُ كُونَ فِي صَمًا (کسی صنم کو میرا شریک
نہیں بنائیں گے۔ لَا يُشْرِكُ كُونَ فِي صَمًا وَلَا مَلَكًا) (کسی صنم یا فرشتہ کو میرا شریک
نہیں بنائیں گے) (يَا لَا يُشْرِكُ كُونَ فِي صَمًا وَلَا مَلَكًا وَلَا إِنْسَانًا) (کسی صنم یا فرشتہ یا انسان کو
میرا شریک نہیں بنائیں گے) (مثل عیسیٰ علیہ السلام نہیں فرمایا بلکہ بجائے الفاظِ مخصوصہ مذکورہ بالا کے
ایسے کلمہ کا استعمال فرمایا کہ وہ بوجہ اپنے عموم و شمول کے اشیاء مذکورہ ہی پر نہیں بلکہ سارے کے
سارے شرکاء باری عز اسمہ پر بحیثیت لایشد عنہ فرد حاوی ہے یعنی شیاء اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!
میں اپنے وعدہ کو اس خوبی سے پورا کروں گا کہ شرکِ مطلق، شریک چاہے بت ہو یا ستارہ یا آدمی یا
لات و عزیٰ و دہبل وغیرہ سب کا قلع قمع کر دیا جائے گا۔

پھر علاوہ شرکائے مذکورہ ایک اور بڑا شریک ہوائے انسانی ہے ہوا پرست بھی خدا پرست
اور موصد کہلانے کا مستحق نہیں کما قال اللہ تعالیٰ!

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ الْهَٰهَ هُوَ

کیا آپ نے اُس شخص کو دیکھا جس نے اپنی خواہش کو معبود بنا رکھا ہے۔

(سورۃ الجاثیہ آیت ۲۳)

شریک نہ بنائیں گے

تو آیتِ اختلاف کا مطلب یہ ہوا کہ میں حاضرینِ سورۃ نور میں سے بعض کو زمین میں
دینِ مرضیٰ عند اللہ کے قائم کرنے کی قدرت عطا کروں گا کہ وہ لوگ خدا داد تصرف و سلطنت،
عدالت و تہذیب کی رو سے ادیانِ باطلہ اور شرکِ مطلق کو جس کے منجملہ اقسام ہوا پرستی بھی ہے
شیطن سے اکھاڑ دیں گے گویا آیت میں کلمہ شَدِيدًا صِيغہ عموم فرمانے سے اور مزید برآں منون
پہنچون تکمیل کرنے سے، تزکیہ و اظہارِ عدالت خلفائے اربعہ صاف طور پر بیان فرمایا گیا یعنی
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ لوگ جن کو میں خلافت اور تمکینِ دینِ اسلام اور بے غمی اور توحید عطا کروں گا،

یہ لوگ ہوا پرست نہ ہوں گے اور کسی شے کو میرا شریک نہ بنائیں گے۔

مندرجہ بالا آیت شریف میں حق سبحانہ و تعالیٰ احکم الحاکمین و اصدق الصادقین خلفاء کو ہوا پرستی کے دھبہ سے پاک اور بری فرماتا ہے پھر کس قدر افسوسناک، حیران کن اور بے یہ خیال ہے کہ معاذ اللہ بروزِ وفاتِ شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حبِ ریاست صحابہ کرام علیہم الرضوان پر اس قدر غالب آگئی کہ انہوں نے اپنے دین اور آنحضرت صلی اللہ وآلہ وسلم سے وفا کو بھی چھوڑ دیا ایک طرف شیخین کو ریاست و بادشاہت کا لالچ اور دوسری طرف کے بالمقابل سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کا اپنے استحقاق کے وجوہات بیان 12 فرما کر گریہ و زاری وغیرہ، میں پوچھتا ہوں کہ ایسے لوگ جن کا مزگی اور بری کنندہ خود علام الغیوب ہو، کیا وہ اس کے متعصب ظالم اور ہوا پرست ہو سکتے ہیں؟ ہرگز ہرگز نہیں۔

اقسام خلافت

خلافت و ریاست از روئے اسلام دو قسم کی ہے۔ ایک خلافت عام جس کے لئے شرائط ذیل ہیں۔

- (۱) مسلمان ہونا
- (۲) عاقل ہونا
- (۳) بالغ ہونا
- (۴) حر یعنی (آزاد) ہونا
- (۵) سمع و بصر (وکلام) میں بے عیب ہونا
- (۶) کافی یعنی امور خلافت کے سرانجام دینے میں پورا ہونا۔
- (۷) مجتہد ہونا، گو مستقل نہ ہو مُتنب ہی ہے۔
- (۸) عادل ہونا۔
- (۹) قریشی ہونا۔ اور
- (۱۰) (اختلافی شرط) کاتب ہونا۔

تیس سال خلافت

دوسری خلافت خاص ہے اس کی شرائط میں علاوہ اُمور مذکورہ بالا وہ اوصاف بھی ہیں جن کی تصریح قرآن کریم میں موجود ہے اسی خلافت خاصہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی کہ دُنیا میں کچھ عرصہ نبوت و رحمت، پھر میرے بعد تیس سال خلافت و رحمت، اُس کے بعد آمرانہ سلطنت اور پھر اُس کے بعد کبر اور خُددِ دِالہیہ سے تجاوز ہوگا۔

خلفائے اربعہ اور سیدنا حسن و علیہم الرضوان کا زمانہ تیس سال ہے جس پر خلافت و رحمت کا خاتمہ ہو گیا۔

امام حسن علیہ السلام کا خلافت کو ترک کرنا اس وجہ سے بھی تھا کہ آپ آمرانہ بادشاہت

سے بحکم الخلافۃ بعدی ثلاثون سنة ثم تصیر ملکا عضواً (میرے بعد تیس سال خلافت ہوگی اُس کے بعد یہ دانتوں سے کاٹنے والی ملوکیت ہو جائے گی) بچنا چاہتے تھے۔

خلفائے راشدین پانچ ہیں

۱۔-----قارئین: خلفائے راشدین پانچ ہیں اور خلافت راشدہ کی کل مدت تیس سال ہے۔

2 سال 3 مہینے 8 دن	خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
10 سال 6 مہینے 4 دن	خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
11 سال 11 مہینے 13 دن	خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
4 سال 7 مہینے 1 دن	خلیفہ چہارم حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم
8 مہینے 10 دن	خلیفہ پنجم حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات ہے۔
کل 30 سال	میزان مدت خلافت راشدہ :

حضور اعلیٰ امام المسلمین پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تصفیہ مابین سنی شیعہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی کہ دُنیا میں کچھ عرصہ نبوت و رحمت پھر میرے بعد تیس سال خلافت و رحمت اُس کے بعد آمرانہ سلطنت اور پھر اُس کے بعد کبر اور خد و الہیہ سے تجاوز ہوگا۔

خلفاء اربعہ اور سیدنا حسن علیہم الرضوان کا زمانہ تیس سال ہے جس پر خلافت و رحمت کا خاتمہ ہو گیا۔ امام حسن علیہ السلام کا خلافت کو ترک کرنا اس وجہ سے بھی تھا کہ آپ آمرانہ بادشاہت سے بحکم الخلافۃ بعدی ثلاثون سنة ثم تصیر ملکا عضواً میرے بعد تیس سال خلافت ہوگی اُس کے بعد یہ دانتوں سے کاٹنے والی ملوکیت ہو جائے گی۔ (یعنی امام حسن علیہ السلام اس سے) بچنا چاہتے تھے۔ اور امام حسن علیہ السلام پر خلافت راشدہ کا زمانہ مکمل ہو گیا۔

(تصفیہ مابین سنی شیعہ ص ۸)

اہل سنت میں یہ بات مشہور کر دی گئی ہے کہ خلفاء راشدین چار ہیں یہ بات غلط ہے اہل سنت کے نزدیک خلفاء راشدین پانچ ہیں اور خلافت راشدہ امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ پر ختم ہوتی

ہے۔ خلافتِ امام حسن پر سینکڑوں حوالہ جات موجود ہیں انشاء اللہ کتاب خلیفہء راشد امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام میں سب حوالہ جات تفصیلاً دیئے جائیں گے۔

قارئین! خلیفہ راشد حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی خلافت پر اکابرینِ اُمت کے حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

ملا علی قاری اور خلفائے راشدین

(۱) حضرت ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ نبوت کی خلافت کی مدت تیس سال ہے ان میں سے خلافت صدیقی ۲ سال اور ۳ ماہ پر مشتمل ہے اور حضرت عمرؓ کی خلافت ۱۰ سال اور ۶ ماہ ہے حضرت عثمان کی خلافت ۱۲ سال ہے اور حضرت علی کی خلافت ۴ سال ۹ ماہ ہے اور ان کے بیٹے حضرت حسن کی خلافت ۶ ماہ ہے۔

(شرح فقہ اکبر اردو ترجمہ ص ۱۴۹)

(۲) جواہر العقائد شرح عقائد میں ہے کہ چھ ماہ حضرت حسن نے خلافت کی ان کی خلافت ختم ہونے پر تیس سال ختم ہو جاتے ہیں لہذا حضرت حسن کی خلافت مبارکہ ”بعدی ثلاثون سنة“ میں آگئی اس لئے ہم اہلسنت کے نزدیک خلفاء راشدین پانچ ہیں اب تیس سال کے بعد جو آئے گا وہ خلیفہ نہ ہوگا۔

(جواہر العقائد شرح العقائد ص ۳۵۷)

امام جلال الدین سیوطی اور خلفائے راشدین

(۳) حضرت امام جلال الدین سیوطی خلافت راشدہ تیس سال ہے کی وضاحت فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ حسن بن علی ابوطالب ابو محمد سبط رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، آپ علیہ السلام کے کچھول آپ نص یعنی حدیث حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق آخری خلیفہ ہیں، ص ۲۰۴ پر مزید لکھتے ہیں کہ حضرت سیدنا امام حسن اپنے والد ماجد کی شہادت کے بعد ۶ ماہ خلافت کے منصب پر فائز رہے۔

(تاریخ الخلفاء ص ۲۰۴)

(۴) اور مزید لکھا ہے کہ امام احمد بروایت حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خلافت فقط تیس سال تک رہے گی اس کے بعد سلطنت ہو جائے گی اس کو اصحاب ہو گئے بزار حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارے دین اسلام کی ابتداء نبوت و رحمت سے ہوئی پھر خلافت و رحمت ہو جائے گی اور اس کے بعد بادشاہت اور جبر و ظلم و ستم آجائے گا۔

(تاریخ الخلفاء ص ۲۱)

حافظ ابن کثیر اور خلفائے راشدین

(۵) علامہ حافظ ابن کثیر المتوفی ۷۷۴ ہجری اپنی شہرہ آفاق کتاب البدایہ والنہایہ میں رقمطراز ہیں کہ قلت والسنة ان يقال له ملك ولا يقال خليفة لحديث سفينة الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم تكوملكا عضوصا۔ میں کہتا ہوں کہ سنت یہی ہے کہ حضرت معاویہ کو بادشاہ کہا جائے نہ کہ خلیفہ بوجہ حدیث سفینہ کے خلافت میرے بعد تیس سال ہوگی پھر کاٹنے والی بادشاہت ہوگی۔

(البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۵ مکتبہ المعارف بیروت)

حسین علی مسعودی اور خلفائے راشدین

(۶) امام المورخین ابو الحسن بن حسین علی المسعودی اپنی کتاب مروج الذهب (ج ۱) حوالہ محقق علی الاطلاق امام اہلسنت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں لکھتے ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میرے بعد خلافت تیس سال رہے گی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مندرجہ بالا ارشاد گرامی کی روشنی میں حساب لگایا جائے تو خلافت حضرت ابو بکر کے آغاز خلافت سے لے کر جناب حسن رضی اللہ عنہ کے اختتام خلافت تک کل تیس سال بنتے ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے خلافت ابو بکر ۲ سال ۳ مہینے ۸ دن۔ خلافت عمر ۱۰ سال ۶ مہینے ۴ دن خلافت عثمان ۱۱ سال ۱۱ مہینے ۱۳ دن۔ خلافت علی ۴ سال ۷ مہینے ۱ دن۔ خلافت حسن ۸ مہینے ۱۰ دن میزان کل تیس سال۔

(مروج الذهب ج ۲ ص ۳۶۵)

عبدالعزیز پر ہاروی اور خلفائے راشدین

(۷) علامہ عبدالعزیز پر ہاروی صاحب شرح عقائد کی شرح نمبر اس میں لکھتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ مولا علی کے بعد تیس سالوں میں چھ مہینے باقی تھے اور یہی امام حسن بن علی کی مدت خلافت ہے۔

(نبراس ص ۵۰۴)

(۸) علامہ ابن کثیر رقمطراز ہیں کہ امام حسن بن علی خلفاء راشدین میں سے تھے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: الخلفاء من بعدی ثلاثون سنۃ ثم تكون ملکا۔ کہ خلافت میرے بعد تیس سال ہوگی پھر بادشاہت ہوگی اور یہ خلافت تیس سال امام حسن علیہ السلام کی خلافت کے ساتھ مکمل ہوتی ہے۔

(البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۵)

ابن حجر مکی اور خلفائے راشدین

(۹) علامہ ابن حجر مکی رقمطراز ہیں کہ آپ کے نانا کی نص کے مطابق آخری خلیفہ راشد ہیں اپنے باپ کی شہادت کے بعد اہل کوفہ کی بیعت سے آپ خلیفہ بنے اور چھ ماہ اور چند دن تک خلیفہ رہے آپ خلیفہ برحق اور امام عادل و صادق ہیں اور اپنے نانا کی اس پیشگوئی کو پورا کرنے والے ہیں جو آپ نے ان الفاظ میں فرمائی ہے کہ خلافت میرے بعد تیس سال تک رہے گی۔ پس بے شک یہ چھ مہینے ان تیس سالوں کی تکمیل کرنے والے ہیں آپ کی خلافت منصوص ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے اور اسکے برحق ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

(الصواعق المحرقة ص ۲۰۸ دار الکتب علمیہ بیروت)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور خلفائے راشدین

(۱۰) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ انقضت الخلافة بشهادة علی کرہم اللہ وجہہ و خلع الحسن و معاویۃ علی سیرۃ الملوک علی سیرۃ الخلفاء خلافت شہادت علی اور

امام حسن کی دستبرداری سے ختم ہو گئی اور حضرت معاویہ بادشاہوں کی سیرت پر تھے خلفاء راشدین کی سیرت پر نہ تھے۔

(حجۃ اللہ علی البالغین ج ۲ ص ۲۱۳)

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور خلفائے راشدین

(۱۱) خاتم المحدثین حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ جاننا چاہیے کہ اہل سنت امامت کو پیشوائے دین کے معنی میں بھی بولتے ہیں، اسی سبب سے امام اعظم، امام شافعی کو پیشوائفہ کہتے تھے اور امام غزالی، امام رازی کو عقائد اور کلام میں اور نافع اور عاصم کو کہ قراءت میں امام کہتے ہیں اور آئمہ اطہار ان فنون میں پیشوا ہوتے ہیں خصوصاً ہدایت باطن اور ارشاد طریقت کے ان سے مخصوص تھا اسی سبب سے اہل سنت ان کو بے قید امام جانتے ہیں نہ کہ وہ امامت جس سے مراد خلافت ہے کیونکہ خلافت میں ان کے نزدیک ملک میں تصرف ہونا باوجود استحقاق اور غلبہ اور شوکت جاری ہونا ضروری ہے اسی واسطے خلافت انہی پانچ اشخاص مذکور میں نامزد کیا ہے یعنی خلفائے اربعہ اور امام حسن۔

(تحفہ اثناء عشریہ ص ۳۶۰)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور خلفائے راشدین

(۱۲) محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ:

وكان الحسن احق بذلك وقد بقي سنة اشهر من ثلاثين
سنة التي بهايتم ما اخبر النبي بقوله (الخلافة بعدى
ثلاثون سنة)

اور امام حسن علیہ السلام اس خلافت کے زیادہ مستحق تھے اور تیس سال میں سے باقی چھ ماہ رہ گئے جو امام حسن علیہ السلام کی خلافت کے ساتھ تیس سال مکمل ہوئے جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشگوئی فرمائی تھی کہ میرے بعد تیس سال خلافت ہوگی چونکہ تیس سال کی مدت خلافت راشدہ کی مدت تھی یہ حضرت امام حسن علیہ السلام کی خلافت کے ساتھ مکمل ہوئی ہے تو ظاہر

ہے امام حسن خلفاء راشدین میں سے تھے۔

(لمعات النبی ج ۹ ص ۷۰۳)

(۱۳) شیخ محقق اپنی دوسری تصنیف اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں کہ:

امام حسن احق بود بخلاف زیرا کہ شش ماہ باقی ماندہ بود از سی سال کہ آنحضرت جبر دادہ بود

بقول خود کہ الخلافۃ بعدی ثلاثون سنۃ۔

(اشعة اللمعات ج ۴ ص ۶۹۷)

(۱۴) شیخ محقق مزید مدارج النبوة میں فرماتے ہیں کہ خلافت راشدہ کی تیس سال مدت

کی تکمیل کے ابتدائی سال میں ان (مولا علی علیہ السلام) کو شہید کیا گیا ان کی خلافت کی مدت

چار سال سات مہینے اور چھ روز یا بارہ روز ہے بعض چار سال نو مہینے بتاتے ہیں اور پانچویں سال کو

ان کے فرزند ارجمند امام حسن مجتبیٰ حسن بن علی مرتضیٰ سلام اللہ علیہم نے پورا فرمایا۔

(مدارج النبوة ج ۲ ص ۴۲)

نوٹ: شیخ محقق نے تکمیل الایمان میں بھی امام حسن علیہ السلام کی خلافت کو خلافت

راشدہ لکھا اور یہی اہلسنت کا نظریہ ہے۔

علامہ سعد الدین تفتازانی اور خلفائے راشدین

(۱۵) شرح مقاصد علامہ سعد الدین تفتازانی کے حاشیہ میں ہے کہ حسن بن ابی طالب

الہاشمی القریشی ابو محمد خلفاء راشدین میں سے پانچویں خلیفہ ہیں۔

(شرح مقاصد ج ۳ ص ۱۵ حاشیہ نمبر ۱)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی اور خلفائے راشدین

(۱۶) عارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی فرماتے ہیں کہ خلافت نبوت پر ہے کہ

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ہدایت مخلوق اور اعلاء کلمۃ اللہ ترویج شریعت و نشر علوم کے کام سر

انجام فرمائے خلیفہ پیغمبران کو سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے کی طرح بے زینے سر انجام

دے اور نفس و شیطان کو اس میں دخل نہ ہو تو یہ خلافت نبوت ہے اور یہ خلافت تیس سال رہے گی،

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے کہ الخلافۃ بعدی ثلاثون سنۃ ثم

تکون ملکا عرضوضاً - اور امام برحق و خلیفہ اول پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ابو بکر ہیں ان کے بعد عمر ہیں ان کے بعد عثمان ہیں ان کے بعد علی اور ان کے بعد امام حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں۔

(السیف المسلول ص ۹۴ مطبع احمدی دہلی)

(۱۷) علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ حضرت امام حسن کے والد محترم کی شہادت کے بعد حضرت حسن علیہ السلام سے خلافت کی بیعت لی گئی۔

(حیات الحيوان ج ۱)

مولانا عبدالحی حنفی اور خلفائے راشدین

(۱۸) مولانا عبدالحی حنفی فرماتے ہیں کہ امام حسن خلفاء راشدین میں سے آخری خلیفہ تھے آپ کی خلافت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نص فرمائی ہے۔

(فتاویٰ عبدالحی ج ۲ ص ۶۵)

علامہ یوسف بن اسماعیل نبھانی اور خلفائے راشدین

(۱۹) حضرت علامہ یوسف بن اسماعیل نبھانی لکھتے ہیں کہ: نص حدیث کے ساتھ امام حسن علیہ السلام آخری خلیفہ راشد ہیں۔ نوٹ: (اس کتاب کے دو ترجمے ہیں ایک علامہ صائم چشتی علیہ رحمۃ نے شرف سادات کے نام سے اور ایک مولانا عبدالحکیم شرف قادری نے برکات آل رسول کے نام سے کیا ہے)

(الشرف المؤمن بدلائل محمد ص ۱۶)

مرتضیٰ احمد خاں میکش اور خلفائے راشدین

(۲۰) مرتضیٰ احمد خاں میکش (علامہ عبدالحکیم شرف قادری نے ان کا شمار اپنی کتاب تذکرہ اکابرین اہلسنت میں اکابرین میں کیا ہے) لکھتے ہیں کہ حضرت علی کی شہادت کے بعد کوفہ کے لوگوں نے خلیفہ چہارم کے بڑے بیٹے امام حسن کو خلیفہ منتخب کیا۔

(تاریخ اسلام ج اول ص ۳۴۸)

مفتی اکرام الدین دہلوی اور خلفائے راشدین

(۲۱) نبیرہ شیخ محقق علامہ مفتی اکرام الدین دہلوی فرماتے ہیں کہ عرضیکہ جب خطبہ تمام کر چکے تو حضرت عبداللہ بن عباس اٹھے اور کہا اے یہ حضرت سیدنا امام حسن تمہارے پیغمبر کے صاحبزادے اور تمہارے امام کے وصی ہیں ان کی بیعت و اطاعت کا غاشیہ اپنی جان کے کندھوں پر ڈالو۔ ان کی محبت اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت سمجھو حاضرین نے آپ کی خلافت پر بیعت کی اور دل و جان سے خلیفہ مانا۔

(سعادت الکونین ص ۱۰۰)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی اور خلفائے راشدین

(۲۲) اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رضویہ میں رقم فرماتے ہیں کہ خلافت راشدہ کہ منہاج نبوت پر تیس سال رہی اور سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے چھ ماہ مدت خلافت پر ختم ہوئی۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۷۸)

مولانا نعیم الدین مراد آبادی اور خلفائے راشدین

(۲۳) صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی خلیفہ اعلیٰ حضرت بریلوی نے اپنی تفسیر خزان العرفان میں آیت استخلاف کی تفسیر میں لکھا ہے کہ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت دو برس تین ماہ اور خلیفہ دوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت دس سال چھ ماہ اور خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت بارہ سال اور خلیفہ چہارم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت چار سال نو ماہ اور خلیفہ پنجم حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت چھ ماہ پر خلافت راشدہ ختم ہوئی۔

(خزان العرفان فی تفسیر القرآن سورۃ نور آیت ۵۵ ف ۱۲۹ ص ۶۴۳)

مولانا امجد علی اعظمی اور خلفائے راشدین

(۲۴) حضرت مولانا امجد علی اعظمی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد امام

برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق اور پھر حضرت عمر فاروق پھر حضرت عثمان پھر حضرت مولا علی پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہم ہوئے ان حضرات کو خلفاء راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ ص ۳۸ پر مزید فرماتے ہیں کہ منہاج نبوت پر خلافت حقہ راشدہ تیس سال رہی کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے چھ مہینے پر ختم ہوگی۔

(بہار شریعت حصہ اول ص ۳۹)

مفتی احمد یار خاں نعیمی اور خلفائے راشدین

(۲۵) حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی فرماتے ہیں کہ حساب تحقیقی یہ ہے کہ خلافت صدیقی دو سال چار ماہ خلافت فاروقی دس سال چھ ماہ خلافت عثمانی چند دن کم بارہ سال خلافت حیدری چار سال نو ماہ۔ چاروں خلفاء کی خلافت اسی سال سات مہینے ۹ دن ہے پانچ ماہ باقی رہے وہی حضرت امام حسن کی خلافت نے پورے کر دیئے ان مدتوں کے بیان میں کچھ اختلاف بھی ہے بہر حال حضرت امام حسن کی چند ماہ خلافت پر تیس سال پورے ہو گئے۔

(مراۃ المناجیح ج ۷ ص ۱۵۲)

(۲۶) حضرت مولانا شمس الدین احمد صاحب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد آپ کے خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق پھر حضرت عمر فاروق پھر حضرت عثمان غنی پھر حضرت مولا علی پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہم ان حضرات کو خلفاء راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔

(قانون شریعت ص ۵۱)

(۲۷) مفتی حزب الاحباب غلام حسن قادری لکھتے ہیں حضرت امام حسن نے حضرت معاویہ کے ساتھ ۱۵ جمادی الاول ۴۱ ہجری میں صلح کی جس کے ساتھ ہی خلافت راشدہ کی تکمیل اس کے معا بعد ہی امارت ملوکیت کا دور شروع ہو گیا۔

(یاران مصطفیٰ ص ۵۹۷)

اکبر خاں نجیب آبادی اور خلفائے راشدین

(۲۸) مولانا اکبر خان نجیب آبادی رقمطراز ہیں: حسن بن علی بن ابی طالب خلفاء

راشدین میں سے آخری خلیفہ سمجھے جاتے ہیں۔

(تاریخ اسلام ج ۱ ص ۵۶۸)

(۲۹) شیخ محمد اقبال لکھتے ہیں کہ حضرت حسن کی مدت خلافت تقریباً چھ ماہ ہے آپ کی دست برداری کے ساتھ حضور کی ان دو پیشگوئیوں کی تصدیق ہو گئی کہ حضرت حسن مسلمانوں کے دو گروہوں کے درمیان صلح کرائیں گے اور دوسرے یہ کہ خلافت راشدہ تیس برس تک رہے گی اس کے بعد ملوکیت کا دور آئے گا۔

(خلافت راشدہ ج ۲ ص ۲۰۳)

(۳۰) حضرت مرزا ریاض احمد صاحب لکھتے ہیں کہ علی کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ چھ ماہ کے لیے خلیفہ ہوئے۔

(آداب عقائد و عبادت ص ۱۱۲)

نواب صدیق حسن خان قنوجی اور خلفائے راشدین

(۳۱) مولانا نواب صدیق حسن خان قنوجی لکھتے ہیں کہ اصحاب سیر نے لکھا ہے جب علی مرتضیٰ شہید ہوئے اہل عراق نے حسن بن علی سے بیعت کی۔ نیز صفحہ ۱۵ پر لکھتے ہیں کہ کوئی خلیفہ ہاشمیہ سے نہیں ہوا سوا حسن بن علی کے۔

(تشریف البشر بذکر الائمة اثنا عشر ص ۱۴)

(۳۲) اور اپنی دوسری کتاب تکریم المؤمنین میں لکھتے ہیں کہ:

برسند	شرع	مصطفیٰ	بود
فاروق	حاکم	قضا	بود
برجملہ	خلق	مقتدا	بود
ایام	علی	مرتضیٰ	بود

ان کے انتقال سے مع خلافت شش ماہہ امام حسن رضی اللہ عنہ تیس سال خلافت راشدہ کے ختم ہو گئے۔

(تکریم المؤمنین بقویم مناقب خلفائے راشدین مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۰۰ھ ص ۱۳۰)

خلیفہ راشد امام حسن علیہ السلام پر مزید حوالہ جات

(۳۳) پروفیسر غلام رسول لکھتے ہیں کہ حضرت مرتضیٰ کی شہادت کے بعد اہل کوفہ مسیحہ جامع میں جمع ہوئے اور آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت حسن کے ہاتھ پر خلافت بیعت کی۔
(تاریخ اسلام ص ۲۱۳)

(۳۴) میجر ریٹائرڈ امیر افضل خان صاحب لکھتے ہیں جناب علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی شہادت کے بعد آپ کی مجلس مشاورت نے امام حسن کو خلیفہ منتخب کیا اور جناب قیس بن سعد نے سب سے پہلے بیعت کی اور پھر سب مسلمانوں نے بیعت کی۔
(خلفائے راشدین ص ۸۳۳)

(۳۵) آپ (مولا علی) کی شہادت کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت امام حسن نے یہ عہد سنبھالا اور تقریباً چھ ماہ اس منصب پر فائز رہے سیدنا امام حسن کے دور خلافت کے چھ ماہ شمار کر کے تیس برس پر مشتمل یہ زمانہ عہد خلافت راشدہ کہلاتا ہے۔
(شہادت امام حسین ص ۱۰ اڈاکٹر طاہر القادری)

(۳۶) علامہ پیر سید خضر حسین شاہ صاحب چشتی لکھتے ہیں کہ سلطان دو جہاں کا ارشاد ہے میرے وصال کے بعد خلافت صرف تیس سال رہے گی اس کے بعد خلافت ملوکیت و بادشاہت میں تبدیل ہو جائے گی سیدنا امام حسن کے چھ ماہ دور خلافت میں تیس سال پورے ہو گئے۔
(خلفائے رسول ص ۳۵۳)

(۳۷) حضرت علامہ قاضی عبداللطیف قادری صاحب لکھتے ہیں کہ یہ بات بھی یاد رہے کہ خلفاء راشدین پانچ ہیں اس لیے کہ حضور نے فرمایا: خلافت میرے بعد تیس سال رہے گی اس کے بعد ملوکیت ہو جائے گی تو وہ تیس سال امام حسن کی خلافت کے چھ ماہ سمیت بنتے ہیں لہذا خلفاء چار نہیں بلکہ پانچ ہیں۔

(صلوٰۃ الاحناف من احادیث الصحاح ص ۱۲۲)

عطاء محمد بند یالوی اور خلفائے راشدین

(۳۸) استاذ اکل علامہ عطاء محمد چشتی گوڑوی بند یالوی رحمۃ اللہ علیہ نے خلفاء راشدین

کے بارے میں تحقیق پیش کی ہے کہ۔

الْخِلَافَةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ تَصِيرُ مُلْكًا غَضُوضًا

(مشکوٰۃ ص ۴۶۲)

حدیث پاک کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد خلافت تیس سال ہوگی۔ یعنی تیس سال تک جو سربراہ ملک ہوں گے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ آپ کے نائب اور آپ کے طریقہ پر ہوں گے اور تیس سال کے بعد حکمرانوں کا مقصد محض حکومت و سلطنت ہوگا اور حکومت کے لئے ایک دوسرے کو دانتوں سے کاٹیں گئے۔ اس حدیث پاک سے ظاہر ہو گیا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال شریف کے بعد تیس سال تک حکمرانی شریعت مطہرہ کے مطابق ہوگی اور یہ حکمران حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر اور کامل مسلمان و مومن ہوں گے۔ تیس سال کے اندر جو حکمران ہوئے۔ حدیث پاک میں ان کی تعریف کی گئی ہے، دیکھنا یہ ہے کہ ان تیس سالوں میں کون کون مسلمانوں کے خلیفہ ہوئے اور ان کی مدت خلافت کتنی ہے۔ واضح ہو کہ اہل سنت اور شیعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور آپ کی مدت خلافت دو سال تین ماہ ہے اور بالاتفاق خلیفہ دوم حضرت امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ہیں اور ان کی مدت خلافت بارہ سال سے صرف چند دن کم ہے اور خلیفہ چہارم حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں آپ کی مدت خلافت چار سال نو ماہ ہے اور خلیفہ پنجم حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ ہیں ان کی مدت خلافت صرف چھ ماہ ہے ان پانچوں خلفاء کی مدت جمع کی جائے تو تیس سال بنتی ہے۔ یہ مشہور قول کہ خلفاء راشدین صرف چار ہیں درست نہیں اہلسنت کے نزدیک خلفاء راشدین پانچ ہیں۔

(عقیدہ اہلسنت ص ۲۷)

خلافت راشدہ کے اوصاف

خلافت خاصہ راشدہ کے اوصاف مختصر آئیے ہیں!

(۱) خلیفہ مہاجرین اولین میں سے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کی آیت اختلاف

میں مِنْكُمْ کے خطاب کے ساتھ اُنہی سے وعدہ فرمایا ہے کہ اگر اُن میں سے کسی کو ہم زمین میں ممکن وصاحبِ ثروت بنائیں گے تو وہ مقاصد و مطالب خلافت کو پورا کرے گا۔

اللہ کے لئے ہجرت کریں

علاوہ سورہ حج کی آیات ۳۸ تا ۴۰ جن کا ذکر اوپر آچکا ہے آیات شریفہ ذیل بھی اُنہی مہاجرین اولین کی شان کے بیان میں ہیں۔

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي
وَقَتُلُوا وَقُتِلُوا إِلَّا كُفِّرَنَّا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَهُمْ جَنَّتِ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عِنْدَهُ
حُسْنُ الثَّوَابِ ۝۱۹۵

جو لوگ میرے لئے اپنے وطن چھوڑ گئے اور اپنے گھروں سے نکالے گئے
اور ستائے گئے اور وہ لڑے اور قتل کئے گئے میں اُن کے گناہ دور کر دوں گا
اور اُن کو بہشتوں میں داخل کر دوں گا جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں یہ خدا
کی طرف سے بدلہ ہے۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۹۵)

راہِ خدا میں جہاد کریں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا
وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ
كَرِيمٌ ۝۴۲

جو لوگ ایمان لائے اور وطن سے ہجرت کر گئے اور خدا کی راہ میں لڑتے
رہے اور جنہوں نے (ہجرت کرنے والوں کو) جگہ دی اور اُن کی مدد کی،
یہی لوگ سچے مسلمان ہیں۔ اُن کے لئے خدا کے ہاں بخشش اور عزت کی
روزی ہے۔

(سورۃ انفال آیت ۷۲)

مال اور جان سے جہاد

ایسے ہی فرمایا!

الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ ۖ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ۝

جو لوگ ایمان لائے اور وطن چھوڑ گئے اور خدا کی راہ میں مال اور جان سے
جہاد کرتے رہے خدا کے ہاں اُن کے درجے بہت بڑے ہیں۔

(سورۃ توبہ آیت ۲۰)

خلفائے اربعہ ہی ہیں

جن حضرات کا بوصفِ ہجرت و جہاد و نصرت ان آیات و نظائر میں ذکر کیا گیا ہے کوئی کہہ
سکتا ہے کہ خلفائے ثلاثہ بلکہ خلفائے اربعہ علیہم الرضوان اُن میں سے نہیں۔ صحابہ کرام کی شہادت
کے علاوہ تاریخ بھی شہادت دیتی ہے کہ بے شک یہ لوگ سابقین اولین مہاجرین کے عنوان میں
داخل ہیں۔ ان آیات سے یہ بھی ظاہر ہے کہ مہاجرین اولین میں سے ہونا صدرِ اوّل میں طے شدہ
بات تھی اور سیدنا علی کے شامیوں کی طرف خطوط، خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قول
آخری خطبہ میں وانی قد علمت انا اقواماً۔ الخ عبد اللہ بن عمر کی امیر معاویہؓ کے ساتھ خلافت
کے متعلق گفتگو، زید ابن ثابت کا قول بروزِ انعقادِ خلافت صدیقی، رفاعہ بن ارفع زرقی بدری کا قول
فقلتم نحن المهاجرون الاولون۔ وغیرہ وغیرہ بھی اسی امر کے شاہدِ عادل ہیں۔

(ب) خلیفہ کا مشاہدِ خیر مثل بدر و حدیبیہ وغیرہما کے حاضرین میں سے ہونا۔

(ج) حُسنِ عباداتِ الہیہ اور

(د) حُسنِ معاملاتِ باخلق سے مزین ہونا۔

(ه) جہادِ اعداء اللہ اور اعداءِ کلمۃ اللہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اعانت کرنا۔

(و) مُتمّم افعال و موعوداتِ نبویہ (مثل ختم ہو جانے ملتِ قیصر و کسریٰ و فتح بلدان و نشرِ علم)

کا ہونا بھی شامل ہے۔

اوصافِ خلفاءِ اربعہ

یہ سب اوصافِ مومنین حاضرین بوقتِ سورہ نور میں عموماً اور خلفائے اربعہ علیہم الرضوان میں خصوصاً بدرجہ اتم پائے جاتے تھے بس ثابت ہوا کہ آیتِ استخلاف میں مہاجرین اولین کو مخاطب بنایا گیا اور انہی سے وعدہ کیا گیا ہے کہ دین پسندیدہ آسمانی کا غلبہ سب ادیان پر انہی کے ہاتھوں ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا اور احادیث میں لتفتحن کی پیش گوئی بھی انہی کے حق میں ہے جن کے ہاتھ پر اور جن کے زمانہ میں فارس اور روم کو کہ باج گزار ان کے اُس وقت تقریباً کل اہل زمین تھے۔ فتح کیا گیا اور ان کے خزائن مسلمانوں کے ہاتھ آئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں صرف یمن، تہامہ، نجد اور بعض نواحِ شام ہی آپ کے تصرف میں تھے پھر خلفائے اربعہ علیہم الرضوان کی وساطت سے جو بمنزلِ جوارحِ نبویہ کے تھے۔

مصدقِ خلفائے اربعہ تھے

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ تَاكِيْدًا اُسے اور سب دینوں پر غالب کرے۔ کامل ظہور ہو کر اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حسنات کے پلہ میں رکھا گیا۔ رفتہ رفتہ واقعات نے روزِ روشن کی طرح ثابت کر دیا کہ ان آیاتِ مذکورہ بالا اور پیش گوئی والی احادیث کا مصداق یہی خلفائے راشدہ تھے نہ کوئی اور ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ۔

آیتِ استخلاف کے نتائج کا خلاصہ

آیتِ استخلاف میں غور کرنے سے امور ذیل ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) لَيْسَتْ خُلَفَاءُ لَهُمْ سے یہ مطلب نہیں کہ سارے مہاجرین اولین حاضرین مشاہد خیر سے وعدہ کیا گیا ہے کہ تم سب کو خلیفہ بنایا جائے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ تم میں سے بعض کو اقامتِ دین الہی کے لئے خلیفہ و نائبِ رسول اور صاحبِ تصرف عام بنایا جائے گا جس سے ثمرات و نتائجِ خلافت سب پر مرتب ہوں گے جیسا کہ اوپر تشریحاً اور تفصیلاً لکھا گیا۔

(۲) جب اللہ تعالیٰ نے دینِ مرضی و پسندیدہ کی اقامت کے لئے اُن حضرات کو نائبِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنایا تو اُن کی اطاعت اہل اسلام پر واجب ٹھہری۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا خلیفہ بنانے کا مقصد اس طرح پورا فرمایا کہ اُمت موجودہ کے قلوب میں اصلاحِ عالم کے لئے الہامی طریق پر یہ ڈال دیا کہ فلاں شخص کو نائبِ رسول واجبِ اطاعت ٹھہرایا جائے وگرنہ اسلامی سلسلہ درہم برہم ہو جائے گا۔

(۴) لَيْسَتْخُلَفَیْنِ میں استخلاف کی نسبت اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو خلفاء کے لئے اعلیٰ درجہ کا شرف ہے۔

چنانچہ الفاظِ عِبَادَتِی بَيِّتُ اللہ۔ وَلَفَعْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِی (سورۃ ص - ۷۲) وَلَکِنَّ اللہَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلَکِنَّ اللہَ رَہٰی (الانفال - ۱۷) میں گویا سب حوادثِ من و جوہ منسوب بحق سبحانہ و تعالیٰ مگر بعض حوادث بوجہ الہام سبب خیر ہونے کے دوسروں پر فضیلت رکھتے ہیں لہذا امدادِ غیبی و نصرتِ الہی و خرقِ عوائد کھلانے کا استحقاق انہی کے لئے ہے لہذا کہ اس خلافت کو غضب و ظلم کہا جائے۔

(۵) آیتِ استخلاف میں لفظ مِنْکُمْ کے مخاطب و مراد وہ لوگ ہیں جو نزولِ آیت کے وقت مشرف بایمان و اعمالِ صالحہ تھے۔

(۶) اس آیتِ استخلاف میں تاکیداتِ بلیغہ یکے بعد دیگرے کس قدر بشارتِ ہذا کے قطعی التحقق ہونے کا ثبوت دے رہی ہیں۔ لفظ

(۱) وَعَدَ (کیونکہ اللہ تعالیٰ بحسبِ اِنَّ اللہَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادَ اپنے وعدہ کو ضرور ہی پورا فرماتا ہے)

(۲) لَيْسَتْخُلَفَیْنِ۔ وَلَیْمَکِنَّ اور وَلَیْبَدِّلَنَّ کا لام قسم
(۳) محذوف یعنی وَ اللہ لَیْسَتْخُلَفَیْنَهُمْ (مجھے اپنی ذات کی قسم ہے کہ میں ضرور ضرور مومنینِ اوّلین کو خلیفہ بناؤں گا) اِن الفاظ میں ”نون“ تاکید ہی ہے۔

خلفائے اربعہ کو آیت استخلاف کا مصداق تسلیم نہ کرنے کے مفاسد

آیت استخلاف کو اگر خلفاء اربعہ علیہم الرضوان کے حق میں نہ مانا جائے تو مفاسد ذیل کا سامنا ہوتا ہے۔

(۱) تحلف در وعدۃ الہیہ یعنی معاذ اللہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ حسب اعتقاد شیعی و سایر آئمہ کے ہاتھوں پر دین مرتضیٰ و پسندیدہ کے قائم کرنے کا وعدہ فرما کر پھر اُسے پورا نہ فرمایا اور مستخلفین موعودین کے بجائے ظالمین اور غاصبین دین غیر مقبول کی اشاعت کرتے رہے۔ حالانکہ قرآن شہادت دیتا ہے کہ کبھی وعدہ خداوندی کے خلاف واقعہ نہیں ہوتا۔

(۲) حق سبحانہ و تعالیٰ کا اپنے افضل الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین سے ایسا برتاؤ کرتا جو دیگر انبیاء و مفضولین سے جائز نہیں رکھا گیا حالانکہ لَیْظْهَرُ عَلَی الدِّینِ کُلِّہ (تاکہ اُسے سب دینوں پر غالب کرے) اور اِنَّ اِلٰہَ لَیْحَافِظُوْنَ (بے شک ہم اُس کے محافظ ہیں) اسی دین کے غلبہ اور محفوظ رکھنے کے لئے وارد ہو چکے ہیں یعنی وفات شریف نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روز ہی قبل از تکفین و تدفین غصب و ظلم شروع ہو گیا۔

(۳) حق سبحانہ و تعالیٰ کی پیش گوئی مندرجہ آیت استخلاف میں (معاذ اللہ جھوٹا اور کاذب ہونا)

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تربیت اور تعلیمات اور آپ کی صحبت مبارک کا

(معاذ اللہ) اس قدر بے اثر و بے فیض ثابت ہونا کہ آپ کے فوراً بعد سوائے چند اشخاص قلیل التعداد کے آپ کے جمیع اصحاب مُرْتَد ہو گئے (نعوذ باللہ)

خلفائے ثلاثہ غاصب نہیں

(۵) اگر خلفائے ثلاثہ غاصب و ظالم ٹھہرائے جائیں تو سب روایات وارد و درجہ و ثنائے

مہاجرین اولین و اہل بیعت شجرہ و انصار جو ان خلفاء کے معاون و ناصر تھے (معاذ اللہ) بے معنی اور غلط ہوں گی اور کلام الہی میں تدلیس ماننا پڑے گی حالانکہ اللہ تعالیٰ تدلیس سے منزہ ہے ایسے ہی وہ آیات و احادیث جو بالخصوص شخصی طور پر فرداً ان خلفاء کے بارہ میں ہیں وہ بھی غلط

ہو جائیں گی۔ مہاجرین اولین اور انصار کے حق میں جو آیات اوپر لکھی گئی ہیں اُن سے صاف ظاہر ہے کہ یہ لوگ جنتی ہیں اور صاحبِ مدراج عالیہ ہیں۔ اہل بیعتِ شجرہ کی ثناء میں وارد ہوتا ہے۔

قوله تعالیٰ!

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا
قَرِيبًا ۝۱۸ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا
حَكِيمًا ۝۱۹

البتہ بالتحقیق اللہ تعالیٰ اُن مؤمنین سے راضی ہو چکا جبکہ وہ درخت کے نیچے
تجھ سے بیعت کر رہے تھے پس خُدا نے تعالیٰ نے اُن کے دلوں کا حال
جان لیا اور اُن پر رحمت اُتاری اور اُن کو فتحِ قریب عطا فرمائی اور بہت سا
مال غنیمت جو وہ حاصل کریں گے اور خُدا غالبِ حکمت والا ہے

(سورۃ فتح آیت ۱۸-۱۹)

اعتراض کا جواب

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیعت الرضوان والوں کو جن میں شیخین و سیدنا علی حقیقہ اور
سیدنا عثمان حکماً شامل تھے، اپنی خوشنودی کی سند عطا فرمائی۔ اگر کہا جائے کہ در وقت نزولِ آیات یہ
لوگ بے شک قابلِ مدح و ثناء تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انتقال کے بعد بوجہ
مخالفت احکامِ خُدا و رسول اور غصبِ خلافت وغیرہ اور مظالم با اہل بیت مُرتد ہو گئے تھے تو جواباً
گزارش ہے کہ جن لوگوں کے آخری اعمال ایسے ہوں اُن کے لئے سورۃ آل عمران میں وارد شدہ
بشارتِ جنت جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

(فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَتْلُوا
وَقُتِلُوا لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَ جَنَّتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)
کے سچ ہونے کی یہی صورت رہ جاتی ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کو معاذ اللہ اُن کی آخری عمر
کے حالات معلوم نہ تھے یا یہ کہ وہ لوگ اپنی زندگی میں جنت کو سدھارے، اور وہاں کا حظ اٹھا کر

پھر دُنیا میں آئے اور برخلاف اعمالِ سابقہ ایسے جرائم کے مرتکب ہوئے کہ مستحقِ عذاب ووزخ ہو گئے، ظاہر ہے کہ یہ دونوں صورتیں اہل اسلام کے مسلمہ عقائد کے خلاف ہیں۔

یہی حضرات تھے

الغرض صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ آیتِ استخلاف کے ساتھ وعدہ دیئے گئے وہی اشخاص تھے جو اپنے اپنے وقت میں خلیفہ ہوئے اور جو وعدے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اُن سے کئے تھے کہ تمہیں دُنیا میں خلیفہ بنایا جائے گا اور تمہارے ہاتھ پر دینِ الہی کی تمکین ہوگی اور تمہارے خوف کو امن سے بدل دیا جائے گا، سب کے سب اپنے اپنے وقت پر اُن کے لئے تحقق ہوئے اور یَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ كُونَ بِي شَيْئًا (وہ میری ہی عبادت کریں گے اور کسی کو میرا شریک نہ ٹھہرائیں گے) بھی انہی لوگوں کی شان میں ہے یعنی یہی وہ لوگ ہیں جن کے کام محض الہی اور شائستہ نفسانیت سے مبرا و منزه ہوتے تھے۔

نصِ قطعی سے خلافتِ راشدہ کا ثبوت

پس نہ صرف شیخین رضی اللہ عنہما کی خلافت نصِ قرآنی سے ثابت ہو گئی بلکہ خلافتِ خلفائے اربعہ علیہم الرضوان بھی نصِ قرآنی سے ثابت ہے اور آیتِ استخلاف میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ موعودِ لہم کو اللہ تعالیٰ کا تمکین اور قدرتِ عطا فرمانا اقامتِ دین کے لئے تھا، یہ معنی ہے آیتِ استخلاف کے اس جملہ کا وَلَيِّبِكُنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ (اور البتہ اُن کے لئے اُن کا دین جو پسندیدہ ہے محکم کرے گا) اگرچہ عہدِ نبوی ہی میں اس وعدہ کی تکمیل کا ظہور شروع ہو گیا تھا مگر اُس کی پوری نشوونما عہدِ صدیقی و فاروقی میں ہوئی جو بعد میں آنے والے دو خلفاء تک جاری رہی۔

نشوِ اسلام کے چار مراحل

ظہورِ اسلام کے وقت سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس دینِ پاک کو اپنی ارتقاء میں چار مراحل سے گزرنا پڑا۔

(۱) بعثت نبوی جو مکہ معظمہ میں واقعہ ہوئی، گویا اسلام کا تولد اُس وقت ہوا مگر اُس وقت کے مسلمانوں کو اُس کے اظہار کی بھی قدرت نہ تھی یہ مرحلہ ہجرت مدینہ منورہ تک رہا۔

(۲) دوسرا مرحلہ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ جا کر شروع ہوا، اس دور میں مُشرکین مکہ سے قصدِ اور اوروں سے تبعاً جہاد و قتال شروع ہو گیا۔ مکہ فتح ہونے پر بادشاہی کی صورت ظہور میں آئی۔ سارا حجاز مطیع ہوا اور پھر انتقال فرما کر رفیقِ اعلیٰ سے جا ملے۔

(۳) تیسرا مرحلہ آپ کے انتقال کے بعد شروع ہوا اس میں غفلت و قوتِ اسلام یہاں تک بڑھی کہ دونامی اور زبردست بادشاہوں یعنی قیصر روم کا بادشاہ جو نصرانی تھا اور کسریٰ (ایران کا بادشاہ جو مجوسی تھا) کو جن کی حکومت اُس وقت تقریباً ساری دُنیا پر پھیلی ہوئی تھی جہاد و مقاتلہ کرنے کے بعد مغلوب و نیست و نابود کر دیا گیا۔

(۴) بلادِ مفتوحہ میں اسلام کی ترویج اور مساجد کی تعمیر۔

پہلے اور دوسرے مراحل خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے گزرے، تیسرا مرحلہ بعد صدیقی و فاروقی طے ہوا اور چوتھا جسے تیسرے کا ثمرہ سمجھنا چاہیے بعد عثمانی و عمر رضوی واقعہ ہوا۔

قرآن پاک سے ثبوت

اب ہم اُن آیاتِ شریفہ کا ذکر کریں گے جن میں ان مراحل اور حالات کا ذکر، صحابہ کرام کی مدح اور خلافتِ راشدہ کے برحق ہونے کا ذکر آیا ہے سب سے پہلے سورۃ فتح کی آیات ذیل میں یہ ذکر ہے۔

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ
تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا لِّبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَّاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ
أَثَرِ السُّجُودِ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۖ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ۖ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ
شَطْرَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ
الْكُفَّارَ ۚ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾
محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ اُن کے ساتھ ہیں وہ

کافروں پر سخت زور آور ہیں اور آپس میں محبت کرنے والے ہیں تو اُن کو دیکھتا ہے رکوع اور سجود کرتے ہوئے وہ خدا کا فضل اور اُس کی رضا چاہتے ہیں اُن کے چہروں پر سجدوں کے نشان موجود ہیں تورات اور انجیل میں اُن کی داستان ایسے ہے جیسے کھیتی (پہلے) اپنے سبز گھاس کو نکالے پھر اُسے قوی کرے پس وہ موٹی ہو جائے اور اپنی جڑوں پر کھڑی ہو جائے (اُسے دیکھ کر) کھیتی والے خوش ہوتے ہیں اور کفار غصہ سے بل کھاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے بخشش اور ثواب بزرگ کا وعدہ دیا ہے۔

(سورۃ فتح آیت ۲۹)

چار ادوار کون سے ہیں

اس آیت شریفہ میں اسلام کے چاروں ادوار مذکورہ بالا کا ذکر ہے اَخْرَجَ شَطَاةً (کھیتی پہلے اپنا سبز نکالے) بیان ہے اسلام کے پہلے دور کا یعنی بعثت نبوی سے ہجرت تک۔ فَازَرَهُ پھر اُسے قوی کرے بیان ہے دوسرے دور کا یعنی اُس زمانے کا جو ہجرت سے لے کر وفات سرور کائنات علیہ افضل التحیات تک ہے۔ فَاسْتَغْلَظَ (پھر وہ موٹی ہو جائے) بیان ہے اسلام کے تیسرے دور کا اور فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْقِهِ (اپنی جڑوں پر کھڑی ہو جائے) بیان ہے اسلام کے چوتھے دور کا۔

فائدہ جلیل

اس ترجمہ سے معلوم ہوا کہ ذٰلِكَ اشارہ ہے مابعد یعنی کَزَّرَعَ الخ کی طرف اور یہ اشارہ بجانب مابعد حضرات ناظرین کے لئے موجب تعجب نہ ہو کیونکہ قرآن کریم میں اس کے علاوہ بھی ذٰلک سے اشارہ مابعد کی طرف واقع ہوا ہے قال اللہ تعالیٰ

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ۝

اور ہم نے (لوط کی طرف) وحی بھیجی کہ ان لوگوں کی جڑ صبح ہوتے ہوتے کاٹ دی جائے گی۔

(سورۃ الحجر آیت ۶۶)

محتاج کو کھانا کھلائیں

اسی طرح آیت شریفہ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ (اور جو لوگ فدیہ دینے کی طاقت رکھتے ہیں وہ محتاج کو کھانا کھلائیں۔ سورۃ البقرہ آیت ۱۸۴) میں يُطِيقُونَهُ کی ضمیر منسوب متصل کو مابعد فِدْيَةٍ طَعَامُ مِسْكِينٍ کی جانب راجع کیا جائے اور یوں معنی کئے جائیں کہ جو لوگ طاقت رکھتے ہیں اُس کی یعنی فدیہ دینے کی، اُن پر صدقہ فطر واجب ہے تو تکلفات ذیل کی ضرورت نہیں رہتی، اور اس آیت سے صدقہ فطر کا وجوب ثابت ہو جاتا ہے روزہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

یہاں پر مفسرین لکھتے ہیں کہ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ (ای لا یطیقونہ) کلمہ لاکو مقدر ماننا پڑتا ہے جو خلاف ظاہر ہے۔

اور بعض دوسرے کہتے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں صاحب توفیق مسلمان کو اختیار تھا چاہے روزے رکھے اور چاہے فدیہ دے دے پھر یہ آیت منسوخ ہو گئی اس کے ساتھ
فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ
جو یہ مہینہ دیکھے وہ روزے رکھے۔

(سورۃ البقرہ آیت ۱۸۵)

شریعت کا حکم

اسی طرح جلالین میں ہے! قال ابن عباس الا الحامل والمرضع یعنی حمل والی اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر خوف ہو کہ روزہ رکھنے سے بچہ کو نقصان پہنچے گا تو اُس کو اختیار ہے کہ روزہ نہ رکھے اور فدیہ دے دے اس نسخ والی صورت کو جلالین میں (قل) سے تعبیر کیا گیا ہے جس سے اس قول کا بھی ضعف پایا جاتا ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ يُطِيقُونَ باب افعال سے ہے اور مُجْمَل خاصیات باب افعال کے سبب ماخذ بھی ہے اس بناء پر اس آیت شریفہ کا یہ معنی ہوگا کہ اُن لوگوں پر جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے مثل بہت بوڑھے اور مایوس الصحت مریض کے فدیہ یعنی ایک مسکین کو طعام دینا واجب

ہے مگر یہ احتمال بھی صحیح نہیں، اس لئے کہ باب افعال کا سلب ماخذ کے لئے ہونا سماعی ہے قیاسی نہیں اور صاحب قاموس نے لفظ اطاقۃ یعنی قدرت کہا ہے نہ سلب قدرت نیز ولا تحملنی ما طیق ادعیہ ما ثورہ میں آچکا ہے جس سے سلب طاقت مراد نہیں والعلم عند اللہ۔

أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ كَاتِلِق

سورۃ فتح کی مندرجہ بالا آیات میں أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ کا ذکر رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ سے پہلے باوجود اس کے کہ رُحَمَاءُ کی تقدیم أَشَدَّاءُ پر کئی وجوہ سے مناسب معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ فرمایا کہ أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ کا تعلق عہد صدیقی و فاروقی سے ہے (کیونکہ شدت علی الکفار ہی نے بڑے بڑے بادشاہوں کو مغلوب اور نیست و نابود کر دیا اور کسریٰ و قیصر کا ذکر ہی مٹ گیا)

رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ كَالْكَافِرِ

اور رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ کالکافر عثمانی و مرتضوی عہد سے۔

فَاسْتَغْلَظَ بیان ہے اسلام کے تیسرے دور کا اور اعلیٰ درجہ کی ترقی کا اسی طرح لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (الصف آیت ۹) بھی دال ہے تیسرے دور پر گویا ان آیات کے یہ دونوں جملے بطریق پیش گوئی عہد صدیقی و فاروقی سے خبر دے رہے ہیں۔

قیصر و کسریٰ

اُس وقت قیصر و کسریٰ ہی رُوئے زمین پر دو زبردست بادشاہ تھے اور انہی کا دین سب ادیان پر غالب تھا۔ روم، روس، فرنگ، الیمان، افریقہ، شام، مصر، بعض بلاد مغرب و حبشہ نصرانی قبضہ میں تھے اور قیصر کے تابع اور خراسان، توران، ترکستان، زابلستان، باختر وغیرہ مجوس تھے اور کسریٰ کے تابع باقی ادیان مثل یہودیت و دین مشرکین و دین ہنود و دین صائبین پامال اور ضعیف ہو گئے تھے۔

اسلام غالب آیا

حق سبحانہ و تعالیٰ نے جب چاہا کہ دین حق دین اسلام کو سب ادیان پر (کہا قال

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (فاستغلط) غالب و ظاہر کرے تو بحسب وعدہ مندرجہ آیت
 اِتْخَافَ (وَلَيَسَّيْنَنَّ لَهُمُ الدِّينَ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ صحابہ کرام کو بہ سہولت شیخین جن کی
 مدح میں آیت سورۃ فتح مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وارد ہے
 اقامت دین حق کی توفیق اور قدرت عطا فرمائی اور قیصر و کسریٰ اور اُن کا دین پامال اور نیست و نابود
 ہو گیا۔

غلبہ محدود تھا

عہد نبوی میں چونکہ مسلمانوں کا غلبہ نصاریٰ نجران اور مجوس بھرا اور یہود خیبر تک محدود تھا اور
 انہی سے خراج اور جزیہ لینا ٹھہرا تھا اس لئے فاستغلط اور لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ کا
 مصداق حضور کا زمانہ نہیں کہا جاسکتا اور نہ ہی خشتین (خشتین کا معنی ہے داماد یعنی حضرت عثمان و
 حضرت علی جنہیں داماد نبوی ہونے کا شرف تھا) کا زمانہ جو یومایہ ماتزل کا دور تھا۔

(ب) دوسری آیت جس میں بیان شدہ پیش گوئی خلفائے ثلاثہ کے عہد میں متحقق ہوئی وہ
 سورۃ فتح کی مندرجہ ذیل آیت ہے۔

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ
 شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ۚ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ
 أَجْرًا حَسَنًا ۚ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَبَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلِ يُعَذِّبَكُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾

جو گنوار پیچھے رہ گئے تھے اُن سے کہہ دو کہ تم جلد ایک جنگجو قوم کے ساتھ
 (لڑائی) کے لئے بلائے جاؤ گے اُن سے تم (یا تو) جنگ کرتے رہو گے یا وہ
 اسلام لے آئیں گے اگر تم حکم مانو گے تو خدا تم کو اچھا بدلہ دے گا اور اگر منہ
 پھیر لو گے جیسے پہلی دفعہ پھیرا تھا تو وہ تم کو بڑی تکلیف کی سزا دے گا۔

(سورۃ فتح آیت ۱۶)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ایسی کوئی دعوت وقوع میں نہیں آئی جس
 کا ذکر اوپر آیا ہے اس آیت کا نزول واقعہ حبشہ میں ہوا ہے اور حدیبیہ کے بعد متصل غزوہ خیبر ہوا

ہے اور اس غزوہ میں اعراب کو نہیں بلایا گیا بلکہ ان لوگوں کے علاوہ جو حدیبیہ میں حاضر تھے سب روک دیئے گئے ماکال اللہ تعالیٰ!

قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ۝

آپ فرما دیجئے تم ہرگز ہمارے ساتھ نہ چلو گے اللہ تعالیٰ نے پہلے سے یہی فرما دیا ہے۔ (سورۃ فتح آیت ۱۵)

بعد ازاں فتح مکہ کا غزوہ ہوا اُس میں بھی ایسی قوم کے لئے دعوت نہ تھی جو پہلی قوم سے مغائر ہو حدیبیہ اور فتح مکہ دو مواقع پر دعوت قریش ہی کو قریش ہی کے مقابلہ کے لئے ہوئی تھی اور آیت مذکورہ کے نظم کلام سے پایا جاتا ہے کہ ہر دو قوم مغائر ہوں گی در صورت اتحاد بجائے الفاظ سَتُدْعَوْنَ اِلٰی قَوْمٍ كَسْتُدْعَوْنَ اِلَيْهِمْ مَرَّةً اُخْرٰی فرمائے جاتے اسی طرح غزوہ حنین بھی مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ غزوہ تبوک میں مقصود صرف اہل شام و روم کے دلوں میں مسلمانوں کا رعب و ہیبت کا قائم کرنا تھا ہر قل نے جنبش نہ کی اور نہ کوئی فوج مقابلہ پر آئی اس لئے آپ نے جنگ کے لئے بغیر مراجعت فرمائی جب کہ مندرجہ بالا آیت میں صاف فرمایا گیا ہے کہ تُقَاتِلُوْهُمْ اَوْ يُسْلِمُوْنَ یعنی تمہارے ان سے لڑنے کی غایت اور انتہا یہ ہوگی کہ وہ مسلمان ہو جائیں گے۔

عہد نبوی اور عہد مرتضوی

غرضیکہ عہد نبوی میں کوئی دعوت ایسی نہیں ہوئی جو اس آیت کا مصداق ٹھہرائی جاسکے ایسا ہی اس دعوت کا تحقق عہد مرتضوی میں بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ اس عہد میں جو دعوت ہوئی تھی وہ خلافت کی چٹنگی اور مسلمان باغیوں کی شکست کے لئے دی گئی تھی نہ کہ ایسی دعوت جو کسی قوم اولیٰ باس شدید کے لئے ہو اور مقابلہ کا انجام اُس قوم کا اسلام قبول کرنا ہو۔

اسی طرح بعد القضائے زمانہ خلافت راشدہ جس کی میعاد حدیث صحیح میں تیس سال فرمائی گئی ہے بنو امیہ اور بنو عباس اور جو ان کے بعد ہوئے ہیں کسی کے عہد میں کبھی بھی حجاز اور یمن کے اعراب یعنی بادیہ نشین مقابلہ کفار کے لئے نہیں بلائے گئے بلکہ آج ترکوں کے زمانہ میں بھی نہیں بلائے گئے لہذا قطعی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ یہ دعوت مندرجہ آیت مذکورہ بالا بغیر عہد خلفاء ثلاثہ وقوع میں نہیں آئی۔

ان کے لئے عذاب الیم ہے

انہی کے دور میں نصرانیوں اور مجوسیوں کے خلاف جود و نونوں غیر قوم تھے جنگ کرنے کے لئے اعراب کو دعوت دی گئی اور انہی جنگوں کا نتیجہ اُن کے اسلام قبول کر لینے کی صورت میں نکلا اور چونکہ یہ دعوت ایسی تھی کہ جس کی تعمیل پر اجرِ حسن اور تخلف پر عذابِ الیم مرتب ہے پس ثابت ہوا کہ دعوت کرنے والے اور کفار کے ساتھ جنگ کے لئے بلانے والے واجب اطاعت ہیں اور یہی معنی ہے خلافت کا یعنی ان خلفائے ثلاثہ کی خلافت برحق اور عین منشاءِ ایزدی کے مطابق تھی۔

(ج) اسلام کے ان ادوار کا اور خلفائے راشدین کے برحق ہونے کا ذکر سورہ حج میں بھی آیا ہے اس سورہ کی آیات ۳۸ تا ۴۱ اس باب کے شروع میں نقل کی گئی ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ
كَفُورٍ ﴿۳۸﴾

اللہ ایمان والوں سے دشمنوں کو ہٹالے گا اللہ خیانت کرنے والے کفار کو دوست نہیں رکھتا۔

(سورہ حج آیت ۳۸)

أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿۳۹﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۖ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفْهُدَّتْ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتُ الْمَسْجِدِ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۴۰﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿۴۱﴾

حکم ہوا اُن لوگوں کو جن سے کافر لڑتے ہیں (کہ وہ بھی کافروں سے لڑیں اس لئے) کہ اُن پر ظلم ہوا اور اللہ تعالیٰ اُن کی مدد کرنے پر قادر ہے وہ لوگ جو اپنے گھروں سے نکالے گئے صرف اس لئے کہ وہ کہتے ہیں ہمارا رب

اللہ ہے اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں کو ایک دوسرے سے نہ ہٹاتا تو تکینے، مدر سے عبادت خانے اور مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے لیا جاتا ہے ڈھائے جاتے اور البتہ اللہ ضرور اُس کی مدد کرے گا جو کہ اُس کی مدد کرتا ہے بے شک اللہ ضرور اُس کی مدد کرے گا جو کہ اُس کی مدد کرتا ہے بے شک اللہ زبردست اور زور والا ہے اور اگر ہم اُن کی زمین میں قدرت دیں تو وہ نماز کو قائم رکھیں، زکوٰۃ دیں اور اچھے کاموں کا حکم دیں اور بُرے کاموں سے منع کریں اور ہر کام کا انجام اللہ کے اختیار میں ہے۔

(سورۃ حج ۳۹ تا ۴۱)

خلافت شرعی کسے کہتے ہیں

ان آیات پر دوبارہ نظر ڈالنے سے معلوم ہوگا کہ اُن کے الفاظ ذیل (۱) الَّذِينَ آمَنُوا (سورۃ نسا آیت 76) (۲) الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ (سورۃ صف آیت 4) (۳) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُمْ وَالَّذِينَ أَنْ مَكَائِهِمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ میں خلافت راشدہ کے دونوں اجزاء کا ذکر ہے

(1) یعنی تمکین فی الارض اور (2) اقامت دین انہی دونوں کو بہ ہیئت مجموعی خلافت شرعی کہتے ہیں ایسا ہی حضرات خلفائے اربعہ بھی مہاجرین اولین اور یقاتلون اور اخراجوا من دیارہم اور مادون لہم بالجہاد کے مصداق ہیں جن کے بارہ میں اقتران تمکین دین کو تمکین فی الارض کے ساتھ بعنوان شرطیہ لزومیہ بیان کیا گیا ہے یعنی الَّذِينَ أَنْ مَكَائِهِمْ ... وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ۔ امر بالمعروف شامل ہے، احیائے علوم دینیہ کو جیسا کہ نبی عن المنکر شامل ہے جہاد با کفار اور اخذ جزیہ، پس بمقتضائے شرطیہ لزومیہ خلفاء اربعہ علیہم الرضوان قطعی طور اللہ کے پسندیدہ دین کو قائم کرنے والے ہوئے۔

یہ آیت اور آیت استخلاف دونوں ایک ہی واقعہ میں نازل ہوئی ہیں اور دونوں میں انہی اوصاف اور وعدہ کا ذکر ہے ان آیات میں بادشاہی اور خلافت کا جو وعدہ مہاجرین اولین کے لئے

دیا گیا ہے اگر ان خلفائے راشدین کے عہد میں متحقق نہیں ہوا جیسے ضرور ہونا چاہیے تھا تو پھر کوئی بتائے کہ کون سے زمانہ میں متحقق ہوا ہے۔

کیسے ہو سکتا ہے؟

اگر کہا جائے کہ بعد امام مخفی ہوگا تو ہم کہتے ہیں یہ کس طرح ہو سکتا ہے بشارت تو حاضرین حدیبیہ کے لئے ہوا اور وہ خالی ہاتھ چلے جائیں اور امر موعودہ تیرہ چودہ سو سال کے بعد کسی اور کو مل جائے۔ مزید براں ایسا ہونے سے وعدہ الہی میں جو حاضرین حدیبیہ کے ساتھ ہو چکا ہے تخلف آجائے گا اگر کہا جائے کہ وعدہ الہیہ تو پورا کیا گیا مگر غیر مستحق کو بطریق غصب یہ حق پہنچا تو جواباً گزارش ہے کہ وعدہ الہیہ انہیں بمقابلہ اُن کے ایمان اور اعمالِ صالحہ کے دیا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ مقامِ رضا میں یہ عطیہ انہیں عطا فرماتا ہے لہذا اس عطیہ کو خلافتِ خاصہ اور راشدہ ہونا چاہیے نہ ظالمانہ، غاصبانہ اور جابرانہ خصوصاً جب اللہ تعالیٰ بیان فرما رہا ہے کہ اُس نے انہیں ہوا پرستی سے بھی جو منجملہ اقسامِ شرک ہے بری کر دیا ہے۔ لَا يُشْرِكُونَ بِشَيْءٍ

(سورۃ النور آیت 55)

ایک اعتراض

یہاں ایک اور سوال کو بھی جو معترضین کی طرف سے کیا جاتا ہے دیکھ لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ استخلاف کا معنی ایک قوم کو دوسری قوم کی جگہ بٹھانے کا ہے جیسے ایک قرن کے لوگ مر گئے اُن کے بعد دوسرے لوگ آ گئے اس کے یہ معنی نہیں کہ ایک شخص کو پہلے کا جانشین اور بادشاہ بنایا لہذا آیت استخلاف سے خلافتِ خلفاء ثابت نہیں ہوتی۔

اعتراض کا جواب

اس کا جواب یہ ہے کہ بقول قتادہ رضی اللہ عنہ استخلاف کا معنی خلیفہ بنانے کا ہے امام بغوی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں!

قال قتاده كما استخلف داود وسليمان وغيرهما من

جیسا کہ حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام اور دیگر انبیاء نے خلفاء مقرر کئے۔

بالفرض دوسرے معنی لئے جائیں تو بھی بلحاظ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ (سورۃ النور آیت 55) مال دونوں معانی کا ایک ہی ہو جاتا ہے کیونکہ تمکین فی الارض یا اقامت دین بغیر اس کے کہ مختار قوم کو امام اور والی امر مانا جائے ہو ہی نہیں سکتی آیت وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (سورۃ الحج آیت 39) نیز وَلَيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا قطعاً واضح ہے کہ دین مرتضیٰ ہمیشہ مخفی رہا ہے اور اہل بیت علیہم الرضوان ہمیشہ تقیہ فرماتے رہے ہیں اور کبھی اُس کے ظاہر کرنے پر قادر نہیں ہوئے نصوص قرآنیہ کے بالکل خلاف ہے۔

(د) خلافتِ خلفائے راشدہ کا ذکر سورہ انبیاء میں بھی ہے قال اللہ تعالیٰ

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٥﴾

یعنی ہم نے زبور حضرت داؤد میں بالتحقیق لکھا کہ زمین کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے

(سورة الانبيا، آيت ۱۰۵)

اس آیت کا بیان سورہ فتح کی آیت ۲۹ میں بھی اوپر آچکا ہے قولہ تعالیٰ ! مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ قِصَّةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ تَعْبِيرُ عَنْ مُخْتَلَفٍ أَيْتٍ فِي زُبُرِ كِتَابِنَا
ہے اور دوسری آیت میں توریت اور انجیل کا۔

پہلی میں یَرْتَهَا اور دوسری میں اخرج شطاہ مآل ایک ہی ہے یعنی غلبہ دولت اسلامیہ پہلی آیت میں عِبَادِی الصَّالِحُونَ ہے اور دوسری میں مَثَلُهُمْ - حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل فرمائی ہے!

قال اخبر الله تعالى سبحانه في التوراة والزبور وسابق علم قبل ان تكون السماوات والارض ان يورث أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الارض واخرج ابن ابي حاتم عن ابي الدرداء انه قراء قوله تعالى أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ فقال نحن الصالحون۔

ترجمہ! اللہ نے توریت، زبور اور آسمان وزمین کی پیدائش سے پہلے اپنے علم میں یہ خبر دے دی تھی کہ وہ اُمت محمدیہ کو زمین کا وارث بنائے گا ابن ابی حاتم نے ابی درداء سے روایت کی کہ انہوں نے آیت مذکورہ کو پڑھ کر فرمایا کہ الصالحون کا مصداق ہم ہیں۔

امام سیوطی کا واقعہ

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے زبور کا ایک نسخہ ملا جس میں ایک سو پچاس سورت تھی چوتھی سورت میں میں نے دیکھا!

يَا دَاوُدُ لَسَمِعَ مَا أَقُولُ وَ مَرَّ سَلِيمَانُ فَلْيَقْلَهُ لِلنَّاسِ مِنْ بَعْدِكَ اِنَّ الْاَرْضَ لِيْ اَوْرَثَهَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ وَاُمَّتُهُ... انتہی

ترجمہ! اے داؤد میری بات سن اور سلیمان کو حکم دے کہ بعد آنے والے لوگوں کو کہہ دے کہ زمین میری ہے جس کا وارث محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اُن کی اُمت کو بناؤں گا۔

(ہ) پانچویں آیت جس میں خلافت راشدہ کا ذکر ہے وہ یہ ہے!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَٰلِكُمْ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٧﴾

یعنی اے مومنو جو کوئی تم میں سے مُرد ہوگا پس عنقریب اللہ تعالیٰ ایک ایسی قوم لائے گا جو اللہ کو دوست رکھتی ہے اور اللہ اُس کو دوست رکھتا ہے متواضع ہوگی مسلمانوں کے لئے اور سخت ہوگی کافروں پر خُدا کی راہ میں جہاد کرے گی اور ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہ کرے گی یہ خدا تعالیٰ کا فضل ہے دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ واسع الجود اور علیم ہے۔

(سورۃ المائدہ آیت ۵۴)

یہ وہی مضمون ہے جو اوپر پیرا (ب) میں سورۃ فتح کی سولہویں آیت کے بیان میں آچکا ہے اور جس میں خلفائے ثلاثہ کے دور کی فتوحات کا اور اُن لوگوں کی صفات کا ذکر ہے جن کے ہاتھوں سے اللہ تعالیٰ نے قیصر و کسریٰ کی عظیم سلطنتوں کو نیست و نابود کروا دیا۔

خلفائے راشدین کی صفات

(و) انہی حضرات کی دیگر صفات کا ذکر سورۃ مائدہ کی چھٹی اور ساتویں آیات میں بھی آیا ہے قال اللہ تعالیٰ!

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿۵۵﴾

یعنی تمہارا کارساز اور مددگار اللہ تعالیٰ اور اُس کا رسول اور مومن لوگ ہیں جو نماز کو قائم رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں بحالت خشوع رہتے ہیں یا نوافل کثیرہ پڑھتے ہیں۔

(سورۃ المائدہ آیت ۵۵)

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ
الْغَالِبُونَ ﴿۵۶﴾

یعنی جو کوئی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول اور مومنوں کے ساتھ دوستی پیدا کرے گا پس تحقیق وہی خُدا کی طرف غالب ہے۔

(سورۃ المائدہ آیت ۵۶)

خلفائے اربعہ کے لئے پیش گوئیاں

خلاصہ آنکہ وعدہ الہیہ کا تحقق ضروری طور پر ہونا تھا مگر ابتدا میں شخص طور پر لاعلمی تھی رفتہ رفتہ جب خلفاء اربعہ مسند خلافت پر بیٹھے اور جو جو اوصاف اور وقائع اور فتوحات نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ میں مذکور تھے بعینہا مشہور خواص و عوام ہوئے تو یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ وعدہ اختلاف اور دوسری پیش گوئیاں انہی حضرات کے لئے تھیں۔

فتح کا پرچم

جیسا کہ غزوہ خیبر میں جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمان واجب الاذعان ساعطی الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله کل اُس شخص کو جھنڈا عطا ہوگا جو اللہ اور اُس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور جس سے اللہ اور اُس کا رسول محبت کرتے ہیں صادر ہوا تو سامعین نے یقین کر لیا کہ جس کو صبح نشان دیا جائے گا وہ شخص ضرور اللہ اور رسول کا محبوب اور محبوب ہوگا مگر یہ معلوم نہ تھا کہ وہ کون ہوگا جب دوسرے روز جھنڈا حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام کو عنایت ہوا تو تحقق ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ محبوب و محبوب علی شیر خدا علیہ السلام ہے۔

اسی طرح وعدہ الہیہ در بارہ محفوظ رکھنے قرآن کریم کے بقولہ تعالیٰ وَ اِنَّ اِلٰهَ لَخَفِظُوْنَ - (سورۃ الحجر آیت ۹) ہو چکا تھا مگر معلوم نہ تھا کہ اُس کی صورت کیا ہوگی۔

پھر جب الہامی طور پر قلوب صالحین میں ڈالا گیا کہ نہایت اہتمام سے اسے ایک مجموعہ کی صورت میں جمع کیا جائے اور سب مسلمان ایک نسخہ پر متفق ہوں اور ہمیشہ قاریوں کی بڑی بڑی جماعتیں خصوصاً اور باقی مسلمانوں کی عموماً اس کے در کا شغل رکھیں اور بعض بالیافت لوگ اس کی تفسیر اور بیان اسباب نزول میں شاغل رہیں اور صرف لکھے ہوئے پر ہی اعتماد نہ ہو بلکہ سلسلہ روایت ثقہ عن ثقہ صحابہ کرام تک پہنچے اور نیز رسم خطی مصحف عثمانی بھی اُس کے مطابق ہو تو اس کے بعد تحقیق ہو گیا کہ جس کی تدوین اجماعی طریق پر بین الاختین یعنی ایک مجموعہ کی صورت میں ہو چکی ہے وہی محفوظ قرآن ہے اور حفظ الہی کی صورت یہی ہے کہ غیر اُس کا محفوظ بحفظ الہی نہیں اور جو محفوظ

محفوظ الہی نہیں وہ قرآن نہیں علیٰ ہذا القیاس تمکین الہی و تبدیل الخوف بالامن خلافت خلفاء ہی کی صورت میں ظاہر ہوئے ہیں۔

(تفسیر مابین سنی شیعہ ص ۱۸۳۱)

چند مزید اعتراضات اور اُن کے جواب

حضورِ اعلیٰ گلوڑوی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں!

یہاں اب چند اور سوالات اور اُن کے جواب بیان کئے جاتے ہیں جو اس ضمن میں پوچھے جاتے ہیں۔

پہلا سوال یہ ہے کہ جمیع امور عموماً خواہ جائز ہوں یا ناجائز بغیر ارادہ و مشیتِ ایزدی جل جلالہ ہرگز نہیں ہو سکتے تو باری تعالیٰ کے مستخلف اور ممکن اور مبدل ہونے سے خلافت کی حقانیت بہ ترتیب کدائی کیسے ثابت ہوئی کاروائی اگر غاصبانہ ہو پھر بھی تَوْفَعَالٌ لِّبَآئِرِیْدٌ۔ (سورۃ البروج آیت ۱۶) وہی ہے۔

اللہ کا ارادہ

اس کا جواب یہ ہے کہ ارادۃ الہیہ کا تعلق سب مکونات سے ہے مگر یہاں پر وعدۃ الہیہ بمقابلہ ایمان و اعمالِ صالحہ موغود لہم اور تقید و توصیف دین بوصف ارتضیٰ لہم اور تزکیہ موغود لہم کا بقولہ تعالیٰ یَعْبُدُونَنِّی لَا یُشْرِکُ کُنْ بِیْ شَیْئًا (وہ میری عبادت کرتے ہیں اور کسی کو میرا شریک نہیں ٹھہراتے) صاف بتلا رہے ہیں کہ امر استخلاف و خلافتِ خلفاء مراد ہونے کے علاوہ منجملہ مرضیات حق سے بھی ہیں یعنی آیت استخلاف کے مصداق لوگ فقط سربراہ ہی نہیں ہوں گے بلکہ وہ اُمتِ مسلمہ کے سربراہ ہونے کے ساتھ ساتھ خدا کے نیک اور پسندیدہ بندے بھی ہوں گے جنہیں اُن کے نیک عقائد و اعمال کے پیش نظر یہ مقام عطا ہوگا۔

خوف کے بدلے میں امن

پھر یہ اعتراض بھی پیش کیا جاتا ہے کہ آیت وَلَیَبْدَلَنَّہُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِہُمْ اَمْنًا

يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ كُونٌ فِي شَيْئًا كَامَطْلَبِ يَهْ نِهْ يَلْ كَ اس كَ اتر جمہ ايك قبحر اور محقق عالم نے
يوں كيا هے اور خوف كے بعد اُن كے اُس كے بدلے ميں امن دے گا تا كہ ميرى عبادت كريں اور
ميراشريك كسى كو نہ ٹھهرا ميں اتيں۔ اس ترجمہ سے يَعْبُدُونَنِي كا مدلول امر بالعبادة اور لَا
يُشْرِكُ كُونٌ فِي شَيْئًا كا معنى نہى عن الشراكه ٹھهرايا كيا هے كہ او امر يا نو اہى تشريعى مستلزم وقوع يا
عدم وقوع مامور يا نہى عنہ نہيں ہوتے چنانچہ امر اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاَتُوا الزَّكٰوةَ سے يہ نہيں پايا
جاتا كہ مخاطبين ضرورى ہي تعميل كريں گے مشاہدہ سے يہ ثابت هے كہ بہترے لوگ نماز اور زكوة ادا
نہيں كرتے۔ ايسا ہي لَا تَقْرَبُوا الزَّنا كے يہ معنى نہيں كہ مخاطبين زنا كے مرتكب نہ ہوں گے پس
يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ كُونٌ فِي شَيْئًا سے بھي يہ ثابت نہ ہوا كہ خلفاء موعود كہم ضرورى طور پر خدا
پرست اور غير مشرك ہوں گے لہذا آيت استخلاف اُن كے لئے مذكور اور مثبت عدالت نہ ٹھهري۔

اس اعتراض كا جواب يہ هے كہ آيت ہذا كا ترجمہ مذكورہ بالا صحيح نہيں كيونكہ اس تفدير پر
يعبدوننى لايشركوا بى باسقاط نون اعرابى ہونا چاہيے تھا كمالا يخفى على من له
ادنى عبارة فى النحو۔ (كيونكہ اگر يہ صيغہ امر اور نہى كے ہوتے تو حسب قواعد نحو يہ امر غائب
لايشركوا بى ہونا چاہيے تھا) در حقيقت يہ جملہ بحق خلفاء اربعہ پيشين گوئى كے طور پر ہيں يعنى وہ
ميرى عبادت كريں گے اور ميراشريك كسى كو نہيں ٹھهرا ميں گے ہوا پرست، غاصب اور ظالم نہ
ہوں گے۔

شاہ ولی اللہ كى تفسير

جناب شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہيں كہ اس آيت كى تفسير يہ حديث هے
الخلافة بعدى ثلثون سنة ثم تصير ملكا عضواً
يعنى خلافت راشده ميرے بعد تيس سال رہے كى بعد ازاں دائنوں سے
كاٹنے والى بادشاہت ہو جائے كى۔

خلافت نيابت هے

جيسا كہ پہلے بيان ہو چكا هے عربى زبان ميں خلافت جانشينى كو کہتے ہيں يعنى ايك شخص

دوسرے کی جگہ بیٹھے اور اُس کا نائب ہو کر کام کرے۔ شرع شریف میں خلیفہ وہ بادشاہ ہے جو یہ نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دین محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو قائم رکھے پس جو شخص کہ بادشاہ نہ ہو اور حکم اُس کا عام نافذ نہ ہو وہ خلیفہ نہ ہوگا ایسا ہی اگر کافر بادشاہ ہو یا مسلمان ہی بادشاہ ہو جو مالیہ وغیرہ وصول کرے مگر دین کی اقامت مثل جہاد و اقامت حدود و فیصلہ جات شرعیہ نہ کرے تو وہ بھی خلیفہ کہلانے کا مستحق نہیں جیسا کہ متغلبہ موجودہ اور پہلے زمانے کے تھے یہ معنی خلیفہ عام کا ہے اور خلافت خاصہ راشدہ ہیں علاوہ حکمرانی و اقامت دین محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلیفہ کا مہاجرین اولین سے ہونا اور سوابق اسلامیہ سے متصف ہونا بھی شرط ہے،

میری اور میرے خلفاء کی سنت

چنانچہ خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم بایں معنی خلافت راشدہ کے ساتھ موصوف تھے اور مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قول و فعل میں واجب الطاعت تھے

قال علیہ السلام! علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين
یعنی تم پر میرا اور میرے خلفاء کا طریقہ اور سنت لازم ہے۔

جو لوگ کہ علاوہ صفات مذکورہ کے خلیفہ میں ہاشمی اور فاطمی اور معصوم ہونا شرط کرتے ہیں۔ آیت استخلاف کا فیصلہ اُن حضرات کے بالکل خلاف ہے کیونکہ بروقت نزول سورہ نور علاوہ علی کرم اللہ وجہہ کے کوئی ہاشمی مشرف بالا ایمان حاضر نہیں تھا اور وعدہ الہیہ مندرجہ آیت کا تحقق بھی بہ تحقق خلافت خلفاء اربعہ علیہم الرضوان یکے بعد دیگرے ہوا نہ صرف بہ تحقق خلافت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کیونکہ اس میں جتنے ضماائر موعود لہم کے لئے ہیں وہ سب بصیغہ جمع ہیں اور نیز تحقق بہ معنی استخلاف و تمکین و اقامت دین و تبدیل خوف بالامن اور عبادت خالصہ یہ سب علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت کے پہلے چلا آیا ہے اور وعدہ الہیہ کا تحقق بمرعاة اوصاف موعود لہم ضروری اور واجب ہے۔

علاوہ بریں جن کے ساتھ وعدہ ہوا ہے یعنی مہاجرین اولین اُنہی کے عہد میں اس کا تحقق بھی ضروری ہے جو خلافت خلفاء اربعہ علیہم الرضوان کے وقت خلافت میں ہوا اور ایسے روز روشن کی طرح ہوا کہ کسی مفکر کو گنجائش انکار نہ رہی سورہ توبہ کی مندرجہ ذیل آیت اس بات کو مزید واضح کرتی ہے۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى
الدِّينِ كُلِّهِ ۚ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

(اللہ) وہ ذات ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ
بھیجا ہے تاکہ غالب کرے اُس (دین حقیقی) کو سب ادیان پر اگرچہ
ناخوش ہوں مشرک لوگ۔

(التوبہ آیت ۳۳)

اُس وقت شرک کا مجمع اور گھر و دین تھے ایک اہل کتاب کا دین افتراؤں اور تحریفوں کی
وجہ سے اور دوسرا مشرکین غیر اہل کتاب کا دین مشرکوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
مغلوب فرمایا اور وہ مشرک باسلام ہوئے اہل کتاب میں سے بعض مثل نصاریٰ نجران و یہود خیبر
نے بھی مغلوب ہو کر جزیہ و خراج دینا منظور کر لیا۔

غلبہ بعد میں ہوا

عہد نبوی میں دین توحید اور دین حقیقی کا جس قدر غلبہ ہوا اُسے لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
کا تحقق و ظہور اتم یا سب ادیان پر غلبہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا اس عہد پاک میں تو مشرکین عرب اور
مُجُوس ہجر و نصاریٰ نجران و یہود خیبر پر ہی غلبہ حاصل ہوا تھا جیسا کہ پہلے بھی بیان ہو چکا ہے اُس
وقت دُنیا کے باقی اطراف و اکناف مثل روم، روس، فرنگستان، الیمان، افریقہ، شام، مصر،
بعض بلاد مغرب و حبشہ یعنی اتباع قیصر و دین نصرانیت میں اور خراسان، توران، ترکستان، زاداتستان
باختر وغیرہ انہما کسریٰ کے تابعین، دین مجوسیت میں، بڑی قوت اور طمطراق سے زندگی بسر کر رہے
تھے ادھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے اُن عطیات و نوازشات لینے کا وقت آ گیا جو بغیر
اس کے کہ آپ ملاء اعلیٰ سے جا ملیں میسر نہیں ہو سکتی تھیں لہذا حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کے
وصالی مبارک کے بعد بطریق استخلاف اپنے دوسرے برگزیدہ اور منتخب بندوں کے ہاتھ سے
ادیان باطلہ کا قلع قمع کروادیا اور لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ کی مکمل شان کو ظہور بخشا۔ اس طرح
خلفاء اربعہ مع احوالہم بمنزلہ جوارح و اعضاء نبوی سمجھنے چاہئیں۔ اُن کا قول و فعل گویا آپ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کا قول و فعل تھا۔

بعد میں ہی ظہور ہوا

آیت استخلاف میں جملہ **كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** سے اسی معنی کی طرف اشارہ ہے یعنی جیسا کہ حضرت موسیٰ کے بعد یوشع اور داؤد و سلیمان علیہم السلام کے ذریعہ موسیٰ عہد کی بشارات کا اتمام ظہور میں آیا جن کے بارہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب کیا گیا تھا حضرت یوشع نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد اسی شہر فتح کیے اور حسب وصیت موسیٰ تقسیم فرمائے۔ پھر جب عمالقہ نے بنی اسرائیل کو متفرق کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے داؤد و سلیمان علیہما السلام کو حسب فرمان **يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ** (سورۃ ص آیت 26) خلیفہ بنا کر اُس زمانہ کے مسلمانوں کو مطمئن کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اُن وعدوں اور بشارتوں کو جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب کیا گیا تھا۔ (مثل **لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** وغیرہ کے) خلفاء اربعہ کے ہاتھوں اتمام کو پہنچا کر سچا کر دکھایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ظہور ارتدادِ عرب و قتالِ فارس و روم وغیرہ میں خلفاء نے بطریق نیابت نبوت کام کیا گویا اُن کا فعل فعلِ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا اور فعلِ نبوی کہا قال:

وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى

(سورۃ الانفال آیت ۱۷)

مبشرات کا ظہور

فعلِ خدائی ہے اسی زمانہ میں اُن مبشرات کا عملی ظہور ہوا جو آپ صحابہ کرام کو خطاب فرما کر کہتے تھے کہ تم قیصر و کسریٰ کے خزانے راہِ خدا میں تقسیم کرو گے پس یہی زمانہ یعنی خلافتِ خلفائے اربعہ کا دورِ ظرف ہے **لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** کے تحقق کے لئے۔

ان سب آیات میں ادنیٰ غور و تأمل کے بعد واضح اور محقق ہو جاتا ہے کہ دینِ حق اور دینِ پسندیدہ الہی میں خفا اور تقیہ نہیں بلکہ حسب **وَلِيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ** اور **فَازْرَعُوهَا فَاسْتَعْلَظْ** وغیرہ وغیرہ اظہار مقصود تھا جو بعدِ خلفاءِ بشہادت **قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ** (البقرہ آیت ۲۵۶) اور

بشہادت آیت شریفہ ذیل صفحہ ہستی پر وقوع پذیر ہوا۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ
لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ١١٠
(اے امت محمدیہ) تم بہترین امت ہو جو لوگوں (کی بہتری اور اصلاح)
کے لئے پیدا کی گئی ہے تم اچھے کاموں کا امر کرتے ہو اور بُرے کاموں
سے منع کرتے ہو اور خدا پر ایمان لاتے ہو اگر اہل کتاب (بھی) ایمان
لاتے تو اُن کے لئے اچھا ہوتا (لیکن) اُن میں سے بعض مومن ہیں اور
بہترے فاسق۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۱۰)

اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ۔ سے مطلب یہ ہے کہ باطن مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
لوگوں کی اصلاح اور بہتری کے لئے پُر تھا کہا قال اللہ تعالیٰ
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ۔
وہ تم پر حریص ہیں اور مومنین کے لئے رُوف اور رحیم ہیں

(سورۃ توبہ آیت ۱۲۸)

باطن کی نورانیت

اُس پاک باطن سے نورانیت پھیلنے لگی جن لوگوں کو بوجہ استعداد اور اہلیت باطن تناسب
تھا وہ بھی موصوف بصفۃ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ہوئے یعنی لوگوں کی اصلاح اُن کے طفیل اللہ تعالیٰ
کو منظور ہوئی اور اُن کی ہمت عالیہ نے مومنین کی بڑی بڑی جماعتوں میں جو متفرق ہو گئی تھیں۔
اختلاف اور اتحاد پیدا کر دیا اور ہفت اقلیم کو انہوں نے فتح کر لیا اور لوگوں کی کثیر تعداد اُن کی
بدولت مشرف باسلام ہوئی پس ثابت ہوا کہ خلفاء کرام مع اعوان علیہم الرضوان خیر امت
اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ سے تھے۔

سورۃ حدید کی دسویں آیت لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ

أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْتُلُوا ۖ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ ۚ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٥﴾ کا بیان پہلے آچکا ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ تم اُن کے برابر
نہیں جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا۔ اور ہر ایک کو اللہ تعالیٰ نے نیک بات (یعنی
نجات) کا وعدہ دیا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے باخبر ہے اس مقام پر شاہ ولی اللہ فرماتے
ہیں کہ شیخین رضی اللہ عنہما کی افضلیت اُس جماعت پر جو فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے منطوق آیت
سے ثابت ہے اور جماعت متقدمہ پر بمفہوم موافق یعنی جماعت متقدمہ میں سے جس کا انفاق و قتال
مقدم ہوگا وہ سب سے افضل ہوگا اور شیخین کا انفاق اور قتال احادیث صحیحہ سے مقدم ثابت ہے لہذا
خلافت اُن کی خلافت راشدہ و خاصہ ٹھہری جس میں خلیفہ کا افضل ہونا ضروری سمجھا گیا ہے۔

خلافت راشدہ کے متعلق مزید قرآنی بشارات

اوپر آیت استخلاف کے بیان کے سلسلہ میں متعدد دوسری ایسی آیات قرآنی بھی تحریر کی جا
چکی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خلفائے اربعہ راشدین رضی اللہ عنہم ہی خلافت خاصہ کے مستحق
تھے اُن آیات میں اللہ تعالیٰ نے اُن حضرات علیہم الرضوان کو اپنی خوشنودی انعامات اور بخشش کی
بشارت بھی دی ہے یہاں چند ایک اور آیات بھی اسی مضمون کی تحریر کی جاتی ہیں ان سے یہ ثابت
کرنا مقصود ہے کہ ایسے حضرات جن کے لئے قرآن کریم اتنی صریح اور واضح بشارات دے رہا ہے
وہ بھلا کہاں ایسے افعال کے مرتکب ہو سکتے ہیں جن کی تہمت اُن پر لگائی جاتی ہے۔

(۱) وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ
لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ ذَٰلِكَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۶﴾

مہاجرین اور انصار میں سب سے پہلے سبقت کرنے والے اور وہ لوگ
جنہوں نے نیکی میں اُن کی پیروی کی، خدا تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ خدا
تعالیٰ سے راضی ہوئے اور اُن کے لئے ایسے باغ تیار کئے ہیں جن کے نیچے
نہریں بہتی ہیں اور وہ ہمیشہ اُن میں رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

آیت کے مصداق

اس آیت میں مہاجرین و انصار کو جنتی فرمایا گیا ہے جن میں ابو بکر و عمر و عثمان و علی علیہم الرضوان بھی ہیں۔ اس بشارت کے ضمن ان لغزشوں کی معافی بھی آگئی جو بمقتضائے بشریت ان حضرات سے سرزد ہوئی ہوں۔ مثلاً سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی نسبت صحیح بخاری میں ہے کہ آپ (علی) فرماتے ہیں کہ (ایک دفعہ) رات کے وقت رسول اللہ میرے اور فاطمہ (بنت رسول اللہ) کے پاس آئے اور ہم سے فرمایا کیا تم نماز (تہجد) نہیں پڑھتے؟

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! ہماری روحیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ جب ہمیں اٹھانا چاہتا ہے ہم اٹھ جاتے ہیں جب حضرت علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ کہا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واپس ہوئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کچھ جواب نہ دیا اور پھر حضرت علی نے آپ کو کہتے سنا جب آپ واپس ہو رہے تھے اور اپنی ران پر ہاتھ مار کر فرما رہے تھے وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا (اور انسان سب چیزوں سے زیادہ جھگڑنے والا ہے)

اس حدیث شریف میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مناسب جواب نہ دینا ظاہر ہے، اسی طرح صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جب حدیبیہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ صلح نامہ لکھ رہے تھے تو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مبارک کے ساتھ رسول اللہ لکھا۔ اس پر روسائے کفار مکہ نے اعتراض کیا اور کہا کہ ہم اگر آپ کو رسول سمجھتے تو پھر جنگ کیوں کرتے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر چند حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو فرمایا کہ یہ الفاظ کاٹ دو مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تعمیل نہ کی یہاں تک کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح نامہ اپنے ہاتھ میں لے کر یہ الفاظ مٹا دیئے۔

رب نے معاف فرما دیا

اس طرح کے واقعات میں صحابہ کرام سے جو لغزشیں ہوئی ہیں وہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے بخش دی ہیں مرض و فوات النبی کے وقت حضور نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں صحابہ کا آپس

کی گفتگو میں شور و غل کرنا، جو مناسب نہ تھا بھی اسی نوعیت کی لغزش ہے جسے قرآن حکیم قابلِ عفو بتاتا ہے۔

خوارج و روافض

مقام انصاف ہے کہ خارجی کا ان واقعاتِ مذکورہ میں سیدنا علی کو اور اہل تشیع کا حضرت علی کے بغیر باقی تمام صحابہ پر حکم لگا دینا کہ معاذ اللہ یہ لوگ منافق و مرتد تھے اور وَمَا اَنْتُمْ بِالرَّسُولِ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَاَنْتَهُوْا (تم کو جو رسول عطا کرے لے لو اور جس چیز سے منع فرمائے اُس سے رُک جاؤ۔) (سورۃ الحشر آیت ۷) کے مخالف اور منکر تھے۔

کیسا ظلم ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ جنتی فرماتا ہے۔ ان کے متعلق ایسا کہنا خود کفر سے کیا کم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علم میں جن لوگوں کا خاتمہ بالا ایمان نہیں یعنی جو منافق و مرتد ہیں اُن سے اللہ تعالیٰ عالم الغیب کیسے راضی ہو سکتا ہے اور وہ کیسے بہشتی ہو سکتے ہیں۔

(۲) وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا لَنَبُوِّنَهُمْ فِي

الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا جَزَآءَ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ﴿۳۱﴾

جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی اپنے مظلوم ہونے کے بعد ہم اُن کو دُنیا میں اچھا ٹھکانہ دیں گے اور قیامت کا اجر تو بہت بڑا ہے کاش وہ جانیں۔

(سورۃ النحل آیت ۴۱)

مسندِ خلافت پر بٹھائیں گے

اس آیت میں جملہ لَنَبُوِّنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً صاف بتا رہا ہے کہ مہاجرین اولین کو ہم دُنیا میں بھی اچھی طرح رکھیں گے یعنی مسندِ خلافت پر بٹھائیں گے۔

(۳) وَالَّذِيْنَ قُلُوْهُمْ ۖ لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا مَّا

اَلْفَتْ بِبَيِّنٍ قُلُوْبِهِمْ ۚ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَفَ بَيْنَهُمْ ۚ اِنَّهٗ عَزِيْزٌ

حَكِيْمٌ ﴿۳۲﴾ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۳۳﴾

اے رسول اُس خدا نے تجھے اپنی نصرت سے تائید دی اور مومنوں کی جماعت میں اور اُن کے قلوب میں باہمی اُلفت ڈالی، اگر تو ساری زمین کی دولت بھی خرچ کر دیتا تو ان کے دلوں کو آپس میں نہ جوڑ سکتا۔ تیرا رب بڑا حکمت والا ہے اے نبی تجھے تیرا اللہ کافی ہے اور مومن پیروکار تیرے۔

(سورۃ الانفال آیت ۶۳-۶۴)

اللہ تعالیٰ تو فرماتا کہ میں نے مومنین کے دلوں کو باہمی محبت سے جوڑ دیا ہے مگر طاعنین کا کہنا یہ ہے کہ اُن حضرات کو سوائے ایک دوسرے کے خلاف سازش کرنے کے اور کوئی کام نہ تھا۔

(۴) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ ۖ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْفَائِزُونَ ﴿۵﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ
لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿۶﴾

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے خدا تعالیٰ کے راستے میں ہجرت کی اور اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں اور وہی لوگ مراد کو پہنچنے والے ہیں خدا اُن کو اپنی رحمت اور خوشنودی کی بشارت سناتا ہے اور بہشتوں کی جن میں وہ ابدی عیش حاصل کریں گے۔

(سورۃ توبہ آیت ۲۰-۲۱)

کیا کوئی خلفاء اربعہ علیہم الرضوان کی مالی اور جانی خدمات سے انکار کر سکتا ہے؟
(۵) إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ
لَهُمُ الْجَنَّةَ ۖ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ۖ
وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ۖ وَمَنْ أَوْفَىٰ
بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ
وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿۶﴾

التَّائِبُونَ الْعِبْدُونَ الْحِمْدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ
السَّجِدُونَ الْأُمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ۖ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۲﴾

اللہ نے مومنوں سے اُن کی جانیں اور مال خرید لیا ہے اور اس کے عوض اُنہیں جنت ملے گی وہ خدا کی راہ میں لڑتے ہیں کفار کو قتل کرتے ہیں اور اُن کے ہاتھ سے قتل ہوتے ہیں۔ اُن کے لئے تورات، انجیل اور قرآن میں سچا وعدہ ہو چکا۔ اور اللہ سے زیادہ قول کا پورا کون ہے۔ اے اہل ایمان اس سودے پر خوشی مناؤ جو تم نے خدا کے ساتھ کیا اور یہ بڑی کامیابی ہے یہ لوگ گناہوں سے توبہ کرنے والے، بندگی کرنے والے شکر بجالانے والے دُنیا سے بے تعلق، رکوع و سجود کرنے والے، بھلائی کا امر کرنے والے اور برائی سے روکنے والے اور خدا کی حدود کو نگاہ رکھنے والے ہیں۔ اے پیغمبر اُن کو بشارت دیجئے۔

(سورۃ توبہ آیت ۱۱۱-۱۲)

خوارج و روافض بتائیں؟

اب خارجی اور شیعہ حضرات یہ بتائیں کہ یہ لوگ جنہوں نے خدائے تعالیٰ سے سودا کیا اور جن کے اوصاف جمیلہ اس آیت میں بیان کئے گئے ہیں کیا خلفاء اربعہ علیہم الرضوان اُن میں سے نہ تھے؟

تاریخ شہادت دیتی ہے کہ وہ تھے اور یقیناً تھے۔ کیا اُنہوں نے اپنا زرخشن (جانی و مال خدمات) خدائے تعالیٰ سے واپس لے لیا تھا؟ یا اللہ تعالیٰ نے اُن سے مالِ بیع (جنت) کے واپس لینے کا ارادہ فرما کر اس بیع کو فسخ کر دیا تھا؟ حاشا وکلا یہ سودا تو خدا کی سودا ہے یہ بیع تو قطعی اور پختہ ہو چکی ہے جو کبھی فسخ ہونے کی نہیں۔

(۶) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۖ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۖ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ۖ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ

اور خدا کی راہ میں سچائی سے جہاد کرو۔ خدائے تعالیٰ نے تمہیں پسند کیا ہے اور دین میں تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی۔ یہ دین تمہارے باپ ابراہیم کا ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارا نام مسلمان (فرمانبردار) پہلے ہی سے رکھا ہوا ہے (یعنی اگلی آسمانی کتابوں میں) تاکہ رسول تمہارا گواہ ہو اور تم اور لوگوں پر گواہ ہو۔

(سورۃ الحج آیت ۷۸)

مسلمان اور فرمانبردار

دیکھئے! جاہدو فی اللہ والوں کو نہ صرف قرآن بلکہ سابقہ آسمانی کتابوں میں بھی مسلمان اور فرمانبردار لکھا گیا ہے کیا اُس وقت اللہ تعالیٰ کو اُن لوگوں کے (بزعم طاعنین) بروزِ قرطاس و وفات شریف نبوی مرتد ہو جانے کا، یا اُن کے سیدۃ النساء کو ایذا دینے کا علم نہ تھا۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔

(۷) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿۱۰۵﴾

اور یقیناً ہم نے تورات کے بعد زبور میں لکھ دیا ہے کہ زمین موعود کے وارث میرے پاک بندے ہیں۔

(سورۃ الانبیاء آیت ۱۰۵)

تورات و زبور کی پیش گوئی

یہ پیشین گوئی بہ شہادت توراۃ و زبور فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے جن کے ہاتھ سے ارضِ مقدسہ شام فتح ہوئی، آپ بحسب اس آیت کے عبادی الصالحون سے ٹھہرے۔

(۸) لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۶﴾

البتہ اللہ تعالیٰ نے نبی پر اور اُن مہاجرین و انصار پر با تحقیق رحمت والی توجہ فرمائی جنہوں نے تنگی کے وقت آپ کی متابعت کی بعد اس کے کہ اُن میں

سے بعض کے دل پھر جانے لگے تھے پھر اُن پر رجوعِ رحمت فرمایا، بالتحقیق اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ مہربان اور رحمتِ خاصہ سے رجوع کرنے والا ہے۔

(سورۃ توبہ آیت ۱۰۰)

حضرت عثمان کی تعریف

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اُن مہاجرین و انصار کی تعریف فرماتا ہے جنہوں نے حبشہ میں شریک ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تین سو اونٹ بمعہ جملہ سامان کے اور ایک ہزار طلائی اشرفی امداد میں دی۔

(۹) وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۹﴾ اِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلِكَةِ مُنْزَلِينَ ﴿۱۰﴾

اور بے شک اللہ تعالیٰ نے بدر کی مہم میں تمہیں نصرت عطا فرمائی جب تم کمزور ہو گئے تھے پس اللہ سے ڈرو اور اُس کا شکر ادا کرو جب تو مومنوں سے کہتا تھا کہ کیا تمہیں یہ کافی نہیں ہے کہ تمہارا رب تین ہزار فرشتے اتار کر تمہاری مدد کرے۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۲۳-۱۲۴)

شیخین و علی شامل ہیں

یہاں مومنین کے لقب سے ملقب سیدنا صدیق و عمرو علی رضی اللہ عنہم بھی اس جنگ میں شامل تھے۔ سیدنا عثمان بہ تعمیل حکم نبوی پیچھے رہ گئے تھے۔

(۱۰) وَاِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۱۰﴾

اور جب تو صبح اپنے گھر سے جا کر مومنوں کو لڑائی کی جگہ بٹھاتا تھا خدائے تعالیٰ سُننے اور جاننے والا ہے۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۲۱)

اہلِ احد کی تعریف

اس آیت میں جنگِ احد کا ذکر ہے جس میں شامل ہونے والوں کو اللہ تعالیٰ مومنین کے لقب سے پکارتا ہے۔

(۱۱) وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ
وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ

خدا تعالیٰ نے اُن (یہود) کے دلوں میں مومنین کا رعب ڈال دیا اور وہ اپنے گھروں کو اپنے اور مومنین کے ہاتھوں سے اُجاڑنے لگے۔

(سورۃ الحشر آیت ۲)

صحابہ کی جماعت

قرآن کریم ہر جگہ اُن اصحابِ کرام کو مومنین کے لفظ سے پکارتا ہے جن کے ایمان پر مقررین حملہ کرتے ہیں۔

(۱۲) وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
تم میں سے ایک جماعت ایسی ہو جو داعی الی الخیر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہو اور یہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۰۴)

صحابہ کرام علیہم الرضوان بلا شک موصوف باوصاف مذکورہ تھے۔

(۱۳) وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعِدُّهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ۚ إِنْ أَوْلِيَاءُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝۳۷

اب اُن کے لئے کون سی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن کو عذاب نہ دے جب کہ وہ (پیغمبر کو) مسجدِ حرام میں نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور وہ کافر اس مسجد کے

متولی نہیں ہیں اس کے متولی تو متقی لوگ ہیں مگر اُن میں سے اکثر نہیں جانتے۔

(سورۃ انفال آیت ۳۴)

صحابہ متقی تھے

مسجد کے متولی بعد از وفات النبی وہی اصحاب کرام تھے جنہیں اللہ تعالیٰ یہاں متقی کے لقب سے نوازا رہا ہے اور جواب محل طعن بنائے جاتے ہیں۔

(۱۴) لٰكِنَ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ جٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ۖ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْخَيْرٰتُ ۖ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿۱۴﴾ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴿۱۵﴾

لیکن رسول اور جو اُس کے ساتھ ایمان لائے ہیں انہوں نے اپنی جان اور مال سے جہاد کیا اور انہی کے لئے ہیں خوبیاں اور وہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔ اللہ نے اُن کے لئے باغ تیار کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ ہمیشہ اُن میں رہیں گے یہ بڑی کامیابی ہے۔

(سورۃ توبہ آیت ۸۸-۸۹)

خلفائے راشدین کی قربانیاں

تاریخ شاہد ہے کہ خلفاء اربعہ جانی و مالی خدمات میں سبقت اور فوقیت رکھتے تھے، سب سے پہلے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو مکہ معظمہ میں دعوت اسلام پر لبیک کہنے سے زد و کوب کیا گیا اور بکثرت تکالیف دی گئیں یہاں تک کہ انہوں نے بمعیتِ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہجرت اختیار کی۔

آیت اِنْ تَبَدُّوْا الصَّدَقٰتِ فَنِعِمَّا هِيَ (البقرہ ۲۷۱) اگر تم خیرات ظاہر کر کے دو وہ اچھا ہے (کہ نزول پر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے نصف مال اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے گھر کا سارا سامان حضور نبوی میں حاضر کیا استفسار پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میں نے

گھر میں سوائے خُدا اور اُس کے رسول کے کچھ نہیں چھوڑا تو فاروقِ اعظم نے اُن سے کہا کہ ہر چند ہم امورِ خیر میں تم سے سبقت لے جانا چاہتے ہیں مگر ناکام رہتے ہیں سبقت تمہی کو نصیب ہوتی ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی مکہ میں اظہارِ توحید پر تکلیفیں اٹھائیں اور ہجرت کے بعد بھی اُن سے اعلیٰ درجہ کی جان نثاری ظہور میں آئی۔

حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے تو بروقت ہجرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بستر مبارک پر سونے کی وجہ سے اپنی جان تک قربانی کے لئے پیش کر دی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے راہِ خدا میں جس قدر مالی خدمت کی ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔ جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے غزوہٴ تبوک کے موقعہ پر انہوں نے تین سو اونٹ بمعہ ساز و سامان اور ایک ہزار طلائی اشرفی حضور رسالت میں پیش کئے طاعین اُن کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ غزوہٴ اُحد میں جناب عثمان رضی اللہ عنہ ان مفروروں میں سے تھے جن کے اس مشہدِ خیر سے فرار کا باعث شیطان بنا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ رحمتِ الہیہ نے اس کا تدارک فرما کر اس جرم کو معاف فرما دیا تھا۔ کما قال اللہ تعالیٰ

(۱۵) إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ ۖ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ

جو لوگ تم میں سے (اُحد کے دن) جب (مومنوں اور کافروں کی) دو جماعتیں ایک دوسرے سے گٹھ گٹس (جنگ سے) بھاگ گئے تو اُن کے بعض افعال کے سبب شیطان نے اُن کو بھسلا دیا مگر خُدا نے اُن کا قصور معاف کر دیا۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۵۵)

حکمِ رسول کی پاسداری

جنگِ بدر میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی غیر حاضری بہ تعمیلِ فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوجہ تیمارداری حضرت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھی۔ لہذا وہ اہل

بدر سے ہی شمار کئے گئے اور اجر و غنیمت سے محروم نہ ہوئے۔ ایسا ہی باوجود غیر حاضری کے وہ اہل بیعت الرضوان میں سے محسوب ہوئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان کو ضعیف مسلمانوں کی خبر گیری اور پیغام صلح پہنچانے کے لئے حدیبیہ سے مکہ بھیجا تھا۔ اُن کے جانے کے بعد بیعت الرضوان وقوع میں آئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا ایک ہاتھ مبارک اٹھا کر اُسے عثمان کا ہاتھ کہا اور اپنا دوسرا ہاتھ اُس پر رکھ کر فرمایا ہذہ یدی و ہذہ ید عثمان۔ (یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا ہاتھ ہے) یہ شرف بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ہی نصیب ہوا۔

انعامات کا ذکر

الغرض قرآن کریم میں ان حضرات خلفائے اربعہ کی صفات اور انہیں دیئے جانے والے انعامات کا جابجا ذکر ہے ایسے حضرات کو یہ کہہ کر قابلِ تعزیر ٹھہرانا کہ وہ خلافت یا بادشاہت کے لئے دوسرے کا حق غصب کرنے سے بھی گریز نہ کرتے تھے، قابلِ صدِ علامت ہے۔

(تصفیہ مابین سنی و شیعہ ص 28 بار چہارم اشاعت گولڑہ شریف 2011)

ترتیبِ خلافت اور حکمتِ الہیہ

خلافت و ترتیب کدائی منصوبی امر ہے مگر پہلے بوجہ عدم انکشاف یہ امر کسی قدر محل نزاع و تخالف رہ کر بعد ازاں وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتا رہا اور یقیناً واضح ہو گیا کہ آیت استخلاف وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ سے مراد یہی خلفاء اربع ہیں بلکہ اس حد تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بوجہ کشف نبوت وعدہ استخلاف اس امر میں ایسا اطمینان تھا کہ مرض وفات کے آخری ایام میں خیال شریف میں آیا اور فرمایا کہ لاؤ کاغذ میرے پاس کہ میں لکھ دوں تاکہ میرے بعد گمراہ نہ ہو جاؤ۔ مگر وعدہ الہی کے بھروسہ پر لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ اور وَلَيْبَكِّنَنَّ لَهُمْ اور لَيُبَدِّلَنَّهُمْ اور نيز لَيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ کا فرمانے والا اصدق الصادقین ہے۔

(مکتوبات طببات قدیم ص ۲۷۳)

صرف یہ بات تھی

ضرور ہی اس وعدہ کو جن کے ہاتھ پر پورا کرنا ہے پورا فرماوے گا بیعت صدیقی پر شکر رنجی شیر خدا کی صرف اتنی ہی بات پر تھی کہ ہم اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے نظر انداز کیوں کئے گئے کہ بروقت تنازع فی مابین مہاجرین و انصار اقامت حضت ہر ایک فریق کے ہمارا ذکر تک بھی نہ ہوا حالانکہ جس حجت اور دلیل سے مہاجرین کو بہ نسبت انصار کے اس امر کا اہل اور مستحق سمجھا گیا ہے یعنی الایمۃ من قریش وہی حجت ہے ہمارے لئے کیونکہ ہاشمی کو بہ نسبت قریشی کے زیادہ قرابت اور ارتباط ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ وہ تھوڑی سی کدورت بھی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بیان معذرت سے جاتی رہی۔ یہ لوگ علیہم الرضوان یَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا کے مصادیق تھے۔ ان کے پاک سینوں میں کدورت کا مقام کیسے ہو سکتا تھا۔ اس روز نہ صدیقی ادراک اور نہ مرتضوی فہم موعود لھم کی شخصیت تک پہنچا ہوا تھا۔ ورنہ اتنا تنازع بھی نہ ہوتا رفتہ رفتہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ خلافت خلفاء اربعہ کی منصوبی ہے اور یہی خوش

قسمت لوگ اس نعمت عظمیٰ اور اقامت دین پسندیدہ کے لئے منتخب کئے گئے ہیں چنانچہ جنگ فارس کے ایام میں بعد استشارہ جناب عمر فاروق باب مدینۃ العلم علی مرتضیٰ نے سب سے اول اس دقیقہ کو سمجھا اور فرمایا کہ نحن موعودون بالنصر یعنی آیت استخلاف میں ہم لوگوں کو نصرت الہی کا وعدہ دیا گیا ہے لہذا فتح ہمارے حصہ میں ہے اور چونکہ بروقت نزول سورۃ نور اللّٰذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ کا خطاب۔

(مکتوبات طبیات ص ۲۷۴)

اگر علی خلیفہ بلا فصل ہوتے

علم الہی میں انہیں حضرات اربعہ کی طرف تھا اور ایفاء وعدہ بھی ضروری لہذا فضیلت و کمال سیاسی شیخین کے علاوہ ترتیب اعمار بھی موجب ترتیب خلافت ٹھہری کیونکہ در صورت انتقاء ترتیب خلافت بعض حضرات کے حق میں ایفاء وعدہ ناممکن تھا اگر بلا فصل سب سے اول حضرت عثمان خلیفہ ہوتے تو جناب ابو بکر اور حضرت عمر محروم ہو جاتے علیٰ ہذا القیاس عمر فاروق کو اگر خلیفہ مانا جاتا۔ تو صدیق اکبر بے بہرہ تھے۔ ایسا ہی علی مرتضیٰ اگر بلا فصل خلیفہ ہوتے تو تینوں حضرات محروم تھے کیونکہ وفات مرتضوی سب سے پیچھے وقوع میں آئی۔

مہاجرین و انصار کا تقاضا اس غرض سے ہوا کہ ہر ایک فریق چاہتا تھا کہ اقامت دین اور خدمت اسلام سے ہم لوگ مشرف ہوں، نہ بوجہ نفسانیت جیسا کہ اہل دنیا کا شیوہ ہے خیال کرنا چاہیے یہ لوگ اس مقدس ذات کے جانشین تھے جس کی صحبت کا اثر سالہا سال تک باقی رہنا چاہیے۔

(مکتوبات طبیات مطبوعہ چٹان پرنٹنگ لاہور قدیم ص ۲۷۳-۲۷۵)

شیعہ کے سوالات اور اُن کے جوابات

سوال نمبر ۱

کیا سید الجن والبشر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے بعد ائمہ اثناء عشر (بارہ اماموں کا ہونا) اخبار اخبار صحیحہ سے ثابت ہے یا غیر ثابت اگر ثابت ہے تو کیا اُن سے مراد خلفاء مع الامراء ہیں یا اور اشخاص۔ دوازدہ امام مقصودہ کے اسماء مفصلاً کتب معتبرہ سیرت سے مرقوم فرمادیں۔

جواب نمبر ۱

الجواب وهو الملهم للصواب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بارہ اماموں کا ہونا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، بخاری شریف میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور علیہ السلام سے عُنَّا کے بارہ امیر ہوں گے (اگلا کلمہ وہ نہ سُن سکے تو اُن کے والد نے بتایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا) وہ سب کے سب قریش سے ہوں گے۔

سفیان بن عیینہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! لوگوں کا معاملہ چلتا رہے گا یہاں تک کہ اُن پر بارہ آدمی حاکم ہوں گے۔

ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ یہ دین بارہ خلفاء تک غالب رہے گا اور دوسری روایت میں ہے کہ یہ دین قائم رہے گا یہاں تک کہ تم پر بارہ خلفاء مقرر ہوں گے جن پر ساری اُمت متفق ہوگی۔ طبرانی میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ انہیں دشمن کی عداوت ضرر نہیں پہنچائے گی اور حاکم نے ابی جحیفہ سے نقل کیا ہے کہ میری اُمت میں بارہ خلفاء قریش سے ہوں گے جن کے زمانہ میں دین معزز ہوگا۔

مصدق

ان سے مراد خلفاء اربعہ اور اُن کے بعد آنے والے وہ خلفاء ہیں جن کے زمانہ میں اسلام کو اعزاز و قیام حاصل ہوا کیونکہ خلافت کا معنی وہ ریاست عامہ ہے جو حضور علیہ السلام سے بطور نیابت حاصل ہوا اور جس کا مقصد دین، احیاء علوم دینی اداۓ فریضہ جہاد اور رفع مظالم وغیرہ ہو۔ اس نیابت نبوی کا مستحق وہی شخص ہو سکتا ہے جس کا جوہر نفس انبیاء کے جوہر نفس کے قریب ہو پس اُسے (۱) صورتِ خلافت یعنی ریاست عامہ اور (۲) معنی خلافت یعنی قُرب انبیاء دونوں کا جامع ہونا چاہیے جیسا کہ خلفاء اربعہ علیہم الرضوان تھے البتہ اتنا ضرور ہے کہ خُلفائے ثلاثہ کے زمانہ میں صورتِ خلافت یعنی ریاست عامہ اور اجتماعِ مسلمین بدرجہ اتم موجود تھا اور عہدِ مرتضوی میں اگرچہ معنی خلافت یعنی قُرب نبوی بدرجہ کمال تھا لیکن ریاست عامہ اور اجتماعِ مسلمین خُلفائے ثلاثہ کے دور کی طرح نہ تھا۔

خُلفائے اربعہ کے بعد خلافت کی صرف صورت ہی باقی رہی اور معنی بالکل ختم ہو گیا جیسا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور حکومت، چنانچہ حدیث شریف میں ھدنة علی دخن (یعنی صلح برفساد) کے جو الفاظ وارد ہیں اُن کا یہی مفہوم ہے اس کے بعد سلسلہ خلافت بالکل جبری حکومت اور دعوت الی جہنم تک پہنچ گیا، لیکن مشیتِ ایزدی کے تقاضہ پھر ایک ایسا انقلاب رونما ہوا جس میں خلافتِ راشدہ کی جھلکیاں اور تابانیاں نظر آنے لگیں۔ یہ مبارک دور حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا دور تھا۔

حاصلِ کلام یہ ہے کہ خلافت، ریاست عامہ اور مشابہتِ انبیاء علیہ السلام کا مجموعہ ہے البتہ گاہے گاہے مجازاً ان دو امور میں سے ایک پر بھی اس کا اطلاق ہو جاتا ہے حدیث شریف میں اثناء عشر امیراً و خلیفۃً (بارہ امیر یا خلفاء) سے مراد مُطلق خلافت ہے خواہ وہ دونوں معنی کا مجموعہ ہو یا اُس میں ایک ہی رنگ پایا جائے اور الخلافۃ من بعدی ثلاثون سنۃ۔ میرے بعد تیس سال خلافت ہوگی۔

حدیث میں صرف خلافتِ خاصہ کا ملہ مراد ہے۔

سُنی و شیعہ دونوں فریق اس بات پر متفق ہیں کہ بارہ اِمَامانِ اہل بیت میں خلافتِ خاصہ اور

مشابہت انبیاء والا معنی پایا جاتا ہے۔ اس لیے معنی خلافت کے پیش نظر ممکن ہے وہ اس حدیث کے مصداق ہوں لیکن ریاست عامہ کا فقدان اور الائمہ کلہم من بنی ہاشم کے بجائے کلہم من قریش کے الفاظ کا فرمانا اس احتمال کا مؤید نہیں۔

----- یعنی اگر حدیث میں بارہ امامین اصطلاحی طور پر مراد ہوتے تو

ایک تو ریاست عامہ کا ذکر ہوتا دوسرے الفاظ کلہم من القریش کی تعلیم نہ ہوتی بلکہ کلہم بنی ہاشم کی تخصیص ہوتی۔ مترجم:-

اس طرح آیت استخلاف بھی پہلے احتمال (یعنی خلفاء اربعہ وابعہم) کی مؤید ہے گو محدود۔ چنانچہ تمکین اور حصول امن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد تک ہی مسلم ہے، باقی رہی بارہ ناموں کی تعیین تو خلفاء اربعہ کے بعد اس کی تصریح نہیں ملتی البتہ اتنا ضرور ہے کہ قیامت سے قبل بارہ کا عدد پورا ہو جائے گا۔

سوال نمبر ۲

امام ثانی یعنی حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے لے کر حضرت مہدی علیہ السلام تک سبھی کے نام کے ساتھ امام کا لقب جمہور میں مشہور آتا ہے کیا اس لفظ کا اطلاق ان پاک لوگوں پر صحیح ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو ان کو ائمہ برحق کیوں قرار نہیں دیا جاتا اور صحیح نہ ہونے پر کون سے ائمہ اہل سنت و جماعت والا اعتقاد رکھتے ہیں بہ سند ات قویہ تحریر فرمائیں۔

جواب نمبر ۲

الجواب وهو السليم للصواب

اہل سنت کے نزدیک خلافت کے باطنی مفہوم کے لحاظ سے اور اہل شیعہ کے نزدیک اصطلاحی معنی کے لحاظ سے امام کے لفظ کا اطلاق ائمہ اہل بیت علیہم السلام پر صحیح اور جائز ہے۔

----- یعنی ائمہ اہل بیت

(۱) حضرت امام علی علیہ السلام

(۲) حضرت امام حسن علیہ السلام

(۳) حضرت امام حسین علیہ السلام

(۴) حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

(۵) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

(۶) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

(۷) حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

(۸) حضرت امام علی رضا علیہ السلام

(۹) حضرت امام محمد تقی علیہ السلام

(۱۰) حضرت امام علی نقی علیہ السلام

(۱۱) حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام

(۱۲) حضرت امام مہدی علیہ السلام (جن کا ظہور قریب قیامت میں ہوگا)

ان حضرات کے علاوہ دوسرے حضرات دینی پیشوا ہونے کی بناء پر امام کہلاتے ہیں ورنہ

ان حضرات کی خصوصیات مختصہ انہی تک محدود ہیں:-

سوال نمبر ۳

تقیۃ جو اہل سنت و جماعت کے نزدیک مسلم ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غارِ ثور میں کیوں تقیۃ فرمایا تھا؟

سب سوالات کے جواب عقلی نقلی محقق طور پر بہ تجلیل فرماویں بندہ کاتب الحروف اہل تشیع تشیع کے پنجہ میں گرفتار ہے اور جماعت کثیرہ جوابات کی منتظر ہے۔

جواب نمبر ۳

الجواب وهو الملهم للصواب

اہل سنت کے نزدیک تقیۃ غیر مسلم ہے غار میں تقیۃ نہیں کیا گیا کیونکہ تقیۃ کا معنی ہے ایسی چیز کا چھپانا جس کی تبلیغ کا حکم کیا گیا ہو کسی انسان کے پوشیدہ ہونے کو تقیۃ نہیں کہتے بلکہ غار میں حضور علیہ السلام کا چھپنا ہجرت اور دینی تبلیغ کے اظہار کے پیش نظر تھا۔

فی الجملہ شیعہ حضرات کے تقیہ کی مثال یہ ہے کہ جیسے ایک آدمی کو پہلے قاضی اور فیصل مقرر کیا جائے اور پھر اُسے خاموشی کا حکم دیا جائے اور اُس معنی کا فساد کسی صاحب بصیرت سے پوشیدہ نہیں۔

(فتاویٰ مہریہ شریف بار اول ص ۳۵ تا ۳۹ مطبوعہ سول اینڈ ملٹری پریس راولپنڈی ۱۹۶۲)

(فتاویٰ مہریہ شریف بار چہارم ص ۱۳۳ تا ۱۳۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷)

(فتاویٰ مہریہ شریف بار پنجم ص ۲۱۱-۲۱۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰ء)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۸۴ تا ۱۸۷ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵ء)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۱۴ تا ۱۱۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷ء)

(ملفوظات مہریہ ص ۷۸ بار اول فارسی مطبوعہ صابر الیکٹرونک پریس لاہور ۱۹۳۲)

عشرہ مبشرہ کے اسماء گرامی

حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تحقیق الحق فی کلمۃ الحق میں اسمائے عشرہ مبشرہ تحریر فرمائے ہیں۔ ان اسماء کو حصول برکت کے لئے ذکر کیا جاتا ہے۔ اور یہ وہ دس جنتی صحابہ ہیں جن کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دُنیا میں ہی اُن کو جنتی ہونے کی بشارت دی ہے۔

(۱) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

(۲) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

(۳) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

(۴) حضرت مولا علی رضی اللہ عنہ

(۵) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

(۶) حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ

(۷) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ

(۸) حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ

(۹) حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ

(۱۰) حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ

(تحقیق الحق فی کلمۃ الحق ص ۲۲۳ مطبوعہ سول اینڈ ملٹری پریس صدر راولپنڈی ۱۹۶۲ء)

(سیرت نبویہ ص ۳۰ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۹ء)

(تحقیق الحق فی کلمۃ الحق ص ۱۶۰ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۴ء)

----- حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

ابوبکر فی الجنة و عمر فی الجنة و عثمان فی الجنة و علی فی الجنة و طلحہ فی

الجنة و الزبیر فی الجنة و عبد الرحمن بن عوف فی الجنة و سعد بن ابی وقاص فی

الجنة و سعید بن زید فی الجنة و ابو عبیدہ بن الجراح فی الجنة

(۱) ابو بکر (صدیق) جنت میں ہیں (۲) عمر جنت میں ہیں (۳) عثمان جنت میں ہیں (۴) علی جنت میں ہیں (۵) طلحہ جنت میں ہیں (۶) زبیر جنت میں ہیں (۷) عبدالرحمن بن عوف جنت میں ہیں (۸) سعد بن ابی وقاص جنت میں ہیں (۹) سعید بن زید جنت میں ہیں (۱۰) اور ابو عبیدہ بن الجراح جنت میں ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین)

(سنن الترمذی: ۳۷۴۷)

یہ عشرہ مبشرہ ہیں جن سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راضی تھے۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات تک اس جماعت: علی، عثمان، زبیر، طلحہ اور عبدالرحمن (بن عوف رضی اللہ عنہم) سے راضی تھے

(صحیح البخاری: ۳۷۰۰)

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حراء (پہاڑ) پر تھے، آپ کے ساتھ ابو بکر (الصدیق)، عمر، عثمان، علی، طلحہ اور زبیر (رضی اللہ عنہم) تھے اتنے میں زلزلے کی وجہ سے) پتھر پلنے لگا تو آپ نے فرمایا: (اھدا فمأ علیک إلا نبی أو صدیق أو شہید) ٹھہر جا، اس وقت تجھ پر صرف نبی، صدیق اور شہید کھڑے ہیں

(صحیح مسلم: ۲۴۱۷)

قارئین! حضرت امام محب طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الریاض النضرہ فی مناقب عشرہ مبشرہ“ میں فضائل و مناقب عشرہ مبشرہ بیان کئے ہیں، روایت ملاحظہ کریں۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر کے لئے تشریف لائے اور فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھیو آج رات میں نے جنت میں تمہارے مکانات کا اپنے مکان سے قرب دیکھا ہے یہ کہہ کر آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے فرمایا اے علی! کیا تم یہ پسند کرو گے کہ جنت میں تمہارا مکان میرے مکان کے سامنے ہو جیسے دو بھائیوں کے منازل باہم بالمقابل ہوتے ہیں۔

عرض کیا یا رسول اللہ کیوں نہیں؟

یہ کہتے ہوئے حضرت علی گریاں ہو گئے۔

پھر آپ ابو بکر کی طرف متوجہ ہوئے فرمایا میں ایک ایسے شخص کا نام اور اس کے والدین کا

نام بھی جانتا ہوں جب وہ جنت میں آئے گا تو وہاں کا ہر مکان اور پانی کا ہر گھونٹ مرحبا مرحبا پکار اٹھے گا۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! ایسا شخص ناکام کب ہو سکتا ہے فرمایا وہ ابو بکر ہے پھر آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف التفات فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا!

اے ابو حفص! میں نے جنت میں سفید جوہر سے بنا ایک محل دیکھا جس پر سفید موتیوں کا جڑاؤ کیا ہوا تھا میں نے فرشتہ رضوان سے پوچھا یہ محل کس کے لئے ہے؟ کہنے لگا ایک قریشی جوان کے لئے میں نے سمجھا کہ شاید میرا ہے وہ خود ہی بول اٹھا یہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ہے پھر میں نے اس کے اندر جانا چاہا تو مجھے تیری غیرت یاد آگئی عمر فاروق رضی اللہ عنہ سن کر آبدیدہ ہو گئے عرض کرنے لگے یا رسول اللہ کیا مجھے آپ پر غیرت آئے گی؟

پھر آپ نے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف رخ منور کیا اور فرمایا ہر نبی کا ایک ساتھی ہوتا ہے اور میرے جنت کے ساتھی تم ہو۔

پھر عبدالرحمن کی طرف نگاہ التفات اٹھی تو فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں نے تمہیں تمام صحابہ سے دیر کے ساتھ آتے دیکھا ہے کیا سبب ہے؟

عرض کیا مجھ سے حساب ہوتا رہا کہ فلاں مال تمہیں کہاں سے ملا کہاں خرچ کیا؟ بلکہ مجھے تو گمان گزرا کہ شاید آپ کو نہ دیکھ پاؤں گا پھر عرض کیا میرے سواونٹ مصر سے مال تجارت سے لدے ہوئے آئے ہیں جنہیں میں مدینہ کے یتیموں اور یتیموں میں تقسیم کرنے کا اعلان کرتا ہوں شاید کہ اسی سبب سے اللہ میرا حساب آسان کر دے۔

پھر آپ نے حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف دیکھا تو فرمایا ہر نبی کے حواری (مددگار) ہوتے ہیں اور میرے حواری تم دونوں ہو۔

(الریاض النضرہ فی مناقب عشرہ مبشرہ ج اول ص ۹۳)
قارئین! اسماء عشرہ مبشرہ ہر مسلمان کو یاد ہونے چاہئیں تاکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محبت دل میں جاگزیں ہو جائے:-

حدیث مدینۃ العلم پر ابن تیمیہ کے اعتراض کا دندان شکن جواب

حدیث شریف

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا
مدينة العلم وعلی بابها فمن اراد العلم فلیات الباب
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمایا! میں علم کا شہر ہوں اور علی اُس کا
دروازہ ہے پس علم کے طالب کو دروازہ سے آنا چاہیے۔

پہلا اعتراض

اگرچہ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا مگر ابن جوزی نے اس حدیث کے سب طرق کو
موضوع اور بناوٹی قرار دیا ہے چنانچہ شیخ مذکور (یعنی ابن تیمیہ) اپنی کتاب منہاج السنہ میں لکھتے
ہیں!

وحدیث انا مدینۃ العلم وعلی بابها اضعف واوهی ولهذا
انما یعد فی الموضوعات وان رواہ الترمذی و ذکرہ ابن
الجوزی و بین ان سائر طرقہ موضوعۃ۔

جواب:- اس حدیث کی تصحیح منجملہ حفاظ اعلام بخئی بن معین نے کی ہے جن کے آثار عالیہ
ومفاخر عالیہ کو نہ صرف اعظم محققین اصحاب رجال نے ذکر کیا ہے بلکہ خود ابن تیمیہ بھی اپنی اسی
منہاج السنہ میں اُن کا ذکر کرتے ہیں اور اُن کو از روئے صداقت، دیانت وامانت اور جرح وتعدیل
کے اعظم الناس سے شمار کرتے ہیں۔ منہاج کی عبارت یہ ہے۔

منہاج کی عبارت

والعلماء بالحديث اجل هولاء واعظم قدراً واعظمهم
 صدقا واعلاهم منزلة واكثرهم ديناً فانهم من اعظم
 الناس ديناً وامانة وعلماً وخبرة بما يذكرونه من الجرح
 والتعديل مثل مالك وشعبة وسفيان بن عيينه
 وسفيان الثوري ويحيى بن سعيد القطان وعبدالرحمن
 بن مهدي و عبدالله بن المبارك ودكيع بن الجراح
 والشافعي واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه ويحيى بن
 معين وعلي بن المديني ومسلم وابي داود وابي زرعة وابي
 حاتم والنائی والعجلي وابي احمد بن عدي وابي حاتم
 البستي وابي الحسن الدارقطني وامثال هولاء خلق كثير
 لا يحصى عددهم انتهى بقدر الحاجة۔

پھر ای منہاج میں دورے مقام پر یحییٰ بن معین کے متعلق اس طرح لکھتے ہیں!

والمغازلی وامثاله قيل له مجرد رواية هولاء توجب ثبوت الحديث
 باتفاق اهل العلم الحديث فان في كتب هولاء من الاكاذيب الموضوعة ما
 اتفق اهل العلم على انه كذب موضوع وفيها شيء كثير يعلم بالادلة
 اليقينية المسبية والعقلية انها كذب بل فيها ما يعلم بالاضطرار انه
 كذب والشعبي وامثاله لا يعتمدون الكذب بل فيهم من اصلاح والدين
 ما منعهم من ذلك لكن ينقلون ما وجدوه في الكتب ويدونون ما سمعوه
 وليس لاحدهم من الخبرة بالاسانيد ما لا نيد ما لا ئمة الاحديث كشعبة
 ويحيى بن سعيد القطان وعبدالرحمن بن مهدي واحمد بن حنبل وعلي بن
 المديني ويحيى بن معين واسحاق بن راهويه ومحمد بن يحيى الذهلي والبخاري
 ومسلم وابي ابي داود والنسائي وابي حاتم وابي زرعة الزارزيان وابي عبدالله

بن مندہ والدارقطنی و عبد الغنی بن سعید و امثال هؤلاء من أئمة الحديث و نقادة و حکامہ و حفاظہ الذین لہم خبرۃ و معرفۃ تامة بأقوال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و احوال من نقل العلم و قد صنفوا الکتب الکثیرۃ فی معرفۃ الرجال الذین نقلوا الآثار و اسمائہم و ذکر و اخبارہم و اخبار من اخذوا عنہ و من اخذ عنہم مثل کتاب العلل و اسماء الرجال عن یحییٰ بن سعید القطان و علی بن المہدینی و احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و البخاری و مسلم و ابی زرعة و ابی حاتم و النسائی و الترمذی و ابی احمد بن عدی و ابی حاتم بن حبان و ابی الفتح الازدی و الدارقطنی و غیرہم۔

اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ ابن تیمیہ کے نزدیک یحییٰ بن معین منجملہ ائمہ حدیث و نقاد و حکام و حفاظ و اہل خبر و مہارت ہفت اسماء الرجال و حاصل تصنیف در معرفت رجال کے ہے۔
پھر اسی منہاج السنہ میں یحییٰ بن معین اور اس جیسوں کی مدح میں نہایت مبالغہ سے کام لیا گیا ہے اور لکھتے ہیں کہ

من اراد ان يعرف فضائلہم و منازلہم عند النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلیتدبر الا حادیث الصحیحة الی صححہا اہل العلم بالحديث الذین کہلت خبرتہم بحال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و محبتہم لہ و صدقہم فی التبلیغ عنہ و صار ہواہم تبعاً لہا جاء بہ فلیس لہم غرض الا معرفۃ ما قالہ و تمييزہ عما یخلط بذلک من کذب الکاذبین و غلط الغالطین کا صحاب الحدیث مثل البخاری و مسلم و الاسماعیلی و البرقانی و ابی نعیم و الدارقطنی ثم مثل صحیح ابن خزیمہ و ابن مندہ و ابی حاتم البستی ثم الحاکم ما صححہ ائمة اہل الحدیث الذین ہم اجل من هؤلاء او مثلہم من المتقدمین و المتأخرین مثل مالک ابن انس و شعبہ بن الحجاج و یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی و عبد اللہ بن المبارک و احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و علی بن المہدینی و ابی حاتم و ابی زرعة الرازیین و خلائی لا یحصی عددهم الا اللہ فاذا تدبر العاقل الا حادیث الصحیحة

الثابتۃ عند ہولاء وامثالہم عرف الصدق من الکذب فان ہولاء من اکمل الناس معرفۃ بذلك واشد ہو رغبۃً فی التمییز بین الصدق والکذب واعظم ذنباً عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فہم المہاجرون الی سنتہ وحديثہ والانصار لہم فی الدین یقصدون ضبط ما قالہ وتبلیغہ للناس وینفون عنہ ما کذبہ الکذیبون وغلط فیہ الغلطون ومن شر کھم فی علمہم علم ما قالوہ وعلم بعض قدرہم والا فلیسلم القوس الی باریہا کما یسلم الی الاطباء طبہم والی النحاة نحوہم والی الفقہاء فقہم والی الحساب حسابہم والی اهل العلم بالاوقات علمہم۔

اس عبارت میں لفظ (صحیح ابن خزیمہ) اور (ماصحح ائمۃ الحدیث) مناسب سیاق نہیں اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ ابن تیمیہ طالبان تمیز فیما بین صحیح و موضوع کو ارشاد فرماتے ہیں کہ حدیث وضعی اور صحیح میں فرق کرنے کے لئے یحییٰ بن معین امشاش کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

صاحب تہذیب الکمال

علامہ ابوالحجاج صاحب تہذیب الکمال ابوالصلت عبدالسلام بن صالح الہروی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں!

قال القاسم بن عبدالرحمن الانباری حدثنا ابو الصلت الہروی قال حدثنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن مجاہد عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا مدینۃ العلم وعلی بابہا فمن اراد العلم فلیأت بابہ قال القاسم سألت یحییٰ ابن معین عن هذا الحدیث فقال صحیح قال ابوبکر بن ثابت الحافظ اراد انہ صحیح من حدیث ابی معاویۃ ولیس بباطل اذ قدر وادہ غیر واحد عنہ

عسقلانی، تہذیب التہذیب

علامہ ابن حجر عسقلانی تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں!

قال القاسم بن عبد الرحمن الانباري حدثنا به ابو الصلت عن ابي معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً انا مدينة العلم وعلى بابها الحديث فقال هو صحيح قال الخطيب اراد به صحيح عن ابي معاوية اذ قدر واه غير واحد عنه

امام سیوطی کا قول

علامہ سیوطی جمع الجوامع میں اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں!
وروی الخط (ای الخطیب) فی تاریخہ عن یحییٰ بن معین انہ
سئل عن حدیث ابن عباس فقال هو صحیح۔

فیض القدیر میں بھی ہے

عبد الرؤف مناوی فیض القدیر میں اس حدیث شریف کے بارہ میں تحریر فرماتے ہیں!
ورواه الخطیب فی تاریخ باللفظ المذکور من حدیث ابي معاوية عن
الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ثم قال قال القاسم سالت یحییٰ ابن
معین عنه فقال هو صحیح قال الخطیب قلت اراده انہ صحیح من حدیث ابي
معاوية وليس بباطل اذ قدر واه غير واحد۔
روضہ ندیہ میں علامہ محمد ابن اسماعیل امیر لکھتے ہیں!

وروی الخطیب فی تاریخہ عن یحییٰ ابن معین انہ سئل عن
حدیث ابن عباس وقال هو صحیح۔

شوکانی بھی تسلیم کرتے ہیں

اور قاضی شوکانی نے فوائد مجموعہ میں در جواب قدح اس حدیث کے لکھا ہے!
واجیب عن ذالك بأن محمد ابن جعفر البغدادی الفیدی
قد وثقه یحییٰ ابن معین وان ابا الصلت الهروی قد وثقه

ابن معین والحاکم وقد سئل یحییٰ عن هذا الحدیث فقال

صحیح

ان عبارات سے ظاہر ہے کہ حدیث مدینۃ العلم کی تصحیح یحییٰ ابن معین اور دوسروں نے کر دی ہے خطیب نے طریق خاص سے اس کو نقل کیا ہے اور علامہ سیوطی و محمد بن اسماعیل شوکانی نے مطلقاً یحییٰ بن معین کی توثیق و بیان مدائح جو کہ اعلام اہل سنت نے اپنے اپنے مدونات میں ذکر کیا ہے اگر لکھا جائے تو موجب طوالت و ملال ناظرین ہوگا، لہذا ابن تیمیہ ہی کو توثیق مذکور الضد پر اکتفا کرتے ہیں۔

حدیث کے راوی

قصہ مختصر اہل سنت کے ہاں اس حدیث شریف کے روات اصحاب کرام میں سے یہ ہیں

(۱) خود جناب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ

(۲) امام حسن علیہ السلام

(۳) امام حسین علیہ السلام

(۴) عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ

(۵) جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ

(۶) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

(۷) حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ۔

(۸) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

(۹) انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(۱۰) عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔

جنہوں نے ذکر کیا

(۱) اس حدیث شریف کو بروایت علی کرم اللہ وجہہ اڑتیس مشائخ نے ذکر کیا ہے جن

میں احمد بن حنبل، ترمذی، حاکم، سبط ابن الجوزی، جلال الدین سیوطی و ابن حجر مکی رحمہم اللہ علیہم بھی

ہیں۔

(۲) سیدنا امام حسن علیہ السلام کی حدیث کو سلیمان بن ابراہیم بلخی نے ابی سعید سختری سے نقل کیا ہے۔

(۳) سیدنا امام حسین علیہ السلام والی حدیث کو ابن مردویہ وابن بشران وابن المغازلی وعاصمی وابن النجار و سلیمان بن ابراہیم بلخی نے ذکر کیا ہے۔

(۴) عبد اللہ ابن عباس والی حدیث کو یحییٰ ابن معین وغیرہ مشائخ محدثین نے جن کا عدد تقریباً چالیس تک پہنچتا ہے اور جس میں علاوہ یحییٰ ابن معین کے حاکم اور علامہ سیوطی وابن حجر عسقلانی بھی ہیں ذکر کیا ہے۔

(۵) جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو تینتیس اعلام محدثین نے ذکر کیا ہے جن میں عبد الرزاق صنعانی وابو بکر بزار وحاکم نیشاپوری وابن حجر عسقلانی و علامہ سیوطی بھی ہیں۔

(۶) عبد اللہ ابن مسعود والی حدیث کو سید علی ہمدانی و سلیمان ابن ابراہیم بلخی نے نقلاً و اثباتاً ذکر کیا ہے۔

(۷) حذیفہ ابن الیمان والی حدیث کو سلیمان ابن ابراہیم بلخی نے ابن المغازلی سے نقل کیا ہے۔

(۸) عبد اللہ ابن عمر والی حدیث کو ابوالقاسم طبرانی وحاکم نیشاپوری وابن حجر مکی وغیرہم بہتوں نے نقل کیا ہے۔

(۹) انس والی حدیث کو سید علی ہمدانی و سلیمان ابن ابراہیم بلخی نے نقلاً و اثباتاً ذکر کیا ہے۔

(۱۰) عمر وابن العاص والی حدیث کو ابوالموید اخطب خوارزمی نے ثابت کیا ہے۔

اس حدیث شریف کے متعلق پہلے زمانہ میں کوئی اختلاف نہ تھا۔ لہذا علامہ جمال الدین زرنندی اپنی کتاب نظم الدر میں اس حدیث شریف کے متعلق لکھتے ہیں!

فضيلة اخرى اعترف بها الاصحاب وابتهجوا وسلکوا
طريق الوفاق وانهجوا۔

ایک سو چالیس محدثین جانتے ہیں

ایسا ہی سید شہاب الدین احمد نے بھی توضیح الدلائل میں تصریح فرمائی ہے اور تابعین میں

سے چودہ تابعین نے اس حدیث کو روایت کیا ہے جن میں سیدنا سید الساجدین زین العابدین علی ابن الحسین بن علی ابن ابی طالب علیہم السلام اور سیدنا باقر العلوم محمد بن علی ابن الحسین ابن ابی طالب علیہم السلام بھی ہیں۔ غرض اس حدیث کو اکابر محدثین نے جن کا عدد تقریباً ایک سو چالیس تک پہنچتا ہے اور جو سن ۳۱۰ ہجری تک گزرے ہیں ذکر کیا ہے۔

ابن تیمیہ صحت کا انکار نہ کر سکا

خلاصہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ اقرار خود بعد تصحیح یحییٰ ابن معین اس حدیث شریف کی صحت کا انکار نہیں کر سکتے ایسا ہی احمد بن حنبل کے متعلق علاوہ تعدیل و تحمید مذکورہ بالا مندرجہ عبارت منقولہ منہاج السنۃ اپنی کتاب میں لکھتے ہیں!

والناس مصنفاتہم منهم من لا یروی عنہ یعلم انہ
یکذب مثل مالک وشعبہ و یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن
بن مہدی و احمد بن حنبل فان هؤلاء لا یروون عن شخص
لیس بثقة عندهم ولا یروون حدیثاً یعلمون انہ عن
کذب ولا یروون احادیث الکذابين بین الذین یوفون
بتعهد الکذاب۔

اس عبارت سے ثابت ہوا

اس عبارت سے بھی مثل عبارات مسطورہ بالا ثابت ہوا کہ ابن تیمیہ کے نزدیک احمد بن حنبل غیر ثقہ سے روایت نہیں کرتے لہذا بعد روایت احمد بن حنبل انہیں اس حدیث کی صحت کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔ پھر وہ اسی حدیث کو مرویات ترمذی سے مسلم شدہ (چنانچہ اسی اعتراض میں وان رواہ الترمذی) لکھنے کے بعد اُسے موضوعات سے شمار کرتے ہیں حال آنکہ ترمذی کی توثیق و توصیف عبارات منقولہ بالا میں فرما چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ ترمذی ارکان ستہ علم حدیث سے ایک رکن ہے باوجود روایت ترمذی پھر اس حدیث کو موضوع کہنا عجیب معلوم ہوتا ہے۔ اسی منہاج السنۃ میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں!

والجواب من وجوہ احدها ان يقال هذا الحديث من النص
الذى يروونه في امامة على فان هذا معروف في كتب اهل
الحديث المعتمدة رواه ابو داؤد في سنه ولا امام احمد في
مسنده والترمذی في جامعہ واما النص علی علی فلیس فی
شیء من كتب اهل الحديث۔

جب ترمذی کی مرویات کو آپ ایسا معتمد قرار دیتے ہیں تو پھر حدیث مدینۃ العلم کو بھی
مؤثوق بہ ماننا چاہیے۔

قابل تسلیم ہوگی

ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ ابن الجوزی نے اس حدیث کو بطریقہ موضوعات سے لکھا ہے بعد تسلیم
اس امر کے کہ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے خود بحسب تصریح ابن الجوزی ٹھیک نہیں کیونکہ
ابن الجوزی اپنی کتاب الموضوعات کے شروع میں لکھتا ہے کہ جو حدیث صحاح ستہ میں موجود ہو وہ
واجب التسلیم ہے اُس میں نظر و فکر کی کوئی حاجت نہیں۔ البتہ وہ حدیث جو صحاح ستہ سے خارج ہو
اُس میں غور کرنا چاہیے اگر احادیث صحاح ستہ میں اُس کے لئے کوئی نظیر ہے تو وہ بھی قابل تسلیم ہوگی۔
کتاب الموضوعات لابن الجوزی کی عبارت یہ ہے!

فمتی رأیت حدیثاً خارجاً عن دوا دین الاسلام کالموطا
ومسند احمد والصحیحین وسنن ابی داؤد والترمذی
ونحوها فانظر فیہ فان کان له نظیر فی الصحاح والحسان
فرتب امره وان ارتبت به فرأیتہ یباین الاصول فتامل
رجال اسنادہ واعتبر احوالهم من کتابنا المسی
بالضعفاء والمتروکین فانک تعرف وجه القدح۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث مدینۃ العلم بوجہ اس کے کہ مرویات ترمذی و احمد بن حنبل
وغیرہما سے ہے لہذا ابن الجوزی اُسے (انہ من الموضوعات) کہنا خود اُس کی اپنی تصریح
وواجب العرض کے خلاف ٹھہرا اور یہ بھی واضح ہوا کہ ابن الجوزی نے سائر طرق اس حدیث کے

نہیں لکھے پھر ابن تیمیہ کا یہ قول (و ذکرہ ابن الجوزی و بین ان سائر طرقہ موضوعہ) کیسے درست ہو سکتا ہے۔

ابن جوزی کے بارے میں حضورِ اعلیٰ کی تحقیق

اکابر علماء عظام و افاضل کلماء کرام اہل سنت نے لکھ دیا ہے کہ ابن الجوزی اور اُس کی کتاب الموضوعات دونوں قابلِ اعتبار نہیں۔ ابن الاثیر جزری تاریخ کامل میں بمبحث وقائع ۵۹۷ھ لکھتے ہیں!

وفي هذه السنة في شهر رمضان توفي ابو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي الحنبلي الواعظ ببغداد وتصانيفه مشهورة وكان كثير الوقعة في الناس الاسيما في العلماء والمخالفين لمذهبه والموافقين له وكان مولده سنة عشر وخمس مائة.

ایسا ہی ابو الفداء ایوبی مختصر فی اخبار البشر میں ابن الجوزی کے متعلق لکھا ہے کہ! الوقیعة فی الناس فرماتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ! نہ دشمن برست از زبانش نہ دوست

حسبِ عادت توہین کی

ابن الاثیر تاریخ کامل میں بمقام حوادث ۵۶۳ھ عبد الکریم سمعانی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ ان کے مشائخ چار ہزار سے زیادہ تھے وقد ذکرہ ابو الفرج ابن الجوزی ففطعه یعنی ابن الجوزی نے اپنے حسبِ عادت اُن کی توہین کی ہے۔

فمن جملة قوله فيه انه كان يأخذ الشيخ ببغداد ويبربه الى فوق نهر عيسى فيقول حدثني فلان بما وراء النهر۔

ابن جوزی متعصب ہے

یعنی عبد الکریم سمعانی اپنے بغدادی شیخ کے حق میں بھی ناحق حدثی فلان بما وراء

النہر کہہ دیتے تھے۔ اس کے بعد ابن اثیر تاریخ کامل میں لکھتا ہے کہ فی الواقع انہوں نے ماوراء النہر کے سفروں میں اکثر مشائخ سے اس حدیث کو سنا تھا ابن الجوزی کی عادت ہے کہ بوجہ تعصب مذہبی حنابلہ کے سوا کسی اور کو ہدف تنقید بنائے بغیر نہیں چھوڑتا۔

ایسا ہی ابوالفداء بھی مختصر فی اخبار البشر میں بمقام بیان واقع ۵۶۲ھ ترجمہ عبدالکریم سمعانی ابن الجوزی کا تعاقب مع اظہار اس کے کہ وہ ایسے تعاقبات کا عادی تھا ذکر کرتے ہیں۔

پانچ سال قید میں رہا

ابو محمد عبد اللہ بن اسعد یافعی مرآة الجنان میں لکھتے ہیں کہ ۵۹۵ھ میں ابن الجوزی واسط کے قید خانہ سے پانچ (۵) سال کے بعد نکالا گیا تھا اور اس ذلت و رسوائی کا باعث اُس کا انکار تھا اہل اللہ و مشائخ عصر پر بالخصوص علی قطب الاولیاء تاج البفاخر الذی خضعت لقدمہ رکاب الاکابر الشیخ محی الدین عبد القادر قدس اللہ روحہ و نور ضریحہ و انکار ابن الجوزی و علی غیر من الشیخ اہل المعارف و النور من جملة الخذلان و تلبیس الشیطان و الغرور۔

اپنے بیان میں سچا نہیں

شیخ عبد الحق دہلوی اسماء الرجال مشکوٰۃ میں ابن الجوزی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں!

و ان حلف فی کتاب ہذا ان غرضہ اظہار السنہ

یعنی اگرچہ ابن الجوزی کا اپنی کتاب کے بارہ میں حلفی بیان ہے کہ اس کو میں نے بغرض

اظہار سنت و رد بدعت لکھا ہے۔

ولکن مجاوزة الحد في الرد والتشنيع يدل على خلاف ذلك

مگر رد و قدح میں حد سے متجاوز ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ ابن الجوزی اپنے مذکور بیان

میں سچا نہیں۔

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ابن الجوزی کی کتاب کے متعلق لکھتے ہیں!

قلت بل هو ثقة حجة ناهيك بان احمد بن حنبل ذكره فقال

كان ثبتاً في كل المشائخ وقال ابن معين والنسائي ثقة۔
 یعنی وہ ابان بن یزید العطار ثقہ ہے جس کے ثبوت کے لئے احمد بن حنبل کا کہنا کہ کان
 ثبتاً في كل مشائخ اور ایسا ہی ابن معین اور نسائی کا اس کو ثقات شمار کرنا کافی ہے۔
 وقد اوردہ أيضاً العلامة ابو الفرج ابن الجوزی فی الضعفاء
 ولم يذكر فيه اقوال من وثقه وهذا من عيوب كتابه يور
 د الجرح ويسكت عن التوثيق

یعنی ابان بن یزید العطاء کو جس کی توثیق اوپر گزر چکی ہے ابن الجوزی نے ضعفاء سے شمار
 کیا ہے اور اس کے متعلق کسی کی توثیق کا ذکر نہیں کیا اور یہ ایک عیب ہے منجملہ اُس کی کتاب کے
 عیوب کو بدی سے یاد کرتا ہے اور کسی کا ذکر خیر نہیں کرتا۔

چھوٹی داڑھی سیاہ خضاب

اور نیز علامہ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں!

قرأت بخط البوقان ان ابن الجوزی شرب البلاذر
 فسقطت لحيته فكانت قصيرة جدا وكان يخضبها بالسواد
 وكان كثير الغلط فيما يصنفه فانه كان يفرغ من الكتاب
 ولا يعتبره قلت له وهم كثير في تواليه

جس کا مطلب یہ ہے کہ ابن الجوزی کی ریش بوجہ استعمال بہلاوہ کے گر گئی تھی اور نہایت
 چھوٹی رہ گئی تھی جسے سیاہ خضاب لگاتا تھا اور ابن الجوزی اپنی تصنیفات میں کثیر الغلط اور سی الحفظ
 اور وہی تھا۔

ابن جوزی صحیح و غیر صحیح میں فرق نہیں کر سکتا

ابن حجر عسقلانی شامہ بن اشرس بھری کے ترجمہ کے متعلق لسان المیزان میں لکھتے
 ہیں کہ و ذکر ابو منصور بن طاہر الیتمی (ودلت هذه القصه علی ان ابن الجوزی حاطب لیل
 لا ينتقد ما يحدث به) جس کا مطلب یہ ہے کہ ابن الجوزی صحیح و غیر صحیح میں فرق نہیں کرتا۔

علامہ ذہبی تاریخ کبیر میں لکھتے ہیں! لایوسف ابن الجوزی بالحفظ عندنا۔
ابن صلاح اپنی کتاب علوم الحدیث میں لکھتے ہیں!

ولقد اکثر الذی جمع فی هذا العصر الموضوعات فی نحو
مجلدین فاددع فیہا کثیراً مما لا دلیل علی وضعہ۔
یعنی جن احادیث کے موضوع ہونے کا کوئی ثبوت نہیں اُن کو ابن الجوزی نے موضوعات
میں رکھ دیا ہے۔

ایسا ہی محمد بن ابراہیم بن سعد اللہ بن حماتہ الکناانی اپنی کتاب ”المنہل الروی فی علم اصول
الحدیث للنبی“ میں لکھتے ہیں!

صحاح میں بھی موضوعات ہیں

وصنف الشیخ ابو الفرج بن الجوزی کتابہ فی الموضوعات فذکر کثیر
من الضعیف الذی لا دلیل علی وضعہ ایسا ہی طیبی کاشف بھی شرح مشکوٰۃ اور مختصر خلاصہ
میں لکھتے ہیں، اسماعیل بن عمر بن کثیر دمشقی الباعث الحثیث میں لکھتے ہیں۔

وقد صنف الشیخ ابو الفرج بن الجوزی کتاباً فلاً فی الموضوعات غیر انہ
ادخل فیہ ما لیس منہ واخرج منہ ما کان یلزمہ ذکرہ فسقط علیہ ولم یہتد
الیہ۔ یعنی ابن الجوزی نے اپنی کتاب الموضوعات میں صحاح کو موضوعات میں رکھ دیا ہے زین
الدین عراقی الفیۃ الحدیث کے شعر ذیل کی شرح میں لکھتے ہیں!

واکثر الجامع فیہ اذ خرج

لمطلق الضعف عنی ابا الفرج

قال ابن الصلاح ولقد اکثر الذی جمع فی هذا العصر
الموضوعات۔

ابن جوزی نے خطا کی

ابن حجر فتح الباری میں بعد اثبات حدیث سد الابواب الاباب علی وتردید قدح ابن

الجوزی لکھتے ہیں!

واخطأ في ذلك خطأً فاحشاً فإنه سلك رداً الاحاديث
الصحيحة بتوهم المعارضة مع ان الجمع بين القصتين
ممکن۔

یعنی ابن الجوزی نے تردید احادیث صحیحہ میں اعلیٰ درجہ کی خطا کی ہے اور نیز ابن حنبل
القول المسد میں ابن الجوزی کے متعلق یعنی ابن الجوزی بمبحث حدیث سد ابواب لکھتے ہیں!

وهذا اقدام على رد الاحاديث الصحيحة بمجرد التوهم
ولا ينبغي الاقدام على الحكم بالوضع الا عند عدم امكان
الجمع ولا يلزم من تعذر الجمع في الحال انه لا يمكن بعد
ذلك لان فوق كل ذي علم عليم۔ الخ
علامہ سخاوی نے فتح المغیث میں لکھا ہے!

بل ربما ادرج فيه الحسن والصحيح مما هو في احد الصحيح
فضلا عن غيرهما الخ۔

یعنی ابن جوزی بخاری اور مسلم کے حسن و صحاح کو کبھی موضوعات سے شمار کر دیتا ہے اور نیز
سخاوی فتح المغیث کے دوسرے مقام پر لکھتے ہیں جس کا ماہصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ابن الجوزی کی
کتاب کی تہذیب مع الحاق ما فاتہ کے کرتا تو البتہ اچھا ہوتا۔

دھوکہ میں آ کر

علامہ سیوطی لالی مصنوعہ میں لکھتے ہیں! حفاظ حدیث مثل حاکم وابن حبان وعقیلی وغیرہم
کی عادت ہے کہ ایک سند خاص کے راوی سے حدیث پر بطلان کا حکم لگا دیتے ہیں اور حدیث کا
متن اور طریق سے معروف ہوا کرتا ہے اور سند مخصوص کے باعث راوی پر جرح کرتے ہیں!

فيعثر ابن الجوزي بذلك ويحكم على المتن بالوضع مطلقاً
ويورد في الموضوعات

یعنی بوجہ مذکور ابن الجوزی دھوکہ میں آ کر اُس حدیث کو موضوعات سے شمار کر دیتا ہے۔

ولیس هذا بلائق وقد عاب عليه الناس ذلك اخرهم
الحافظ ابن حجر۔

لوگوں نے ابن الجوزی پر اس بات کا الزام لگایا ہے مثلاً حدیث صحیح من اراد اللہ بہ خیر
ایفقہ فی الدین کو حاکم نے باسناد مظلم عن الحجاج بن یوسف قال سمعت سمرہ بن
جندب رفعہ من اراد اللہ بہ خیر یفقہ فی الدین۔ باطل ٹھہرایا ہے مع آنکہ یہی متن
دوسرے طرق سے صحیح ہے ایسی احادیث کو موضوعات میں ذکر نہ کرنا چاہیے بلکہ کتب جرح
والتعديل میں جس راوی کی جرح منظور ہو اُس کے ترجمہ میں مذکور ہونے کا استحقاق رکھتی ہیں۔

اور نیز علامہ سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تحقیق حدیث قراء آية الكرسي وبر كل صلوة
مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا ان يموت کے متعلق لکھتے ہیں!

فقلت من خط السيف احمد ابن المجد الحافظ قال صنف

ابن الجوزی کتاب الموضوعات۔ الخ

یعنی ابن الجوزی واقعی موضوع کو اپنی کتاب میں موضوعات سے شمار کرنے کی وجہ سے
صواب پر ہے اور واقعی صحیح کو بوجہ کلام الناس فی رواۃ موضوعات میں درج کرنے کے باعث خطا پر
ہے مثلاً ابی امامہ والی حدیث کہ آیت الکرسی کے بعد نماز پڑھے جانے کے متعلق بوجہ اس کے کہ
راوی اُس کا محمد بن حمیر ہے اور یعقوب بن سفیان نے اُس کے بارہ میں کہا ہے کہ لیس بالقوی ابن
الجوزی نے موضوعات میں ذکر کر دی ہے حالانکہ محمد بن حمیر سے بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کی
ہے اور احمد و ابن معین نے اُس کی توثیق کی ہے انتہی۔

ایک حدیث پر مختلف حکم

پھر علامہ سیوطی لآلی مصنوعہ میں لکھتے ہیں کہ حفاظ نے ابن الجوزی پر یہ عیب لگایا کہ ایک
ہی حدیث کو موضوعات میں ذکر کرتا ہے اور پھر اُسی کو علل میں لاتا ہے حالانکہ علل میں صرف انہی
واہمہ احادیث کے مذکور ہونے کا استحقاق ہے جن پر موضوع ہونے کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے گویا
تناقض ہوا مثلاً حدیث لولکم ولکم وروداً علی الخوض اولکم اسلاماً علی ابن ابی
طالب کو علل میں لایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کا متن مصنف کے نزدیک

موضوع نہیں پھر تعجب ہے کہ اسی کو موضوعات میں ذکر کرتا ہے۔

لآلی مصنوعہ سے اور سُنیے۔

ذکر ابن الجوزی حدیث

ان طالت بك مدة او شك ان تری قوم یغدون فی سخط الله

ویرحون فی لعنته فی ایذیہم مثل اذئاب البقر۔

پھر حسبِ عادت جرح و قدح کرتے ہیں اور علامہ سیوطی حلف اٹھا کر فرماتے ہیں کہ لا

والله ما هو بباطل بل صحیح فی نہایة الصحة اخرجه مسلم فی صحیح۔

یعنی بخداۓ عز و جل کہ یہ حدیث صحیح مسلم نے اس کو اپنی صحیح میں اخراج کیا ہے۔

اس بحث کے خاتمہ پر لکھتے ہیں کہ وهذا من عجائبہ یعنی صحیح حدیث کو جسے مسلم نے

روایت کیا ہے ابن الجوزی کا موضوعات میں لانا منجملہ عجائب ابن الجوزی کے ہے انتہی۔ اور نیز

حدیث صحیح اذا اتاکم کریم قوم فا کر موہ کو ابن الجوزی مرؤد ٹھہراتے ہیں حالانکہ دس

صحابہ سے اکثر نے اس کو روایت کیا جو بقولے متواتر کہلانے کا استحقاق رکھتی ہے اور اس حدیث کو

ابن خزیمہ وطبرانی و بیہقی نے شعب میں جریر کی حدیث سے اور حاکم نے مستدرک میں جابر بن

عبداللہ سے اور ترمذی نے نوادر الاصول میں عبداللہ ابن عمر سے اخراج کیا ہے اور طبرانی نے اس کو

حدیث ابن عباس و عبداللہ بن حمزہ و معاذ بن جبل سے اور بزار نے حدیث ابی ہریرہ سے اور ابن

عدی نے حدیث ابی قتادہ سے اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حدیث انس و عدی ابن حاتم و جابر

بجلی سے اخراج کیا ہے اور دلابی نے غنی میں اور ابن عساکر نے حدیث ابی راشد سے اخراج کیا ہے

انتہی۔

ابن الجوزی کے ایسے عجائب پر اس مقام میں علامہ سیوطی کہتے ہیں!

قلت بل و اعجباً من المؤلف کیف یحتم علی ردالا

حادیث الثابتہ الخ

اور نیز علامہ سیوطی امکنۃ البدیعات کے صدر میں ابن جوزی کے تساہل کا کثیر ذکر کرتے

ہیں، یعنی وہ احادیث حسان و صحاح بلکہ مسلم کی صحیح حدیث کو موضوعات میں لایا ہے شیخ الاسلام ابن

حجر ابن الجوزی اور حاکم کی کتابوں کو بوجہ اسی تساہل کے غیر نافع قرار دیتے ہیں۔

تین سو حدیثیں

مستدرک حاکم کا اختصار حافظ ذہبی نے کیا ہے اور بعض نے مستدرک سے پوری ایک سو موضوعات کو نکالا ہے اور موضوعات ابن الجوزی کا اختصار میں (علامہ سیوطی) نے کیا ہے اور تین سو احادیث کو میں نے موضوعات ابن الجوزی سے نکالا ہے جو صحاح تھیں یہ تفصیل ذیل صحیح مسلم کی ایک حدیث اور صحیح بخاری کی روایت حماد ابن شاکر مسند امام احمد کی اڑتیس حدیثیں اور ابوداؤد کی نو حدیثیں اور ترمذی کی تیس، نسائی کی دس اور ابن ماجہ کی تیس اور مستدرک حاکم کی ایک سو تیس حدیثیں اور باقی کتابوں سے۔

نفع نہیں ضرر ہے

علامہ سیوطی تدریب الراوی میں کتاب الموضوعات کے بارہ میں لکھتے فرماتے ہیں کہ ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات کا ضرر برعکس ہے ضرر مستدرک حاکم سے، یعنی اس سے غیر موضوع کو موضوع قرار دیا جائے گا اور مستدرک حاکم سے غیر صحیح کو صحیح لہذا ان دو کتابوں سے بغیر ماہر فن کے دوسرے کو نفع نہیں بلکہ ضرر ہے۔ (محرر سطور کہتا ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے حدیث صحیح مدینۃ العلوم کو باتباع ابن الجوزی موضوع کہہ دیا ہے)

علامہ سیوطی نے اپنے اختصار کے متعلق ایک نظم لکھی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کن کن صحاح کو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات سے نکالا گیا ہے وہو هذا

کتاب الا باطل للمرتضى

ابی الفرج الحافظ المقتدى

تضمن مایس من شرطه

لذی البصر الناقد المہتدی

فیہ حدیث روئی مسلم

وفوق الثلثین عن احمد

وفرد رواہ البخاری فی

رواہ حماد والمسند
 وعند سلیمان قل اربع
 وبضع وعشرون فی الترمذی
 والنسائی واحد وابن ما
 جہ ست عشرة ان تعدد
 وعند البخاری لا فی الصحيح
 وللداری الخبر فی المسند
 وعند ابن حبان والحاکم
 الا مام ولمیذہ الجہنذ
 وتعلیق اسناد هم اربعون
 وخذ مثلها واستد وانقد
 وقد بان ذلك مجموعہ
 واوضحته لك تهتدی
 وثم بقا یا المستدرک
 فما جمع العلم فی مفرد
 محمد طاہر گجراتی تذکرۃ الموضوعات کے صدر میں لکھتے ہیں!

وظنی ان امامہم کتاب ابن الجوزی ونحوہ ولعمری
 انه قد افرط فی الحکم بالوضع حتی تعقبہ العلماء من
 افاضل الکاملین فهو ضرر عظیم علی القاصرین
 المتکلاسلین۔

پنجاب کے وہابی

یعنی ابن الجوزی کی کتاب اہل قصور و تکاسل کے لئے نہایت مضر ہے البتہ ماہرین حدیث
 مثل علامہ سیوطی ابن صلاح وابن حجر وغیرہم بوجہ اپنی مہارت کے اس ضرر عظیم سے بچ سکتے

ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ابن تیمیہؒ فی حدیث میں اہل تصور و تکاسل ہے ورنہ اس کو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات سے مثل قاصرین و متکاسلین دھوکہ نہ لگتا پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ پنجاب کے وہابی ابن تیمیہ کی مہارت فی فن الحدیث پر کیوں اتراتے ہیں اور نازاں ہوتے ہیں، ابن الجوزی اور ابن تیمیہ کو مقبولانِ خدا کی تحقیر نے اس خط تک پہنچایا ہے۔

موضوع نہیں ضعیف ہے

علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں در ذکر حدیث احياء البوين جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابن الجوزی پر رد کیا ہے کہ اُس نے اس حدیث کو موضوعات سے لکھا ہے حالانکہ ائمہ و حفاظ حدیث اُس نے اس حدیث کو موضوعات سے لکھا ہے حالانکہ ائمہ و حفاظ حدیث اس کو موضوع نہیں کہتے غایۃ مافی الباب ضعیف لکھتے ہیں!

دراسات اللیب میں ہے!

ولیس الجرح من کل جارح بما یعننی بہ کجرح ابن
الجوزی ورمیہ الحسان بل بعض الصحاح من الاحادیث
بالوضع

اسی طرح علامہ محمد بن اسماعیل الامیر الصنعانی اور قاضی شوکانی فوائد مجموعہ کے صدر اور نیل الاوطار میں اور مولوی احسن الزمان القول المستحسن اور مولوی صدیق حسن خاں اتحاف النبلاء میں لکھتے ہیں۔

دلیل کے ساتھ

اب ہم اُن محققینِ اعلام اہل سنت کا ذکر کرتے ہیں جنہوں نے ابن الجوزی کے اس حکم کو کہ حدیث مدینۃ العلم موضوعات میں سے ہے مدلل طور پر باطل کیا ہے۔

(۱) حافظ صلاح الدین۔

(۲) بدر الدین زرکشی۔

(۳) مجد الدین فیروز آبادی

- (۴) شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی۔
- (۵) علامہ شمس الدین سخاوی۔
- (۶) علامہ جلال الدین سیوطی متعددہ تصانیف ہیں۔
- (۷) علامہ نور الدین سمہودی
- (۸) علامہ ابن عراق
- (۹) علامہ ابن حجر مکی
- (۱۰) علی ابن حسام الدین متقی
- (۱۱) محمد طاہر فتنی
- (۱۲) ملا علی قاری۔
- (۱۳) علامہ مناوی۔
- (۱۴) علامہ زرقانی
- (۱۵) مرزا محمد بدخشانی
- (۱۶) محمد صدر عالم
- (۱۷) محمد بن اسماعیل الامیر الصنعانی
- (۱۸) صبان مصری
- (۱۹) قاضی ثناء اللہ پانی پتی
- (۲۰) قاضی شوکانی
- (۲۱) مرزا حسن علی محدث
- (۲۲) ولی اللہ لکھنوی
- (۲۳) مولوی احسن الزمان علی ابن سلیمان الدنقی

ابن تیمیہ کا حدیث مدینۃ العلم پر دوسرا اعتراض

والکذب يعرف من نفس متنه فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان مدينة العلم ولم يكن له الا باب واحد لم يبلغ عنه العلم الا واحد فساد امر الاسلام ولهذا اتفق المسلمون على انه لا يجوز ان يكون المبلغ عنه العلم الا واحد ابل يجب ان يكون المبلغون اهل التواتر الذين يحصل العلم بخبرهم للغائب وخبر الواحد لا يفيد العلم الا بقرائن وتلك قد تكون منتفية او خفية عن اكثر الناس فلا يحصل لهم العلم بالقرآن والسنن المتواترة واذا قالوا ذلك الواحد معصوم يحصل العلم بخبرة قيل لهم فلا بد من العلم بعصيته او لا وعصيته لا يثبت بمجرد خبره قبل ان تعلم عصيته فانه دور ولا تبثت بالاجماع فانه لا اجماع فيها وعند الامامية انما يكون الاجماع حجة لان فيهم الامام المعصوم فيعود الامر الى اثبات عصيته بمجرد دعواه فعلم ان عصيته لو كانت حقاً لا بد ان تعلم بطريق آخر غير خبره فلم لم يكن لمدينة العلم باب الا هو لم يثبت لا عصيته ولا غير ذلك من امور الدين فعلم ان هذا الحديث انما افتراه زنديق جاهل ظنه مدحاً وهو يطرق الزنادقة الى القدح في دين الاسلام اذ لم يبلغه الا واحد ثم ان هذا خلاف المعلوم بالتواتر فان جميع مدائن الاسلام بلغهم العلم عن الرسول من غير على اما اهل

المدينة ومكة فامر فيها ظاهر و كذلك الشام ولا بصره
 فان هؤلاء لم يكونوا يروون عن علي الاشياء قليلاً وانما
 كان غالب علمه في الكوفة ومع هذا فاهل الكوفة كانوا
 تعلموا القرآن والسنة قبل ان يتولى عثمان فضلاً عن علي
 وفقهاء اهل المدينة تعلموا الدين في خلافة عمر وتعليم
 معاذ بن جبل لاهل اليمن ومقامه فيهم اكثر من علي
 ولهذا روي اهل اليمن عن معاذ بن جبل اكثر مما روي عن
 علي وشریح وغيره من اكابر التابعين انما تفقهوا على معاذ
 بن جبل ولما قدم على الكوفة كان شریح فيها قاضياً وهو
 وعبيدة السلماني تفقها على غيره فانتشر علم الاسلام
 في المدائن قبل ان يقدم على الكوفة - انتهى (منهاج
 السنه لابن تيميه)

واجب سمجھا گیا

ترجمہ ! نفس مضمون حدیث (انامدینۃ العلم علی بابھا) ہی اس پر شاہد ہے کہ یہ حدیث
 وضعی و بناوٹی ہے کیونکہ اس کے مطابق (مدینۃ العلم) علم کا دروازہ صرف ایک ہی (علی) ہوا،
 حالانکہ باتفاق مسلمین ضروری اور واجب سمجھا گیا ہے کہ ایک ہی شخص تبلیغ علم میں ذریعہ ہونا جائز
 نہیں بلکہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے علم کے پہنچانے والے لوگ اس قدر بکثرت ہونے
 چاہئیں کہ غائبین کو ان کے اخبار سے یقین پیدا ہو جو ایک غیر معصوم شخص کی خبر سے بغیر قرآن کے
 حاصل نہیں ہو سکتا اور قرآن و علامات کا وجود کبھی سرے سے ہوتا ہی نہیں اور کبھی مخفی اور پوشیدہ ہوتا
 ہے تو ذریعہ حصول علم کے صرف ایک ہونے کی صورت میں چاہیے تھا کہ دین اسلام مسدود اور بند
 ہی رہتا حالانکہ اسلامی شہروں میں اسلام بغیر علی کے پہنچ گیا تھا۔

اہل مدینہ اور اہل مکہ کو تو ظاہر ہے کہ بلا واسطہ علی کے پہنچا اور شامی اور بصری لوگوں کو بھی
 بلا واسطہ علی پہنچا ہے چنانچہ اس پر ان کا بکثرت بغیر علی سے روایت کرنا شاہد ہے البتہ کو فیوں کو

آپ سے علم پہنچا ہے مگر یہ نہیں کہ اُن کو بھی صرف آپ ہی سے پہنچا ہو کیونکہ وہ لوگ قبل از عہد مرتضوی بلکہ عہد عثمانی ہی میں قرآن اور سنت کی تعلیم پا چکے تھے اور اہل مدینہ سے فقہاء لوگ عہد فاروقی میں دین کو حاصل کر چکے تھے اور اہل یمن کو معاذ بن جبل کی تعلیم اور اقامت، علی سے بڑھ کر ہوئی ہے اس لئے اُن کی روایت نسبتاً بکثرت معاذ سے ہے، اکابر تابعین میں سے قاضی شریح وغیرہ نے تعلیم معاذ بن جبل ہی سے پائی ہے اور جب علی علیہ السلام کوفہ میں آئے ہیں تو شریح قاضی تھا۔ شریح اور عبیدہ سلمانی نے غیر علی سے فقہت حاصل کی تھی۔

علم پھیل گیا تھا

معلوم ہوا کہ اسلام کا علم شہروں میں قبل اس کے کہ علی کوفہ میں پہنچے ہیں پھیل گیا تھا اور اگر کہا جائے کہ ایک شخص کے معصوم و محفوظ از خطا ہونے کی صورت میں غائب کو یقین حاصل ہو سکتا ہے مثل نبی کے اور امامیہ کے ہاں علی بھی معصوم ہیں، لہذا مضمون حدیث میں کوئی فساد نہیں تو جواباً ہم کہتے ہیں کہ علی کی عصمت کیا اسی خبر سے ثابت ٹھہرے گی یا اجماع سے پہلی صورت بوجہ لزوم دور باطل ہے یعنی حدیث مدینۃ العلم کا مفاد (علی کا واسطہ اور ذریعہ ہونا تبلیغ اسلام میں) موقوف ٹھہرا عصمت علی کے ثبوت پر اور ثبوت عصمت موقوف ہو اسی خبر اور حدیث پر جس کو باعث لزوم تقدم الشی علی نفسہ باطل مانا گیا ہے رہی دوسری صورت سو وہ بھی اس لئے مفید نہیں ہو سکتی کہ عصمت علی پر فی الواقع اجماع نہیں اور مزید برآں امامیہ کے ہاں چونکہ اجماع بھی بغیر از معصوم منعقد نہیں ہو سکتا لہذا انعدام اجماع مدلل ٹھہرا۔

جواب لا جواب

(۱) ابن تیمیہ کی یہی دلیل معاذ اللہ انکار نبوت پر بھی قائم ہو سکتی ہے مثلاً کہا جاسکتا ہے کہ خداوند عالم چونکہ علیم ہے اور اس کے لئے علم شرائع و احکام ثابت اس علم کو ہر زمانہ میں ایک شخص اس طریق پر نہیں پہنچا سکتا کہ لوگوں کو علم یقینی حاصل ہو لہذا ہر زمانہ میں متعدد انبیاء کا ہونا ضروری ہے ورنہ چاہیے کہ دین الہی مسدود اور بند رہے لہذا معاذ اللہ کیلئے نبی کی نبوت باطل ہے۔

(۲) ابن تیمیہ کا یہ قول کہ ذریعہ علم کا متحد تو اتر کثیر ہونا اور عدم جواز توحد یعنی ذریعہ علم کا

ایک ہونا جائز نہیں سراسر باطل ہے سارے اہل سنت و جماعت باستثناء چند غیر معتبرین کے خبر واحد یعنی ایک شخص کی خبر کو واجب العمل جانتے ہیں اور علماء اصول اس دعوے پر آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں اور انہی دلائل کے سیاق میں لکھتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اطراف و شہروں میں دین اسلام کی اشاعت کے لئے ایک ایک آدمی کا بھیجنا کافی سمجھا ہے کسی طرف اشخاص کثیرہ جن کی کثرت تو اتر تک پہنچے نہیں بھیجے اور علماء اصول اس مقام میں اجماع صحابہ کو جو ہمیشہ خبر واحد کو قبول فرماتے رہے اور ان سے جس نے بھی کہا کہ میں نے ایسا سنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ تسلیم کرتے تھے، حجت سمجھتے ہیں آیات قرآنیہ و احادیث مندرجہ ذیل بھی اسی اصول کے حق میں دلیل ہیں۔

پہلی آیت

قال اللہ تعالیٰ!

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ
اور جس وقت لیا اللہ نے عہد اہل کتاب سے البتہ بیان کرو گے تم اُس کو
واسطے لوگوں کے۔

(سورۃ آل عمران آیت ۱۸۷)

اگر ہر ایک شخص کی خبر حجت نہ ہوتی تو بیان علم کے ساتھ مأمور کیوں ہوتا۔
دوسری آیت۔

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ (توبہ آیت ۱۲۲) یعنی چاہیے کہ ہر قوم
میں سے بعض لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں رہ کر علم دین سیکھیں اور پچھلوں کو جا کر
سکھادیں۔

ایک پر بھی بولا جاتا ہے

اس آیت کے متن کے سلسلہ میں سوال کیا جاسکتا ہے کہ طائفہ چونکہ جماعت کا نام ہے
بدلیل لحوق تاطعوا پھر یہ آیت خبر واحد یعنی ایک شخص کی خبر کے واجب العمل ہونے پر کیسے
دلیل ہو سکتی ہے۔

دوسری آیت

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ لفظ طائفہ بنا براسم ایک پر بھی بولا جاتا ہے اور زیادہ پر بھی بدلیل قولہ تعالیٰ!

وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ

(سورۃ النور آیت ۲)

مراد طائفہ سے یہاں عام ہے ایک مومن ہو یا زیادہ کما قال قتادہ اور نیز سب نزول و ان طائفتین من المؤمنین اقتتلوا (حجرات آیت ۹) میں منقول ہے کہ یہ دو انصاری تھے جن میں سے ایک ہی نے آپ کے پاس مرافعہ کیا تھا۔

پھر یہ سوال بھی کیا جاسکتا ہے کہ اگر مان لیا جائے کہ رجوع کرنے والا پسماندگان کی طرف بعد تعلم علم مأمور بالا نذر ہے بدلیل قولہ تعالیٰ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (سورۃ توبہ آیت ۱۲۲) مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سامع مأمور بالقبول بھی ہو چنانچہ در صورت ایک شاہد کے کہ بآداء شہادت مأمور ہے مع ہذا قبول شہادت تا وقتیکہ نصاب شہادت تمام نہ ہو اور عدالت کا اظہار تزکیہ سے نہ کیا جائے واجب نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وجوب انذار مستلزم ہے وجوب قبول سامع کو وجہ استلزام یہ ہے کہ رتبی بمعنی حقیقی خدا تعالیٰ کی جانب سے محال ہے لہذا العلل سے لازم رتبی مراد ہوگا یعنی طلب حذر اور طلب حذر مقتضی ہے وجوب حذر کے لئے وجوب انذار اور وجوب قبول سامع کے بغیر تحقق نہیں ہو سکتا۔ رہی ایک شاہد کی شہادت، سو یہ بوجہ اس کے کہ مدعی کے لئے مفید نہیں بلکہ بعض اوقات مضر پڑتی ہے جیسا کہ شہادت زنا قبل از تمام نصاب شہادت کہ اس صورت میں شاہد واحد کو قذف لگائی جائے گی واجب الاعادہ نہیں۔

تیسری آیت:

فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (سورۃ النحل آیت ۴۳) یعنی در صورت بے علمی سوال از اہل علم واجب ہے اور سوال کا وجوب بغیر از وجوب قبول کوئی معنی نہیں رکھتا۔

چوتھی آیت :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ

(سورۃ النساء آیت ۱۳۵)

اس آیت میں قیام بالانصاف اور شہادت للہی کا ارشاد ہے پس اخبار عن الرسول (جیسا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیام بالقسط اور شہادت للہی ہے جس کا وجوب بجز اس کے کہ قبول اس کا بھی واجب ہو معنی ندارد ورنہ شہادت کا واجب ہونا اور نہ ہونا برابر ہو جائیں گے جو ظاہر البطلان ہے۔

پانچویں آیت :-

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى

(سورۃ البقرہ آیت ۱۵۹)

اس آیت میں کتمان ہدیٰ پر وعید بیان فرما گیا ہے جس سے اظہار دین کا وجوب (جیسا کہ اوپر گزرا) پایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ وجوب اظہار و تبلیغ بغیر وجوب قبول متحقق نہیں۔

چھٹی آیت :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

(سورۃ الحجرات آیت ۶)

یہاں فاسق کی خبر واحد کو بھی سرے سے مردود و نامقبول نہیں سمجھا گیا بلکہ اس پر تحقیق کا ارشاد فرمایا گیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ یہ خبر واحد بھی بالکل باطل نہیں کیونکہ در صورت علت ہونے وصف لازم کے، وصف عارض کو علت بنانا قبیح ہوتا ہے اور معکرم کی سفاہت کا کافی ثبوت مثلاً اگر کوئی کہے مردہ بوجہ قلم دوات نہ ہونے کے نہیں لکھتا تو سامع کو قبیح معلوم ہوگا کیونکہ انعدام کتابت کی علت اور اصلی و کافی سبب جب موت ہے تو پھر انعدام دوات و قلم کو علت بنانا جائز ہے۔

احادیث

(۱) بریرہ کی خبر ہدیہ کے بارہ میں حضور علیہ السلام نے قبول فرمائی حالانکہ وہ ایک خادمہ عورت تھی۔

حضرت سلمان فارسی

(۲) ایسا ہی سلمان کی خبر، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر ایک کی خبر قبول فرمائی تھی۔ سلمان رضی اللہ عنہ قبل از حصول شرف اسلام اُس قوم سے تھے جو اہل بق گھوڑوں کی پرستش کرتے تھے۔ پھر اس دین سے ناخوش ہو کر کئی ادیان کی طرف منتقل ہوتے رہتے تھے کسی صومعہ نشین نے اُن سے کہا شاید تو دینِ حنبلی کی تلاش میں ہے اب اُس کا وقت قریب آ گیا ہے تو یشرب (مدینہ) کو چلا جا، نبی مبعوث ہدیہ یعنی پیش کش کھالے گا اور خیرات نہ کھائے گا اور اس کے دو شانوں کے مابین مہر نبوت ہوگی، یہ سُن کر آپ مدینہ کو چل دیئے۔

راستہ میں کسی عرب نے اُن کو گرفتار کر کے مدینہ کے یہودی پر بیچ ڈالا وہاں اپنے آقا کے باغ میں مشقت کیا کرتے تھے تا آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ پہنچے۔

حضرت سلمان سنتے ہی ایک طبقِ حُر مالمے لے کر حضور میں حاضر ہوئے

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! کیا ہے؟

در جواب عرض کیا کہ یہ صدقہ ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کو فرمایا تم لوگ کھاؤ۔

اور آپ نے تناول نہ فرمایا۔

سلمان نے دل میں کہا یہ ایک علامت ہے منجملہ علاماتِ نبوت کے، پھر دوسرے دن

سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حُر مالا لائے۔

اور آپ مسلمان ہو گئے

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا ہے اے سلمان! جواباً عرض کیا کہ یہ ہدیہ ہے،

پھر آپ نے بھی تناول فرمایا اور اصحاب کو بھی شامل کیا۔ اس پر سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دل میں کہا کہ یہ دوسری علامت ہے نبوت کی۔

پھر حضرت سلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے کی طرف ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کا مطلب سمجھ لیا لہذا اپنی چادر مبارک اپنے شانہائے مبارک سے علیحدہ کر دی اور سلمان رضی اللہ عنہ نے خاتم نبوت کو دیکھ لیا اور مشرّف باسلام ہوئے۔

واحد کی خبر

اس سے ثابت ہوا کہ آپ نے خبر واحد یعنی سلمان کی خبر دربارہ صدقہ و ہدیہ اگرچہ وہ عبد تھا (غلام تھا) قبول فرمائی۔

(۳) آپ نے اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خبر بھی درباب ہدایا قبول فرمائی تھی۔
(۴) بادشاہوں کے تحائف و ہدایا اُن کے فرستادوں کے ہاتھ آپ قبول فرما لیتے تھے اور ایسا ہی اُن کا قول بھی مقبول ہوتا تھا۔

(۵) غلام کو اس قول میں کہ میں مازون ہوں، سچا سمجھتے تھے۔
(۶) ایک اعرابی کی شہادت رویت ہلال کے متعلق منظور فرمائی جس نے بیان کیا تھا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔

(۷) ولید بن عقبہ کی خبر کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحیح مانا اور بوجہ یہ خبر دینے کے کہ وہ لوگ مُرتد ہو گئے ہیں اُن پر چڑھائی کی تیاری کی جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ قوله تعالیٰ اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ - (سورۃ الحجرات آیت ۶)

(۸) اور آپ جاسوسوں اور عریفوں کی خبریں جن کو دشمن ملک میں بھیجا جاتا تھا قبول فرما لیتے تھے۔

(۹) آپ نے افراد یعنی اکیلے اکیلے کو تعلیم احکام کے لئے اطراف میں بھیجا۔ کہیں یہ امر ثابت نہیں کہ اتنے کثیر التعداد لوگ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارسال فرماتے تھے جن کا عدد تواتر تک پہنچے۔

علی رضی اللہ عنہ کو یمن کا امیر بنا کر بھیجا، بعد ازاں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یمن میں تعلیم احکام کے لئے روانہ فرمایا اور دجیہ کلبی کو خط دے کر قیصر اور ہرقل کی طرف روم میں اور غتاب بن اسید کو مکہ کا امیر بنا کر تعلیم احکام کے لئے اور عبد اللہ بن حذافہ سہمی کے ہاتھ کسریٰ کی طرف اور عمرو بن امیہ ضمیری حبشہ کو اور عثمان بن ابی العاص کو طائف کی طرف اور حاطب بن ابی بلتعہ کو مقوقس صاحب اسکندریہ کے پاس اور شجاع بن وہب اسدی کو حارث بن ابی شمر غسانی کی طرف دمشق اور سلیط بن عمرو مری کو ہودہ بن خلیفہ کے پاس یمامہ میں اور عثمان بن عفان کو اہل مکہ کے پاس حُد یمیہ میں اور عمرو کو صدقات پر والی بنایا اور ایسا ہی قیس بن عاصم و مالک بن نویرہ اور زبرقان بن بدر و زید بن حارثہ اور عمرو بن العاص و عمرو بن حزم و اسامہ بن زید و عبد الرحمن بن عوف اور ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہم کو مبعوث فرمایا۔ جن کا ذکر موجب طوالت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اگر یہ لوگ مع کثیر التعداد رُفقاء کے بھیجے جاتے تو دارِ ہجرت یعنی مدینہ منورہ اصحاب کرام سے خالی ہو جاتا اور باقائِ اہل سیر ثابت ہے کہ مبعوث الیہم ان کا قول قبول کرتے تھے اس سے ظاہر ہوا کہ خبر واحد موجب للعمل ہے مثل متواتر کے۔

صحابہ کے عمل سے دلیل

ایسا ہی صحابہ کرام نے بھی (رضی اللہ عنہم) اخبار احاد کے ساتھ اپنے واقعات میں عمل کیا ہے جس کی وجہ سے قبول خبر واحد کا مسئلہ اجماعی مانا گیا ہے۔

(۱) یوم السقیفہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی روایت الائمہ من قریش بغیر کسی انکار کے مقبول ٹھہری۔

(۲) ایسا ہی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول ذیل کی طرف سب نے رجوع کیا

الانبياء يدفنون حيث يموتون۔

(۳) ایسا ہی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نحن معاشر الانبياء لا

نورث و ما تر کناہ صدقہ مسلم ٹھہری۔

(۴) ایسا ہی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رجوع تو ریثہ جدہ کے مسئلہ میں مغیرہ اور

محمد بن مسلمہ کے اس حدیث کو روایت کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جدہ کو سندس دنیا

یعنی دادی کو بعض حالات میں چھٹا حصہ پوتے کی وراثت میں ملتا ہے۔

(۵) ایسا ہی حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خبری ذیل کو سن کر اپنے حکم کا نقض کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیصلہ کے برخلاف صدیقی حکم ہوا ہے۔

(۶) ایسا ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رجوع تفصیل اصابع سے یقول عمرو بن حزم ان فی کل اصبع عشرۃ تفصیل کا مطلب یہ ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انگلیوں کی دیت میں یکساں حکم نہیں فرماتے تھے بلکہ بالتفصیل خنصر کے لئے چھ اونٹ اور بنصر کے لئے ۹ اور وسطی و سبابہ کے لئے دس دس اور ابہام میں پندرہ۔

(۷) ایسے ہی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے عورت کو اپنے شوہر کی دیت سے محروم الارث سمجھتے تھے بعد ازاں ضحاک بن مزاحم کی روایت ذیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ضحاک کی جانب حکم نامہ بھیجا کہ اشیم خبابی کی عورت کو اپنے شوہر کی دیت سے وارث کرے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا طریقہ بدل دیا۔

(۸) ایسا ہی مجوس سے جزیہ لینے میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ذیل پر عمل کیا تھا کہ سنوا بھم سنۃ اہل الکتاب۔ یعنی مجوس سے اہل کتاب کی طرح معاملہ رکھو۔

حضرت عمر نے قبول فرمایا

(۹) ایسا ہی حمل بن مالک کی روایت کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبول کیا جو اس نے کہا!

كنت بین جائتین لی یعنی ضربتین فضربت احداھما الا
خری بمسطح فالقت جنینا میتا فقضی فیہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بغرة۔

یعنی میری دو عورتیں تھیں ایک نے دوسری کو ککڑی سے مارا جس کی وجہ سے اس کا مرا ہوا بچہ پیدا ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں یہ فیصلہ فرمایا کہ یہ غفلت یا بے خبری کی وجہ سے

ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اگر ہم یہ روایت نہ سنے تو اپنی رائے سے حکم کرتے۔

حضرت عثمان غنی قبول کرتے ہیں

(۱۰) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فریجہ بنت مالک کی اس روایت کو قبول کیا جو اُس نے کہا!

جئت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استأذنه
بعد وفاة زوجي في موضع العدة فقال امكثي حتى ينقض
عدتك ولم ينكر الخروج للاستفتاء في ان المتوفى عنها
زوجها تعتد في منزل الزوج ولا تخرج ليلاً ولا نهاراً اذا
وجدت من يقوم بامرها۔

(۱۱) علی رضی اللہ عنہ نے مذی کے بارہ میں مقدار رضی اللہ عنہ کی روایت پر عمل فرمایا کہ
نقطہ وضو لازم ہے غسل نہیں۔

(۱۲) مسئلہ وجوب الغسل بالتقاء الختانین میں جمہور نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی خبر کو واجب العمل سمجھا۔

(۱۳) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ربوا کے مسئلہ میں ابوسعید الخدری کی خبر
پر عمل کیا پہلے آپ نقد میں ربوا نہیں کہتے تھے بغیر نسیہ کے پھر بوجہ خبر ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نقد میں بھی ربوا کے قائل بجواز ہوئے۔

(۱۵) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ابو عبیدہ اور ابو طلحہ اور ابی بن کعب کو
شراب پلایا کرتا تھا ناگاہ ہم کو ایک شخص نے آکر کہا کہ شراب حرام ہو گئی ہے اس پر ابو طلحہ نے مجھے
(انس) کہا کہ اے انس شراب کے برتن کو توڑ دو۔

(۱۶) اہل قبائیت المقدس کی طرف نماز میں کھڑے تھے کہ ایک شخص نے خبر دی کہ کعبہ کو
قبلہ ٹھہرایا گیا ہے، پھر اُس خبر کے مطابق عمل کیا۔

(۱۷) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ

(کنا نخابر اربعین سنة ولا نرى به بأساً حتى روى لنا رافع

بن خدیج ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں عن
المخابرة فانہینا۔

یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے دعویٰ یہ تھا کہ خبر واحد حجت ہے اس پر اخبار مذکورہ بالا،
دلائل اور حج ٹھہرائے گئے حالانکہ ایسی اخبار مذکورہ کا بوجہ اخبار احاد ہونے کے مقبول یا حجت ہونا
ثبوت کو نہیں پہنچا لہذا استدلال باخبار مذکورہ مستلزم دور ہوا اور یہ باطل ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اخبار مذکورہ گو بوجہ روایت باللفظ ہونے کے اخبار احاد ہیں مگر بلحاظ
معنی متواتر ہیں جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ کی شجاعت اور حاتم کی سخا پس خبر واحد کا حجت ہونا اُن اخبار
پر مؤثوف ہوا جو بلحاظ معنی متواتر ہیں۔

اعتراض اور جواب

پھر ایک سوال بھی بطریق معارضہ کیا جاسکتا ہے کہ جیسے تاریخی واقعات خبر واحد کا مردود
ہونا بھی بعض اخبار سے ثابت ہے چنانچہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میراثِ جدہ میں مغیرہ کی خبر کو
قابل اعتبار نہیں سمجھا تا وقتیکہ محمد بن مسلمہ نے اُس کی تائید نہیں کی۔ ایسا ہی عمر رضی اللہ عنہ نے فاطمہ
بن قیس کی خبر کو قبول نہیں کیا اور عائشہ نے عبداللہ بن عمرؓ کی اُس خبر کو کہ (ان الہیت لیعذب
ببکاء اہلہ علیہ) منظور نہیں فرمایا اور علی رضی اللہ عنہ نے معتقل بن سنان اشجعی کی بروء بنت
واشق والے قصہ کے متعلق رد کر دی تھی۔ ان اعتراضات کا جواب یہ ہے کہ ان صورتوں میں عدم
قبول وجود معارض یا فوات شرط کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ فی ذاتہا اخبار احاد حجت نہیں چنانچہ بعض ظواہر
کتاب اللہ اور بعض انواع قیاس اور بعض شہادات کو قاضی کا رد کرنا اس وجہ سے نہیں کہ ظاہر قرآن
کریم اور قیاس اور شہادات مطلقاً حجت نہیں ہو سکتے بلکہ یہ انکار اسبابِ عارضی کی وجہ سے ہے

خبر واحد کے مقبول ہونے پر اجماع

باجماع اُمت معاملات میں مثل هذه الجارية اھدی الیہ فلان وان فلانا
وکلنی بیع هذه الجارية او بیع هذا الشی۔ خبر واحد مقبول ہوتی ہے بعض معاملات
میں کبھی حق اللہ بھی خبر واحد پر مترتب ہو جاتا ہے۔

چنانچہ طہارت یا پانی کی نجاست کے متعلق ایک شخص نے خبر دی۔ الحاصل اگر خبر واحد بوجہ شبہ و احتمال قابل اعتبار نہ ٹھہرائی جائے تو بہت احکام معطل رہ جائیں گے لہذا عمل میں شبہ ملحوظ نہ ہوگا البتہ علم میں اُس کا لحاظ کیا جائے گا لہذا قیاس و شہادت کے طور پر عملی وُجوب کے لئے مفید ہوگی، البتہ یقین کی منج نہیں ہو سکتی۔

خبر واحد کے متعلق چار مذاہب

(۱) اہل سنت کا اجماع خبر واحد کی قبولیت اور مَوجِب علم ہونے پر ہے جس کو انہوں نے کتاب اللہ و سنت و اجماع و قیاس سے ثابت کیا ہے، دلائل کتاب اللہ و سنت و اجماع اوپر گزر چکے ہیں اور قیاس یہ ہے کہ خبر فی ذاتہ گو محتمل صدق و کذب ہوتی ہے مگر اُس کا حجت ہونا بوصف صدق ہوگا جس کی ترجیح عدالت سے مستفاد ہوگی جیسا کہ مثال کے طور پر کذب کی ترجیح در صورت فسق۔ پس وصف صدق کے رُجحان پر خبر واحد واجب العمل ہونی چاہیے۔ البتہ احتمال سہو و کذب افادہ یقین سے گرا دے جیسا کہ قیاس میں غالب رائے پر۔ اور در صورت شہادت حکام کا حکم صحیح ہوگا حالانکہ بوجہ احتمال سہو و کذب علم یقینی نہیں۔ اسی بناء پر کہ خبر واحد و جوب عملی کے لئے مفید ہے اخبار احاد صحیحہ صحاح ستہ کے واجب العمل ہونے پر اجماع ہے۔

سوال :-

عمل چونکہ بغیر از علم بدلیل قولہ تعالیٰ
وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
ترجمہ! اُس چیز کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں علم نہ ہو۔

(سورۃ بنی اسرائیل آیت ۳۶)

ممکن نہیں لہذا خبر واحد پر و جوب عملی بھی مترتب نہ ہوگا گو اس آیت میں بوجہ وقوع نکرہ در چیز نفی مطلق علم کی نفی ہے یعنی اُس چیز کی اتباع مت کر جس کا علم کسی قسم کا نہ ہو اور خبر واحد ایک گونہ علم ہوتا ہے۔

بدلیل قولہ تعالیٰ

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ

ترجمہ! اگر تمہیں معلوم ہو کہ مومن ہیں۔

(سورۃ ممتحنہ آیت ۱۰)

مگر پھر خبر واحد مفید ظن ٹھہری اور ظن کی اتباع حرام ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ!

وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا

ترجمہ! اور ظن یقین کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں آتا۔

(سورۃ النجم آیت ۲۸)

ابن حنبلؒ اور داؤد ظاہری

لہذا خبر واحد یا تو وجوب علمی و عملی دونوں کے لئے مفید نہ مانی جائے جیسا کہ بعض الناس کا مذہب ہے یا دونوں کے لئے مفید ٹھہرائی چاہیے یعنی علم یقینی خبر واحد پر مترتب ہوتا ہے چنانچہ احمد بن حنبل اور اکثر اہل حدیث و داؤد ظہری کا یہی مذہب ہے فرق اتنا ہی ہے کہ احمد بن حنبل علم یقینی ضروری کے قائل ہیں اور داؤد ظاہری علم یقینی استدلالی کہتا ہے۔

جواب :-

آیت ولا تقف ما ليس لك به علم اور ایسا ہی دوسری آیت ان يتبعون الا الظن میں نہیں اور مذمت اتباع ظن سے اُسی صورت میں ہے جہاں علم یقینی کا حصول ضروری سمجھا گیا ہے یعنی اصول دین میں مثلاً وحدانیت باری تعالیٰ اور اُس کی تزیہہ کے بارے میں، نہ یہ کہ ظن کی اتباع مطلقاً منہی یا مذموم ہے جیسا کہ اوپر ثابت کیا گیا ہے اور نیز یہاں پر اتباع ظن نہیں بلکہ سنت متواترہ اور اجماع کی اتباع ہے جو دلائل قاطعہ ہیں یعنی سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہو چکا کہ خبر واحد واجب العمل ہے اس تقریر میں خبر واحد کے متعلق مذاہب اربعہ بھی معلوم ہو گئے (۱) اہل سنت اور اکثر (۲) اہل حدیث اور (۳) داؤد ظاہری اور (۴) بعض الناس کا مذہب بعض الناس سے مراد وہ لوگ ہیں جو خبر واحد کو مطلقاً وجوب عملی کے لئے مفید نہیں مانتے پھر بعض اُن میں سے از روئے عقل افادہ وجوب عملی کا انکار کرتے ہیں مثل جبائی و روافض کے اور بعض بدلیل سمعی یعنی ہر دو آیت مذکورہ کی وجہ سے اُن کے استدلال کا جواب اہل سنت کی جانب سے اُدھر لکھ چکا ہوں۔

کیا مجبوری تھی

ابن تیمیہ نے معلوم نہیں اس مقام پر اپنا حنبلی مذہب چھوڑ کر روافض کا مذہب کون سی مجبوری اور ضرورت کے تحت اختیار کیا ہے اگر کہا جائے کہ چونکہ منہاج السنن میں رافضی کو جواب دے رہے ہیں لہذا ممکن ہے کہ الزامی جواب ہو تو گزارش ہے کہ آپ بطریق تحقیق جواب لکھ رہے ہیں نہ بطریق الزام۔ چنانچہ اسی جواب میں واحد کو غیر معصوم ٹھہرایا گیا ہے ورنہ یہ جواب ہی ہباء منشوراً ہو جاتا ہے پھر تعجب بر تعجب اس سے پیدا ہوتا ہے کہ خبر واحد کے غیر مقبول ہونے کو اجماعی لکھتے ہیں۔

اگر صرف بعض الناس کا مذہب لے کر خبر واحد کو ناقابل قبول کہتے تو بھی ایک بات تھی۔ حیرت انگیز تو یہ امر ہے کہ ایک مردود مذہب کو جو کتاب اللہ و سنت و اجماع و قیاس کے برخلاف ہے اجماعی قرار دیا گیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ قبول خبر واحد ایک ایسا مسئلہ ہے جس کے اثبات کے لئے اہل سنت نے مستقل رسالے اور تالیفات لکھے ہیں چنانچہ نووی شرح مسلم میں کہتے ہیں!

وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية
على وجوب العمل بخبر الواحد وقد قرر العلماء في كتب
الفقه والاصول ذلك بدلائله واوضحه اوضح
وضعف جماعات من اهل الحديث وغيرهم مصنفات
متكثرات مستقلة في خبر الواحد ووجوب العمل به۔

اب دوسرے جملہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں جو ابن تیمیہ نے اسی جواب میں لکھا ہے!

وخبر الواحد لا يفيد العلم الا بقرائن وتلك قد تكون
منتفيه او خفية عن اكثر الناس فلا يحصل لهم العلم
بالقرآن والسنن المتواترة

اگر کہا جائے کہ ابن تیمیہ کا مطلب عبارت متعلقہ تردید متن حدیث سے یہ نہیں کہ خبر واحد درجہ قبولیت سے ساقط ہے اور وجوب عملی کے لئے مفید نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ علم یقینی خبر متواتر کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ پس عبارت ذیل میں علم سے مراد علم شرعی یعنی یقینی ہے نہ

تصدیق منطقی یعنی مطلق اعتقاد جازم جو شامل ہے ظن کو بھی۔ قرآن کریم کا محاورہ ہے کہ علم بمقابلہ ظن بولا جاتا ہے

قال الله تعالى!

مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ

عبارت منہاج یہ ہے!

فلهذا اتفق المسلمون على انه لا يجوز ان يكون
المبلغ عنه العلم الا واحداً بل يجب ان يكون المبلغون
اهل التواتر الذين يحصل العلم بخبرهم للغائب۔

چنانچہ بعد اس کے!

فلا يحصل لهم العلم بالقرآن والسنن المتواترة

ساری بحث پر غور کریں

میں تخصیص قرآن و سنن متواترہ ارادہ مذکورہ پر کافی شاہد ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن و سنن متواترہ کا علم خبر واحد سے ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا۔ ان کے لئے بکثرت مبلغین چاہئیں لہذا صرف ایک ہی علی کرم اللہ وجہہ کا علم رسول کے لئے مبلغ ٹھہرانا ایسا امر ہے جس سے کارخانہ اسلام بالکل تہمت فاسد ہو جاتا ہے پس قول ابن تیمیہ (فسد امر الاسلام) صحیح اور بجا ہے تو در جواب اس کے کہا جاتا ہے منہاج السنۃ کی ساری عبارت منقولہ پر جو صدر بحث میں بتمامہ نقل کی گئی ہے اگر غور و کام میں لایا جائے تو علم سے مراد مسائل شرعیہ یا مطلق اعتقاد ہے جیسے جملہ فان جمیع مدائن الاسلام بلغهم العلم عن الرسول من غیر علی یا فان هولاء لم یکنو یروون عن علی الاشیاء قليلاً وانما کان غالب علمہ فی الکوفۃ وغیر ہا سے ہر ایک ذہول بصیرت سمجھ سکتا ہے۔

بہر کیف ابن تیمیہ کے ہر دو اعتراض کا جواب یہ ہوا کہ حدیث مدینۃ العلم صحیح ہے موضوعاً نہیں چنانچہ مفصل گزر چکا ہے اور متن حدیث میں علم سے مراد خاص علم ہے یعنی علم اسرار مطلب یہ ہے کہ میں علم اسرار کا شہر ہوں اور علی رضی اللہ عنہ اُس کا شہر کا دروازہ ہے بغیر از وساطت علی رضی اللہ

عنه کوئی علم اسرار کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اور اگر درمیانہ العلم سے عام علم لیا جائے ظاہری ہو یا باطنی تو بالخصوص علی کرم اللہ وجہہ کا دروازہ ہونا اس لحاظ سے نہیں کہ اور کسی صحابی کو اصلاً علم نہ تھا بلکہ اس کو ایسا سمجھنا چاہیے جیسا کہ استاد اپنے لائق، ممتاز، اعلیٰ درجہ کے ذہین طالب علم کی نسبت کہے کہ میرا علم کما حقہ اور پورے طور پر اُسی شخص کو پہنچے گا جس نے بوساطت میرے فلاں طالب کے حاصل کیا گو اور میرے شاگرد بھی اس شاگرد کی طرح مجھ ہی سے مستفید ہیں مگر فلاں چونکہ فہم سخن اور آداب بیان مسائل میں ممتاز نہ طرز رکھتا ہے اور بوجہ کمال اتحاد فیما بین اُس کو اعلیٰ درجہ کا ملکہ پیدا ہو گیا ہے جس کے سبب سے ہر ایک قسم کے مشکل و معضل مسائل کے پیش آنے پر اُن کی پوری پوری تشریح و حل پر قادر ہو گا لہذا میرے علم کا ذریعہ اور واسطہ ہونا اُسی کا حق ہے۔

جب مشکل پیش آتی

دوسرے شاگردوں کو بھی حل مشکلات و معضلات میں اُسی کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور ظاہر ہے کہ بعد ازاں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی مشکل مسئلہ کے پیش آنے پر شیخین وغیرہما بھی آپ ہی سے امداد لیتے تھے رضی اللہ عنہ۔

جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فرمان لولا علی لہلك عمر اور قضیۃ ولا ابا حسن لہا مشہورہ تمثیلات سے ہیں۔

آپ کی علمیت اور فضیلت علمی پر احادیث صحیحہ جو اہل سنت علماء کرام کی تصنیفات میں باسناد مذکور ہیں اسی حدیث مدینۃ العلم کی تائید کرتی ہیں۔ (اقضاً کم علی) علی باب علمی مبین لامتی ما ارسلت بہ من بعدی۔ بعد فتح خیبر انت باب علمی کا ارشاد ہوا ایسا ہی آپ کے حق میں عیبة علمی وبابی الذی اوتی منہ اور نیز هذا اول من امن بی واول من بصافحنی یوم القیامة ایسا ہی علی باب حطۃ من دخل فیہ کان مومنا ومن خرج منہ کان کافرا۔

ایسا ہی

یا علی انت حجة الله وانت باب الله

اور فرمایا!

علی منی وانا منہ ولایدی عنی الا انا وعلی۔

ابن تیمیہ کا قول غلط ہے

ابن تیمیہ کا یہ قول کہ فلان جمیع مدائن السلام بلغھم العلم عن الرسول من غیر علی بالکل غلط اور خلاف واقع ہے کیونکہ اسلام کے شہروں میں سے مدینہ طیبہ (و مکہ معظمہ) کا حال تو ظاہر ہے کہ آپ نے مدینہ طیبہ میں اپنی عمر کا زیادہ حصہ بسر کیا ہے اور اعظم اصحاب مثل شیخین وغیرہ ارضی اللہ عنہم ہر مشکل اور معضل امر میں آپ سے مستفید ہوا کرتے تھے۔

چنانچہ علامہ نووی تہذیب الاسامی لکھتے ہیں و سوال کبار الصحابة له و رجوعهم الی فتاواہ و اقوالہ فی المواطن الكثيرة والمسائل المعضلات مشہور۔ یعنی اکابر اصحاب کا استفادہ اور مشکلات میں حل طلبی مشہور امر ہے ایسا ہی ابن روز بہاں سے منقول ہے۔

رجوع الصحابة الیہ فی الفتوی غیر بعید لانہ کان من مفتی الصحابة والرجوع الی المفتی من شان المستفتین وان رجوع عمر الیہ کر جوع الائمة ولاة العدل الی علماء الائمة۔

علی پوچھتے نہیں بتاتے تھے

علامہ عجمی ذخیرۃ المال میں لکھتے ہیں!

ولم یکن یسأل منهم واحد و کلہم یسألہ مسترشدا و ما ذلک الا بخود نار السوال تحت نور الاطلاع۔

یعنی علی کرم اللہ وجہہ کسی سے کسی مسئلہ کی دریافت نہیں فرماتے تھے اور سب صحابہ کرام آپ سے مستفید ہوتے تھے جس کی وجہ سے اس کے اور کچھ نہ تھی کہ روشنی اطلاع کے نیچے سوال اور دریافت کرنے کی آگ مدھم ہو گئی تھی۔

ابن عباس بھی شاگرد تھے

مکہ معظمہ میں آپ ابتداء عمر سے ہجرت تک تشریف فرما تھے اور ہجرت کے بعد بھی کئی

مرتبہ آپ مکہ معظمہ میں تشریف فرما ہوئے ہیں۔ پھر کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ اہل مکہ کو آپ کا علم نہیں پہنچا اور نیز عبد اللہ بن عباس جن کو شرف تلمذ اور شاگردی علی کرم اللہ وجہ کی حاصل ہے عرصہ دراز تک مکہ میں مقیم ہو کر اشاعتِ علم فرماتے رہے۔

شاگرد کا فیض

چنانچہ علامہ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں ترجمہ ابن عباس لکھتے ہیں!

الاعمش عن ابی وائل قال استعمل علی ابن عباس علی
الحج فخط یومئذ خبۃ لو سمعها الترتک والروم لاسلموا ثم
قرأ علیہم سورۃ النور فجعل یفسرہا۔

یعنی علی کرم اللہ وجہ نے اپنے خاص شاگرد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ایام حج میں عامل بنا کر بھیجا۔ ابن عباس نے وہاں پر ایسا پُر تاثیر و پُر بلاغت خطبہ پڑھا کہ کفار ترک اور روم بھی اُس کو سنتے تو ضرور اسلام قبول کر لیتے پھر سورہ نور کی تفسیر بیان فرماتے رہے۔
طبقات میں محمد سعد بن منیع البصری کہتے ہیں!

اخبرنا محمد بن عمر حدثنی واقد بن ابی یاسر عن طلحة بن
عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر عن ابیہ عن عائشۃ انہا
نظرت الی ابن عباس ومعہ الخلق لیالی الحج وهو یسئل
عن المناسک فقالت هو اعلم من بقی بالمناسک

یعنی اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارہ میں فرمایا اس حالت میں کہ ایام حج میں لوگ عبد اللہ بن عباس سے مناسک حج دریافت کر رہے تھے کہ باقی ماندہ اصحاب میں وہ مناسک کا علم زیادہ رکھتا ہے۔

دو بھائی کمال کے

ایسا ہی ابو محمد یوسف بن عبد اللہ نمری قرطبی استعیاب میں لکھتے ہیں!

روینا ان عبد اللہ بن صفوان مریوما بدار عبد اللہ بن

عباس بمكة فرای فیہا جماعة من طلبی الفقه ومربد
ارعبید اللہ بن عباس فرای فیہا جمعاً یتناولون الطعام
فدخل علی ابن الزبیر فقال له اصبحت واللہ کما قال
الشاعر

فان تصحبك من الايام قارعة

لم یبک منك علی دنیا ولادین

قال وما ذالک یا ارج فقال هذان ابنا عباس احدهما
یفقه الناس والآخر یطعم الناس فما ابقیا لك
مكرمة الی آخر القصة

یعنی عبداللہ بن صفوان ایک روز مکہ میں عبداللہ بن عباس اور عبید اللہ بن عباس کے
مکانوں کے پاس سے گزرا کیا دیکھتا ہے کہ عبداللہ بن عباس طلباء کو علم دین پڑھا رہا ہے اور دوسرا
بھائی عبید اللہ لوگوں کو کھانا کھلا رہا ہے اس کے بعد وہ عبداللہ بن زبیر والی مکہ کے پاس جا کر کہنے لگا
کہ قسم بخدا تمہارا حال ایسا ہی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے!

اگر زمانہ سے تجھے کوئی حادثہ پہنچے تو اس قابل نہیں

کہ تجھ پر دنیا کے لحاظ سے رویا جائے یا دین کی وجہ سے

اس پر عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ اے لنگڑے کیا بات ہے؟ عبداللہ بن صفوان نے کہا
عباس کا ایک بیٹا علم دین پڑھانے کی وجہ سے فیاض ہو رہا ہے اور دوسرا لوگوں کو کھانا کھلاتا ہے پھر
تمہارے لئے انہوں نے خصائل حمیدہ و کمالات سے کیا چھوڑا اور تو کس کام کا ہوا۔

والی مکہ نے عبداللہ بن مطیع سے کہا کہ عباس کے دونوں بیٹوں سے جا کر کہہ دو کہ امیر المومنین
(عبداللہ بن زبیر) کہتے ہیں کہ تم دونو معا اپنے طلباء و متعلقین اہل عراق کے مکہ سے نکل جاؤ۔

والا فعلت و فعلت ورنہ میں ایسا کروں گا اور ایسا۔

عبداللہ بن عباس نے جواباً لکھ بھیجا کہ ہمارے پاس یا علم کا طالب آتا ہے یا فضل یعنی جود
کا خواہاں۔ بغیر ان کے اور کوئی نہیں آتا تو ان میں سے کس کو روکے گا۔
ابو الطفیل وائلہ کنانی جو منجملہ مستفیدین کے تھا کہنے لگا۔

لا در دراللیالی کیف یضحکنا
 منها خطوب اعاجیب وتبکینا
 مثل ما یحدث الایام من غیر
 فی ابن الزبیر من الدنیا تسلینا
 کنا نجی ابن عباس فیفتینا
 فقها ویکسبنا اجرا ویهدینا
 ولا یزال عبید اللہ مترعہ
 جفانہ مطعبا ضیفاً ومسکینا
 فالبر والذین والدنیا بدارهما
 ننال منها الذی نبغی اذا شئنا
 ان النبی هو النور الذی کشطت
 به عمایات ماضینا وباقینا
 ورهطه عصبة فی دیننا ولهم
 فضل علینا وحق واجب فینا
 فقیم تمنعنا منهم وتمنعهم
 منا وتوذیهم فینا وتوذینا
 ولست فاعلم له رحما ولا نسبا
 یا ابن الزبیر ولا اولی به دینا
 لن یوتی اللہ انسانا ببغضهم
 فی الدین خیرا ولا فی الامر تمکینا

ابن تیمیہ پر تعجب

ان اشعار کا مختصر مطلب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ و حضرت عبید اللہ فرزند ان عباس رضی اللہ عنہم دینی اور دنیاوی فوائد کے لحاظ سے مرجع خلافت ہیں اور یہی شان خاندان نبوت کی ہے جن کی مثال دوسروں میں مشکل ملتی ہے۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مکہ معظمہ میں فیاضی اور تعلیم دینی پر تاریخ شہادت دیتی ہے۔ تعجب ہے کہ ابن تیمیہ خود اہل مکہ کو بوجہ شرف تلمذ ابن عباس تفسیر دانی میں سب سے بڑھ کر عالم مانتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اتقان میں لکھتے ہیں!

قال ابن تیمیہ اعلم الناس بالتفسیر اهل مكة لانهم اصحاب ابن عباس رضي الله عنهما كمجاهد وعطاء ابن ابي رباح وعكرمة مولی ابن عباس وسعيد بن جبیر وطائوس وغيرهم

شام میں تلمیذ علی

اب شام کا حال سنیہ شام کے عالم بروایت اکابر علماء اہل سنت ابوالدرداء تھے جو عبداللہ بن مسعود کے شاگرد ہیں اور وہ تلمیذ و فیض یافتہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے ہیں چنانچہ علامہ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں ترجمہ ابودرداء لکھتے ہیں!

وكان عالم اهل الشام ومقرى اهل دمشق وفقههم وقاضیهم

اور اخطب خوارزمی کتاب المناقب میں کہتے ہیں!

عن ابي الدرداء رضي الله عنه العلماء ثلاثة رجل بالشام يعني نفسه ورجل بالكوفة يعني عبد الله بن مسعود ورجل بالمدينة يعني علياً فالذي بالشام يسأل الذي بالكوفة

والذی بالكوفة يسأل الذی بالمدينة والذی بالمدينة

لا يسئل احدا

ابودرداء فرماتے ہیں!

کہ عالم تین ہیں ایک تو شام میں یعنی خود ابودرداء اور دوسرا کوفہ میں یعنی عبداللہ بن مسعود اور تیسرا مدینہ میں یعنی علی رضی اللہ عنہم۔

علی کسی سے نہیں پوچھتے

شامی عند الحاجة کوفی سے پوچھتا ہے اور کوفی مدنی سے اور مدنی یعنی سیدنا علی کسی سے نہیں پوچھتا اور محب طبری ریاض النضرہ میں لکھتا ہے!

عن ابی الزعراء عن عبد الله قال علماء الارض ثلاثة عالم بالشام وعالم بالحجاز وعالم بالعراق فاما عالم اهل الشام فهو ابودرداء واما عالم اهل الحجاز فعلى بن ابی طالب واما عالم اهل العراق فاخ لكم وعالم اهل الشام وعالم اهل العراق يحتاجان الى عالم اهل الحجاز وعالم اهل الحجاز لا يحتاج اليهما اخرجه الحضرمي

علم علی کا فیض بصرہ میں

اور بصرہ کے متعلق تاریخ دان پر مخفی نہیں کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ بہ نفس نفیس خود بصرہ میں تشریف فرما ہوئے اور اپنے بے نظیر مواعظ و خطب سے لوگوں کو بہرہ یاب و مستفید فرمایا جیسا کہ تاریخ طبری وغیرہ میں مذکور ہے اور یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے اپنے عہد خلافت میں بصرہ کی حکومت اپنے خاص شاگرد یعنی عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو عطا فرمائی تھی اور اہل بصرہ وقتاً فوقتاً فیض یاب ہوتے رہے پھر کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا علم بصرہ میں نہیں پہنچا تھا۔

بصرہ کا امیر علی کا شاگرد

أسد الغابہ میں ترجمہ ابن عباس مذکور ہے!

واستعمله علی بن ابی طالب علی البصرة فبقى عليها اميراً
ثم فارقها قبل ان يقتل علی بن ابی طالب وعاد الى الحجاز
وشهد مع علی صفین وكان احدا الامراء۔

یعنی آپ نے ابن عباس کو بصرہ کا امیر بنایا تھا پھر وہ قبل از شہادت علی ابن
ابی طالب حجاز کو لوٹ آئے وہ جنگ صفین میں بھی سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے
ساتھ منصب امارت پر تھے۔

ابن حجر اصاہ میں لکھتے ہیں!

وذكر خليفة ان علياً ولاة البصرة وكان علي
الميسرة يوم صفين واستخلف اباً الاسود علي الصلوة
وزياداً علي الخراج وكان استكتبه فلم يزل ابن عباس
علي البصرة حتى قتل علي فاستخلف علي البصرة عبد الله
بن الحارث ومضى الى الحجاز۔

علامہ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں ترجمہ ابن عباس لکھتے ہیں!

البدائي عن نعيم بن حفص قال ابوبكرة قدم
ابن عباس علينا بالبصرة وما في العرب مثله جسياد عليا
وبيانا وجمالا وكمالا۔

حسن بصری کا قول

طبقات میں ہے!

اخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي نامعتبر بن سليمان عن ابيه
عن الحسن قال اول من عرف بالبصرة عبد الله بن عباس
قال وكان متبحراً كثيراً العلم قال فقراء سورة البقرة
ففسرها آية آية۔

یعنی حسن بصری کہتے ہیں کہ بصرہ میں سب سے اول ابن عباس نے لوگوں کو دین کا

شنا کیا ہے اور ابن عباس علم کے بکثرت پہچاننے والے تھے۔
ابن حجر نے اصاہہ میں کہا ہے!

واخرج الزبير بسند له ان ابن عباس كان يعشي الناس في
رمضان وهو امير البصرة فما ينقضي الشهر حتى يفقههم۔

خلاف واقعہ بات

ان روایات منقولہ بالا سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ ابن تیمیہ کا یہ قول کہ مکہ اور مدینہ اور
بصرہ و شام میں علم غیر علی سے پہنچا تھا اور علی کا علم کوفہ تک محدود تھا وہ بھی قلیل، کس قدر خلاف واقع اور
مخالف اپنی تصریحات کے ہے سب اہل سنت مثل ابن حجر وغیرہ اس پر متفق ہیں کہ علم مرتضوی کے
بیان سے عبارات قاصر ہیں، کیوں نہ ہو؟ وہ علی ہی تھے جو کوفہ کے منبر پر سلوئی قبل ان
تفقدونی الخ فرماتے تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ اے لوگو! میرے انتقال سے پہلے جس امر کی
دریافت کرنی چاہو کرلو، میرے اندر بہت علم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لعاب ہے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے یہ علم عطا کیا ہے میری طرف وحی نہیں آئی، قسم بخدا اگر مجھے
ایک مسند پر بٹھا کر دریافت کیا جائے تو اہل تورات کو تورات اور اہل انجیل کو انجیل کے مطابق
فتویٰ دوں۔ اگر اللہ تعالیٰ تورات اور انجیل کو گویا کرے تو وہ کہیں کہ علی نے سچ کہا ہے اور تم کو مطابق
اُس کے دیا کہ جو کچھ ہم میں اُتارا گیا ہے۔

وَأَنْتُمْ تَعْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو پس کیوں نہیں جانتے۔

(سورۃ البقرہ آیت ۴۴)

مولا علی کیا فرماتے ہیں

وہ علی ہی ہیں جنہوں نے اپنے سینہ مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا کہ اس جگہ (سینہ)
میں بہت علوم ہیں، کاش کہ میں ان کے لینے والا کوئی پاتا اور اگر میں چاہوں تو سورۃ فاتحہ کی تفسیر اتنی
بڑی لکھوں جس کو ستر اونٹ اٹھائیں اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر ساری دُنیا آپ کے علم کو سیکھتی تو
بھی ختم ہونے میں نہ آتا۔ آپ کے علم کی بکثرت اشاعت مدینہ منورہ میں ہوئی ہے کیونکہ خلفاء ثلاثہ

اور باقی اصحاب کا ہر مشکل میں آپ کی طرف رجوع ہوتا تھا اور اپنے اعلیٰ درجہ کے شاگردوں کی تعلیم مثل حضرت سلمان والوذر و مقداد و عمار وغیرہم اور اپنے قریبی رشتہ داروں مثل عبداللہ بن عباس اور قرۃ العینین لرسول الثقلین و جگر پارہ بتول زہرا سیدۃ النساء و سرور جان مرتضوی سیدنا حسن و سیدنا حسین کو افاضہ و علوم اسرار کی تعلیم بوجہ فراغت مدینہ منورہ میں ہوئی تھی کوفہ میں آپ ناکشین و قاسطین و مارقین کے قتال میں بکثرت مصروف رہے پھر نہ معلوم ابن تیمیہ نے و انما کان غالب علمہ فی الکوفۃ کس بناء پر لکھ دیا اور اس پر بھی اکتفا نہیں کی بلکہ یہ ثابت کرنا چاہا کہ اہل کوفہ نے بھی علم قرآن و سنت خلافت مرتضوی بلکہ عثمانی سے پہلے حاصل کیا ہوا تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ کوفہ میں مسلمانوں کا قیام اچھے میں ہوا ہے اور خلیفہ ثانی کا انتقال ۲۳ھ میں تو کیا اس چھ سال کے قلیل عرصہ میں کتاب و سنت کا علم اس قدر حاصل ہو گیا تھا کہ سیدنا علی جیسے بحر بے کنار سے بھی مستغنی ہو گئے جیسا کہ ابن تیمیہ لکھتا ہے!

ومع هذا فاهل الكوفة كانوا تعلموا القرآن والسنة من

قبل ان يتولى عثمان فضلا عن علي

بلکہ بروایات ثقات اہلسنت ثابت ہے کہ عہد فاروقی میں کوفیوں کی تعلیم کے لئے خلیفہ ثانی نے عمار بن یاسر اور عبداللہ بن مسعود کو بھیجا تھا جو سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے شاگرد تھے چنانچہ اس پر بھی روایات ذیل شاہد ہیں۔

طبقات میں ہے!

اخبرنا عفان بن مسلم و موسى بن اسمعيل قال ناوهيب

عن داؤد عن عامر ان مهاجر عبد الله بن مسعود كان

بمحص فحلاه عمر الى الكوفة و كتب اليهم اني والله الذي لا

إله الا هو أثر تكلم به على نفسي فخذوا منه۔

ایسا ہی طبقات میں بترجمہ حضرت عمار اور استعیاب میں بترجمہ ابن مسعود و بترجمہ عمار اور

اسد الغابہ میں بترجمہ ابن مسعود و عمار اور تذکرۃ الحفاظ میں بترجمہ ابن مسعود اور اصابع میں بترجمہ

عبداللہ بن مسعود و عمار مذکور ہے، یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کوفیوں کو لکھتے ہیں کہ قسم بخدا جس کے

سوا اور کوئی معبود نہیں کہ میں نے تم لوگوں کو اپنی جان پر پسند کر لیا ہے! اگرچہ مجھ کو بھی عبداللہ بن

مسعود کی دائر الخلافہ کے واقعات میں حاجت و ضرورت تھی مگر میں نے اُس کو تمہاری طرف بھیج دیا ہے پس تم اُس سے علم سیکھو۔

سبحان اللہ کیا شانِ مرتضوی ہے کہ خلیفہ ثانی جیسے عظیم الشان صحابی بھی علی کرم اللہ وجہہ کے شاگرد کی طرف اپنے فیصلہ جات کے متجہی ہیں، ابن تیمیہ کا یہ قول کہ اہل یمن میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی تعلیم و اقامت بہ نسبت مرتضوی تعلیم و اقامت کے زیادہ رہی۔ مکا قال!

وتعلیم معاذ بن جبل لاهل الیمن ومقامہ فیہم اکثر
من علی ولہذا روی اہل یمن عن معاذ بن جبل اکثر مما
رواہ عن علی۔

خالد کے چھ ماہ علی کا ایک دن

اگر سب پہلو سے مان لیا جائے تو بھی اُن کے مفید طلب نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یمن میں پہلے جناب خالد بن ولید کو بغرض دعوتِ اسلام بھیجا تھا جس پر عرصہ چھ ماہ تک کوئی شخص مشرف بہ اسلام نہ ہوا۔ بعد ازاں سیدنا علی کرم اللہ وجہہ بھیجے گئے اور ایسا مفید ثابت ہوا کہ بغیر جدال و قتال قبیلہ ہمدان کے سارے لوگ ایک ہی دن میں مسلمان ہو گئے۔ اس خبر کے سُننے پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ شکر بجالائے اور پاک زبانِ حق ترجمان سے دو دفعہ ارشاد ہوا کہ السلام علی ہمدان اس سے موازنہ کیا جاسکتا ہے کہ مرتضوی تعلیم بہ نسبت دیگر تعلیمات کے کیا اثر و افاضہ رکھتی ہے۔

قاعدہ یہ ہے

قاعدہ ہے کہ فیما بین تعلیم ایک اعلیٰ درجہ کے محقق فصیح بلغ کے اور ایک معمولی عالم کے بڑا فرق ہوتا ہے تھوڑے ہی عرصہ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابِ کرام کو اتنے احکام و شرائع کی تعلیم فرمائی جس کا عشرِ عشر بھی نوح علیہ السلام اپنے اس قدر دراز عرصہ میں اپنی امت کو نہ پہنچا سکے۔

آل محمد کے برابر کون؟

اپنے خطبات میں سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے صاف فرمادیا ہے!
 لا یقاس بآل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من ہذہ
 الامۃ احدا۔ الخ
 یعنی آل پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی کو مساوات نہیں۔
 پھر ابن تیمیہ کا قول

وشریح وغیرہ من اکابر التابعین انما تفقہوا علی معاذ بن
 جبل۔

یعنی اکابر تابعین میں سے شریح وغیرہ نے علم دین کی تعلیم معاذ بن جبل سے پائی تھی کس
 قدر بے بنیاد ہے۔ اکابر تابعین کو چھوڑیے پہلے قاضی شریح کا حال سنئے علامہ نووی تہذیب الاسماء
 میں لکھتے ہیں!

ادرك النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یلقہ وقیل
 لقیہ والمشہور الاول قال یحییٰ بن معین کان فی زمن
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یسمع منه روى عن
 عمر بن الخطاب وعلی وابن مسعود وزید بن حارثہ وعبد
 الرحمن بن ابی بکر وعروۃ البارقی رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ابن حجر عسقلانی تہذیب التہذیب میں ترجمہ شریح اور ایسا ہی ابن حبان کتاب الثقات میں یہ سب ثقات اسی طرح لکھتے
 خزر جی خلاصہ تہذیب میں اور ایسا ہی ابن حبان کتاب الثقات میں یہ سب ثقات اسی طرح لکھتے
 ہیں، یعنی شریح حارث کا بیٹا قائف شاعر قاضی تھا۔ خلیفہ ثانی سے روایت کرتا ہے ۷۸ھ یا ۸۰ھ
 میں اُس کی وفات ہے، ایک سو دس یا ایک سو بیس سال اُس کی عمر تھی ۷۵ سال عہدہ قضا پر رہا جن
 سے ابن زبیر کے فتنہ والے تین سال متشکی کرتے ہیں۔ علاوہ روایت از خلیفہ ثانی علی وابن مسعود
 زید بن ثابت وعبد الرحمن بن ابی بکر وعروہ باری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت رکھتا ہے معاذ سے
 شریح کی روایت کا کوئی ذکر نہیں پس ثابت ہوا کہ شریح سیدنا علی رضی اللہ عنہما کے بلا واسطہ اور

بالواسطہ بھی شاگرد ہیں۔

البتہ ایک مجہول اور ضعیف روایت بصیغہ یقال ابن حجر نے اصابہ میں لکھی ہے!
وقال ابن المدینی ولی قضاء الکوفۃ ثلاثا وخمیس ونزل
البصرة سبع سنین ویقال انه تعلم من معاذ کان
بالیمن۔

اس کا ثبوت نہیں

اور غالباً یہی ضعیف قول بنیاد ہے ابن تیمیہ کے قول کی مگر دیگر اکابر تابعین کا استفادہ معاذ
بن جبل سے جیسا کہ ابن تیمیہ کہتے ہیں سراسر باطل اور بے اصل ہے اس کا ثبوت کسی قول قوی یا
ضعیف سے مطلقاً نہیں پایا گیا اور نیز ابن تیمیہ کا قول ذیل۔
ولہا قدم علی اکلوفۃ کان شریح فیہا قاضیا۔

قاضی شریح بھی شاگرد تھے

مفید مدعی اُس کے نہیں کیونکہ اوپر تصریح ثقات، شریح کا استفادہ بالواسطہ اور بلا واسطہ علی
کرم اللہ وجہہ سے ثابت ہو چکا ہے شریح کا یہ استفادہ آپ سے مدینہ منورہ میں ہوا تھا اور یحتمل
کہ یمن میں بھی ہوا ہو۔ اور پھر درایام اقامت کوفہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے شریح کا مستغنی ہونا
قرین قیاس نہیں۔ یہ سب بے اصل باتیں بہ انکار از حدیث مدینۃ العلم لکھی گئی ہیں جب خلفاء ثلاثہ
رضی اللہ عنہم کا رجوع ہر مشکل میں علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی طرف ثابت ہے تو قاضی شریح کا استغنا
کیا معنی رکھتا ہے۔ بعد اس کے ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ وہو وعبیدۃ السلمانی تفقہا علی
غیرہ یعنی قاضی شریح اور عبیدہ سلمانی دونوں نے بغیر علی کرم اللہ وجہہ کے کسی اور سے علم حاصل کیا
ہے غیر علی سے مراد اگر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ہیں تو شریح کا استفادہ معاذ سے پایہ ثبوت تک
نہیں پہنچایا گیا جیسا کہ اوپر مفصل گزر چکا ہے اور غیر سے مراد اگر کوئی اور اشخاص ہیں بغیر معاذ کے تو
مغملہ اُن اشخاص کے سیدنا علی اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بھی ہیں کما مر پھر بھی ابن تیمیہ کا
مطلب برآمد نہ ہوا۔ رہا عبیدہ سلمانی، سوا کا بر علمائے فن نے تصریح کر دی ہے کہ عبیدہ سلمانی علی کرم

اللہ وجہ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب سے تھا چنانچہ سلمان بنی کتاب الانساب میں لکھتے ہیں!

والشہور بهذه النسبة عبدة بن عمرو السلماني وقال علي بن المديني وهو عبدة بن قيس بن مسلم السلماني هو من اصحاب علي و ابن مسعود حديثه مخرج في الصحيحين . وقيل هو عبدة بن قيس بن عمر المرادي الهمداني ويكنى ابا مسلم ويقال ابا عمرو اسلم قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسنتين وسمع عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن زبير ونزل الكوفة فروى عنه عامر الشعبي وابراهيم النخعي وابو حصين والنعمان بن قيس ومحمد بن سيرين وسعيد بن ابي هند وغيرهم وقال محمد بن سيرين سألت عبدة عن تفسير آية من كتاب الله عز وجل فقال عليك بالسداد فقد ذهب الذين يعلمون فيما نزل القرآن قال قال هشام وكان عبدة قد صلى قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنتين ولم يره وقال احمد بن عبد الله العجلي عبدة السلماني كان اعور وكان احد اصحاب عبد الله الذين يقرؤون ويفتون وكان شريح اذا اشكل عليه الشئ قال ان ههنا رجلا في بني سلمة فيه خبرة فيرسلهم الى عبدة وكان ابن سيرين من اروي الناس وكل شئ روى ابن سيرين عن عبدة سوى رايه فهو عن علي ومات سنة ثنتين وسبعين وقيل ثلاثة وقيل اربع .

ايہا ہی مزی تہذیب الکمال میں ترجمہ عبیدہ لکھتے ہیں!

قال العجلي كوفي تابعي ثقة اسلم قبل وفات النبي صلى

اللہ علیہ وآلہ وسلم بسنتین ولم یر النبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم وکان من اصحاب علی وابن مسعود علی سوی
 رایہ وکان شریح از الاشکل علیہ الشیء بعث بہ الیہ وکل
 شیء روی ابن سیرین عن عبیدۃ فہو عن علی سوی رایہ۔

ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں ترجمہ عبیدہ لکھا ہے!

وقال العجلی کوفی تابعی ثقة جاہلی اسلم قبل وفاة النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسنتین ولم یرہ وکان من
 اصحاب علی عبد اللہ۔

اور نیز ابن حجر نے تہذیب میں ترجمہ عبیدہ کہا ہے!

وعده علی بن المديني في الفقهاء من اصحاب ابن مسعود

علی کے شاگرد ہیں

اب ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ عبیدہ سلمانی بحسب تصریحات اکابر فن رجال مذکورہ بالا علی
 کرم اللہ وجہہ کے بلا واسطہ اور بالواسطہ شاگرد ہیں جن کی نسبت ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ سیدنا علی
 سے شریح و عبیدہ کو شرف تلمذ و شاگردی حاصل نہ تھا۔ جس سے مطلب یہ ہے کہ کوفہ میں قبل از
 تشریف آوری سیدنا علی عبیدہ و شریح کے ذریعہ سے اہل کوفہ کو علم حاصل تھا اور یہ دونوں سیدنا علی سے
 تعلق شاگردی نہ رکھتے تھے پھر اس افتراء اور غلط بیانی یا نادانی یا ہمہ دانی پر تفریع لاتے ہیں!

فانتشر علم الاسلام في المدائن قبل ان يقدم علی
 الكوفة۔

یعنی علی کرم اللہ وجہہ کے کوفہ میں تشریف فرما ہونے سے پہلے اہل کوفہ اور باقی شہروں
 والے مسلمانوں کا علم اسلام پہنچ چکا تھا۔ سبحان اللہ انگلی کے پیچھے آفتاب کب چھپ سکتا ہے۔

ابن عباس کیا کہتے ہیں

کتب تفسیر کے ملاحظہ سے ثابت ہوتا ہے کہ علم تفسیر کا اکثر حصہ سیدنا علی اور آپ کے

شاگرد عبد اللہ بن عباس سے ماخوذ ہے، عبد اللہ بن عباس سے کسی نے سوال کیا آپ کا علم بمقابلہ علم علی بن ابی طالب کیا نسبت رکھتا ہے۔ فرمایا کہ جیسا کہ قطرہ سمندر ہے علم فقہ کا ماخذ و معدن بھی آپ ہی ہیں اور وکل فقیہ فی الاسلام فهو عیال علیہ و مستفید من فقہہ۔ قضیہ مسلمہ ہے کیونکہ سارے فقہاء مثل امام ابو یوسف و امام محمد وغیرہما امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں، ایسا ہی امام شافعی نے فقہ امام محمد سے لی ہے اور امام محمد بن حنبل نے امام شافعی سے پس یہ سب لوگ فقہ میں نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوئی کے ریزہ چین ہیں اور ابو حنیفہ کوئی کا ایک سلسلہ بوساطت عبد اللہ بن مسعود اور دوسرا بذریعہ حسین بن علی امیر عرب سیدنا علی بن ابی طالب کو پہنچتا ہے پہلا سلسلہ حماد ابراہیم نخعی، عبد اللہ بن مسعود علی کرم اللہ وجہہ علیہم الرضوان۔ دوسرا امام جعفر صادق، امام محمد باقر، امام زین العابدین، امام حسین، سیدنا علی علیہم السلام،

واخبرنی الامام ابو المحاسن الحسن بن علی فی کتابہ الی من بخارا اخبرنا ابو اسحاق ابراہیم بن اسمعیل الزاہد الصفار اخبرنا ابو علی الحسین بن علی الصفار انا ابو احمد بن محمد بن مسلم اخبرنا ابو عبد اللہ محمد بن عمر اخبرنا ابو محمد الحارثی بأسنادہ الی ابی البختری قال دخل ابو حنیفۃ علی جعفر بن محمد الصادق فلما نظر الیہ جعفر قال کانی انظر الیک وانت تحمی سنة جدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد ما اندرست وتکون مفزعال کل ملہوف وغیاثا لکل مہبوم بک یسلک المتحیرون اذا وقفوا وتہدیہم الی الواضع من الطریق اذا تحیروا فلك من اللہ العون والتوفیق حتی یسلک الربانیون بک الطریق۔

(مناقب ابی حنیفہ للکردری صاحب فتاویٰ بزازیہ)

ابو حنیفہ اور امام جعفر

یعنی ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب امام جعفر صادق علیہ و علی آباء السلام کی عالی جناب میں شرف حضور حاصل کیا حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے دیکھتے ہی فرمایا کہ گویا میں

تجھے اپنے نانا پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کا اُس کے مٹ جانے کے بعد زندہ کرنے والا دیکھتا ہوں اور تو ہر مغموم مہوم (غمگین) کے لئے جائے پناہ اور فریاد رس ہوگا، راستہ میں کھڑا ہونے والا حیرت زدہ تیری رہنمائی سے شاہی راستہ کو پائے گا پس تیرے لئے خدا کی جانب سے امداد اور توفیق ہوتا کہ خدائی لوگ تیرے ارشاد کی امداد سے راستہ میں چلیں۔ اس سے شیعہ حضرات کا یہ اعتراض بھی جاتا رہا کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کیوں کی جاتی ہے

امام مالک کے اُستاد

ایسا ہی امام مالک بن انس نے ربیعہ رائی سے علم حاصل کیا اور اُس نے عکرمہ سے اور عکرمہ نے عبد اللہ بن عباس سے اور اُس نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے اور نیز فقہائے صحابہ عمر بن خطاب اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فقہ علی کرم اللہ وجہہ سے لی ہے۔

حضرت عمر کا رجوع الی علی

خليفة ثانی کا رجوع ہر مشکل میں علی کی طرف اور اُن کے مشہور مقولہ لولا علی لہلک عمر اور لا لقیلت لبعضلة لیس لہا ابو الحسن اور لا یفتین احد فی المسجد و علی حاضر مشہور ہے یعنی اگر علی موجود نہ ہوتا اس میں شک نہیں کہ عمر بوجہ غلط فہمی کے ہلاک ہو گیا تھا۔ مسجد میں علی کی موجودگی کے وقت کسی کو فتویٰ دینے کا حق نہیں۔ ایسا ہی امامیہ و اشاعرہ و ماتریدیہ و معتزلہ وغیرہم کے علوم کا منتہی الیہ بھی علی بن ابی طالب ہی ہیں۔

مولیٰ علی مفتی ہیں

مسئلہ منبر یہ کے مفتی صارفہمہا تسعاً بلا تامل اثناء خطبہ میں کہنے والے آپ ہی ہیں۔ ششماہی پر وضع حمل اور ایسا ہی حامل زانیہ کے مفتی آپ ہی ہیں۔ ایسا ہی بوجہ بیت خلیفہ ثانی حاملہ عورت کا بچہ گر جانے پر بھی آپ نے ہی خلیفہ ثانی کو فرمایا تھا علیک غرة یعنی تجھ پر اے عمر ایک غلام کا آزاد کرنا واجب ہے حالانکہ پہلے خلیفہ ثانی کو اکابر صحابہ سے دریافت کرنے پر یہ جواب ملا تھا۔ لا شیء علیک انما انت مودب۔ یعنی آپ پر کوئی چیز واجب نہیں کیونکہ آپ ادب

سکھانے والے ہیں۔

اُن اصحاب کے متعلق سیدنا علی فرماتے ہیں!

ان كانوا قبيك فقد غشوك وان كان هذا جهداً لهم
فقد اخطوا

یعنی اصحاب نے اگر تمہاری وجاہت کی وجہ سے ایسا کیا ہے تو انہوں نے تیرے ساتھ دھوکہ کیا ہے اور اگر ان کا مبلغ علی اتنا ہی تھا تو انہوں نے حکم میں غلطی اور خطا کی ہے۔
علم عربیت اور نحو کے موجد بھی آپ ہی ہیں ابوالاسود دلی پر اصول و قوانین کا املا آپ نے فرمایا ہے ازاں جملہ الکلام ثلاثہ اشیاء اسم، فعل، حرف کلمہ کی تقسیم معرفہ اور نکرہ کی طرف اور اعراب رفع، نصب و جزم پر۔

(تفسیر مائین سنی شیعہ ص ۷۳ ۸۸۲)

----- سیدنا حضور علی پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے علم مولائے کائنات کے حوالہ سے جو گفتگو فرمائی اور جو حسین و خوبصورت نکات عطا فرمائے بلاشبہ باکمال ہیں آپ کی تحریر کا ایک ایک جملہ ایک ایک حرف مسلم الثبوت کا درجہ رکھتا ہے آپ کا ہر جملہ مکمل دستاویز کی حیثیت لئے ہوئے ہے۔ آپ نے کمال تحقیق کے ساتھ مولائے کائنات کے علم مبارکہ کے حوالہ سے سیر حاصل گفتگو فرمائی اور یہ ثبوت مہیا فرمائے کہ جب خلفائے ثلاثہ علم مولائے کائنات سے مستفید و مستفیض ہیں اور عبد اللہ ابن عباس عبد اللہ ابن مسعود جیسے جلیل القدر عالم صحابہ بھی مولانا علی کے شاگرد ہیں تو پھر علم علی کا اندازہ کون کر سکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد صرف مولانا علی نے ہی یہ دعویٰ فرمایا کہ مجھ سے پوچھو میں تمہیں خبر دوں گا۔ کوئی سوال کوئی مسئلہ ایسا نہ تھا کہ جس کا جواب مولائے کائنات علیہ السلام کے پاس نہ ہو، اس لئے کہ آپ کی پرورش ہی آغوش رسالت میں ہوئی ہے اور حدیث پاک انا مدینۃ العلم و علی بابہا ایک حقیقت ہے جسے اپنوں نے بھی تسلیم کیا اور غیروں نے بھی تسلیم کیا۔ جو لوگ مولائے کائنات کے مخالف بھی تھے مگر علم حیدر کرار کے وہ بھی قائل تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سب سے بڑے عالم مولانا علی شیر خدا اکرم اللہ وجہہ الکریم ہیں:-

باغِ فدک پر مفصل تحقیقی بحث

سوال نمبر ۱:-

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو میراثِ پدری (باغِ فدک) سے محروم کیا حالانکہ قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ
خدا تمہاری اولاد کے متعلق تم کو ارشاد فرماتا ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے۔

(سورۃ النساء آیت ۱۱)

جواب نمبر ۱:-

اس آیت شریفہ میں خطاب کُمُ اُمّت کے لئے ہے چنانچہ اسی سورۃ النساء میں الفاظ یُوصِيكُمُ اللَّهُ سے ما قبل پہلے رکوع میں فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَثَلَاثَ وَرُبْعَ (سورۃ النساء آیت ۳)

(جو عورتیں تم کو پسند ہوں، دو، دو، یا تین تین یا چار چار اُن سے نکاح کرلو۔) کا خطاب اُمّت کی طرف ہے۔

ایسا ہی وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً سورۃ النساء آیت ۴ (اور عورتوں کو اُن کے مہر خوشی سے دے دیا کرو۔) میں بھی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کرنا اور بغیر مہر کے نکاح کرنا جائز تھا۔

نبیوں کی وراثت

پس حدیث نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکنا صدقہ۔

(ترجمہ! ہم معاشر انبیاء اپنا ورثہ نہیں چھوڑتے ہمارا ورثہ صدقہ ہوتا ہے۔)

حدیث سے واضح ہو گیا

مخالف قرآن نہیں، بلکہ حدیث شریف نے واضح کر دیا کہ آیت یوصیکم اللہ میں خطاب خاص اُمت کی طرف ہے نہ یہ کہ اُمت اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں کو مخاطب ہو چنانچہ آیات سابقہ مسطورہ بالا میں نیز یوصیکم اللہ کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑬
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ⑭

یہ (تمام احکام) خدا کی حدود میں ہیں، اور جو شخص خدا اور اُس کے پیغمبر کی فرمانبرداری کرے گا خدا اُس کو بہشتوں میں داخل کرے گا جن میں نہریں بہہ رہی ہیں وہ اُن میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ اور جو خدا اور اُس کے رسول کی نافرمانی کرے گا اور اُس کی حدود سے نکل جائے گا اُس کو خدا دوزخ میں ڈالے گا جہاں وہ ہمیشہ رہے گا۔ اور اُس کو ذلت کا عذاب ہوگا۔

(سورۃ النساء آیت ۱۳-۱۴)

اس آیت میں بھی جملے وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اور وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بتلا رہے ہیں کہ یہ حکم اُمت کے لئے ہے نہ رسول کے لئے پس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میراث تھی ہی نہیں تو اُس سے محروم کرنے کا سوال کیسے پیدا ہوتا ہے۔

سوال نمبر ۲:-

آیات مذکورہ بالا میں خطاب عام تو ہے لیکن عام مخصوص البعض ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عموم سے خاص کیے گئے ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

لئے چار سے زائد اور بغیر مہر بیوی کرنا جائز تھا۔

جواب نمبر ۲:-

اگر یٰٰصِبِّکُمْ اللہؑ میں خطاب عام مخصوص البعض بھی مانا جائے پھر بھی اس آیت شریفہ اور حدیث شریف نحن معاشر الانبیاء میں تخالف نہیں بلکہ حدیث آیت کے لئے مخصوص ٹھہری۔

سوال نمبر ۳:-

حدیث شریف میں نحن معاشر الانبیاء کا راوی صرف ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی ہے۔ لہذا بوجہ خبر واحد یعنی صرف ایک شخص کے روایت کرنے کے اس میں وہ قوت نہیں کہ قرآن کریم کے عموم کو توڑ دے۔ چنانچہ مسئلہ قضیہ ہے کہ: قرآن کریم کی تخصیص اس حدیث کے ساتھ جس کا راوی ایک ہو، جائز نہیں۔

جواب نمبر ۳:- راوی اور بھی ہیں

اس حدیث کے راوی اکیلے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہی نہیں بلکہ اور لوگ بھی ہیں، کتب صحاح ملاحظہ ہو اسی وجہ سے یہ حدیث مجتمع علیہا ہے اُمہات المومنین رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے اسے سننے کے بعد مطالبہ میراث پر اصرار نہ کیا اور نہ ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچانے اور تمام خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں اسی حدیث پر عمل رہا، حتیٰ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی اپنے عہد خلافت میں اس میں ذرہ بھر تغیر نہیں کیا، تاہم بالفرض اگر اس کے راوی صرف صدیق اکبر ہی ہوں تو بھی یہ حدیث بوجہ سامعین میں سے کسی کے انکار نہ کرنے کے یعنی باعث اجماع سکوتی کے حد تو اترا اور قطعیت تک پہنچتی ہے اور آیت کا مفہوم کہ اُس میں عام مخصوص بعض ہے ظنی ٹھہرا۔ کیونکہ اُس کے عموم سے متوفی کے قاتل اور کافر رشتہ دار اور مملوک غلام کو بھی ایسے دلائل کی بناء پر جو حدیث نحن معاشر الانبیاء سے کم وزنی ہیں مخصوص کیا گیا ہے اور یہ مسئلہ امر ہے کہ ظنی دلیل قطعی دلیل سے معارضہ اور مقابلہ نہیں کر سکتی۔

سوال نمبر ۴:- سلیمان داؤد کے وارث ہیں

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ
یعنی سلیمان (پیغمبر) اپنے والد داؤد کا وارث ہوا۔

(سورۃ النمل آیت ۱۶)

اسی طرح ذکر یا علیہ السلام دُعا مانگتے ہیں کہ الہی مجھے ایک ولی عہد عطا فرما جو میرے بعد میرا وارث ہو قال اللہ تعالیٰ عن ذکر یا علیہ السلام!

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي
مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ

اور میں اپنے بھائی بندوں سے ڈرتا ہوں اور میری بیوی بانجھ ہے، تو مجھے
اپنے پاس سے ایک وارث عطا فرما جو میری اور اولاد یعقوب (علیہ السلام)
کی میراث کا مالک ہو۔

(سورۃ مریم آیت ۵-۶)

بشہادت ان آیات کے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام بھی اُمت کی طرح مورث ہوتے
ہیں یعنی اُن کے مرنے کے بعد اُن کی اولاد اُن کے ترکہ کی مالک ہوتی ہے اس لئے معلوم ہوا کہ
آیت یوصیکم اللہ میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اُمت دونوں کی طرف ہے اور یہ
آیت اپنے مفہوم عام میں نص قطعی ہے۔

جواب نمبر ۴:- ارث اور وارث کا مفہوم

لفظ ارث اور وراثت کا مفہوم جنس سے ہے جس کے تحت انتقال کے کئی انواع ہیں، اس کا
استعمال کبھی انتقال مالی میں ہوتا ہے کبھی انتقال فی الملک اور کبھی انتقال فی العلم جیسے کہ مندرجہ ذیل
آیات سے واضح ہوگا۔

(۱) وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّهُمْ
تَطُوهَا

اور اُن کی زمین اور اُن کے گھروں اور مال کا اور اُس زمین کا جس میں تم نے پاؤں بھی نہیں رکھا تھا تم کو وارث بنایا۔

(سورۃ الاحزاب آیت ۲۷)

(ب) إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ۔

زمین تو خدا کی ہے، وہ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے اُس کا وارث بناتا ہے اور بالآخر بھلا تو ڈرنے والوں کا ہے۔

(سورۃ الاعراف آیت ۱۲۸)

(ج) وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا۔

اور جو لوگ کمزور سمجھے جاتے تھے اُن کو زمین (شام) کے مشرق و مغرب کا جس میں ہم نے برکت دی، وارث کر دیا۔

(سورۃ الاعراف آیت ۱۳۷)

(د) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ

اور ہم نے نصیحت (والی کتاب یعنی توراۃ) کے بعد زبور میں لکھ دیا تھا کہ میرے نیکو کار بندے ملک کے وارث ہوں گے۔

(سورۃ الانبیاء آیت ۱۰۵)

(ه) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ پھر ہم نے اُن لوگوں کو کتاب کا وارث ٹھہرایا جن کو اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کیا۔

(سورۃ فاطر آیت ۳۲)

(و) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۖ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

یہی وہ وارث لوگ ہیں جو بہشت کی میراث حاصل کریں گے اور اُس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(سورة المومنون آیت ۱۰-۱۱۹)

(ز) وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
اور یہ جنت جس کے تم وارث کر دیئے گئے ہو تمہارے اعمال کا صلہ ہے

(سورة الزخرف آیت ۷۲)

اور بھی بیٹے تھے

آیت شریف وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ میں وارثت فی العلم والنبوة مراد ہے نہ وراثت مالی متروکہ کیونکہ داؤد علیہ السلام کے سلیمان علیہ السلام کے علاوہ اور بھی بیٹے تھے پھر اس کے کیا معنی کہ اُن کے وارث صرف سلیمان علیہ السلام ہی ہوں اور دوسرے نہ ہوں نیز باپ کے مرنے کے بعد بیٹے کا وارث ہونا اور ترکہ پدری کا مالک بننا ایک معمولی اور عام روایتی بات ہے اور یہ اس قابل نہیں کہ خاص طور پر اس کا ذکر قصص انبیاء علیہم السلام میں کیا جائے مزید برآں اس آیت کا ماقبل یعنی علمنا منطق الطیر بتا رہا ہے کہ داؤد کے بعد سلیمان کا وارث ہونا کسی کمال میں تھا یعنی کمال فی العلم والنبوة، آیت کا مطلب یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام کے بعد علم پدری اور نبوت کا وارث سلیمان ہوا۔ ایسا ہی آیت یٰرَٰثِیُّ وَیَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ میں بھی ارث مالی مراد نہیں۔ بالفرض اگر زکریا علیہ السلام کا وارث مالی اُن کا بیٹا ہی مانا جائے پھر بھی اُس بیٹے کا دیگر ساری آل یعقوب کا وارث مالی ہونا کیا معنی رکھتا ہے۔ آل یعقوب کے وارث مالی اُن کے بیٹے ہوں گے نہ زکریا علیہ السلام کا بیٹا پھر زکریا علیہ السلام کی شان نبوت سے یہ بالکل بعید ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے فرزند اس لئے مانگیں کہ اُن کے بعد اُن کے مال دنیوی کو کوئی اور نہ لے جائے اس کے علاوہ زکریا علیہ السلام مالی طور پر معمولی حیثیت کے مالک تھے تاریخ اُن کو بخیر بتاتی ہے اور اُن کے پاس اتنا مال نہ تھا کہ اُس کے لئے بالخصوص اللہ تعالیٰ سے وارث کی التجاء کی جاتی اور اُن کے بیٹے یحییٰ علیہ السلام تو زاہد اور تارک الدنیا تھے۔

کسی نے انکار نہیں کیا

حاصل اینکه وراثت کا مسئلہ انبیاء علیہم السلام کے ترکہ میں جاری نہیں اور حدیث شریف نحن معاشر الانبیاء دلیل قطعی ہے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا اس لئے ازواج مطہرات میں سے کسی نے بھی مطالبہ میراث نبوی پر اصرار نہیں کیا اور جن جن حضرات نے مطالبہ کیا بھی تھا انہوں نے اس حدیث کے سننے کے بعد مطالبہ کو ترک کر دیا تھا۔

فدک کی تاریخ

تاریخ بتاتی ہے کہ فدک خیبر کے علاقہ میں یہودیوں کا ایک گاؤں تھا جہنہ میں مسلمانوں نے اس گاؤں کے باشندوں کو اسلام کی دعوت دی۔ انہوں نے نہ مسلمان ہونا چاہا اور نہ خود میں لڑنے کی طاقت دیکھی۔ لہذا فدک کی نصف زمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دے کر صلح کر لی۔ ایسی چیز کو جو بغیر جنگ و قتال کے ملے اُس کو فقی کہتے ہیں۔ اگر جنگ سے حاصل ہو تو اُسے غنیمت کہا جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فدک کی آمدنی اہل بیت کے نفقہ میں صرف فرماتے تھے۔ اگر کچھ بیچ جاتا تو وہ فقراء مساکین کو دے دیا جاتا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے عہد خلافت میں اُسی طرح کیا جیسا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا اور انہیں کرتے دیکھا تھا۔ بفرض محال اگر معاذ اللہ صدیق اکبر کو سیدۃ النساء سے عداوت تھی تو اپنی بیٹی عائشہ صدیقہ اور باقی ازواج مطہرات اور حضرت عباس کو کیوں محروم کر دیا۔

صدیق اکبر کا فرمان

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا حلفی بیان ہے کہ

واللہ لقرباۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احب الی من ان اہل قرابتی۔

مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرابت اور خویشاوندی کی پاسداری اور صلہ زیادہ ملحوظ و محبوب ہے بہ نسبت اپنی قرابت کے صلہ کے۔

عالم لوگوں کے لئے بھی صدیق اکبر کا ارشاد تھا کہ ارقبوا محمداً فی اہل بیتہ یعنی اے لوگو! اہل بیت نبوی کے ساتھ برتاؤ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ملحوظ خاطر رکھو۔ کتاب اللہ و احادیث نبوی اور تاریخ شاہد ہے کہ صدیق اکبر خدا اور رسول کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کرنے والے تھے جنہوں نے کبھی کسی غیر مسلم یہودی و نصرانی کی بھی حق تلفی نہیں کی تھی پھر یہ کیونکر متصور ہو سکتا ہے کہ وہ جگر پارہ رسول کی حق تلفی کریں۔

سبحانک هذا بہتان عظیم

اگر صدیق اکبر دے دیتے

رہا یہ امر کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سیدۃ النساء کے مطالبہ کرنے پر کیوں یہ حق انہیں نہ دیا سو اس میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اگر حضرت ابو بکر کو حسب درخواست سیدۃ النساء انہیں اس مال کا دے دینا جائز اور مباح بھی ہوتا تو اُس کے نہ دینے پر جائے شکایت نہ تھی کیونکہ سیدۃ النساء نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک خادمہ کی درخواست کی مگر آپ نے یہ درخواست منظور نہ فرمائی اور بجائے اس کے کہ خادمہ عطا فرمائیں آپ نے تسبیحیں تعلیم فرمائیں۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم بروایت سیدنا علی ایسا ہی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلیفہ بھی تعمیل درخواست نہ کرے تو محل شکایت نہ ہوگا چہ جائیکہ جب اس مال کا دے دینا شرعاً جائز ہو بلکہ موخر صورت میں تو بجائے محل شکایت ہونے کے یہ قابل ستائش ہوگا کیونکہ اُس نے اللہ اور اُس کے رسول کے حکم کی پابندی کی ہے۔

اس معاملہ میں غور کرتے وقت امور ذیل کو ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے۔

خلیفہ کا ظاہر رکھتا ہے

(۱) خلیفہ اپنے مستخلف کی اولاد اور قرابت کا عادتاً و عقلاً ضرور ممتازانہ لحاظ رکھتا ہے اور خیال کرتا ہے کہ جب میں مستخلف کے منصب کا بالکلیہ مالک ہو گیا ہوں تو مجھے اُس کی اولاد کو ایک قلیل المقدار چیز کے لئے ناراض نہ کرنا چاہیے کیونکہ در صورت ناراضگی محل ملامت ٹھہروں گا۔

عمل جاری رہا

(۲) ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما فدا کی آمدنی سے کئی گنا زیادہ مال اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فتوحات کے غنائم سے دیتے رہے۔ صرف فدا نہ دیا اور اُس کی آمدنی کے سلسلہ میں وہی عمل رکھا جو بعید نبوی تھا۔ مزید برآں بعید مرتضوی و حسنین بھی یہی عمل جاری رہا۔

(۳) جابر بن عبد اللہ انصاری کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بحرین کے مال سے صرف اسی ایک کے اپنے بیان پر جس قدر اُس نے چاہا بغیر مزید شہادت طلب کیے دے دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے فرمایا تھا کہ جب بحرین سے مال آئے گا۔ ثمن حثوت لك، ثمن حثوت لك، ثمن حثوت لك ثلاثا (یعنی تین بار تجھے دونوں ہاتھ بھر کر دوں گا۔)

فیصلہ شرعی تھا

تو کوئی وجہ نہیں تھی کہ وہ سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا کو فدا میں اُن کا وہ حصہ نہ دیتے جو قرآن و حدیث کی رو سے اُنہیں ملنا چاہیے تھا اگر اُنہوں نے نہیں دیا تو یقیناً و ضرورۃً طبعاً معلوم ہو جاتا ہے کہ اُن کا یہ فیصلہ بالکل شرعی اور محکم خدا اور رسول تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین پسندیدہ کے قائم کرنے کے لئے ایسے پاکیزہ اشخاص کو معین فرماتا ہے جو علمی، عملی اور اخلاقی صفات میں اُس کے زمانے کے جملہ بنی نوع سے نوقت اور امتیاز رکھتے ہیں اُن کی صداقت، دیانت و اخلاص فی العمل کافر پر بھی اثر کئے بغیر نہیں رہتی اور گویا ہر اُوہ انکار ہی کرے مگر دل میں ضرور جانتا ہے کہ جب یہ شخص معاملات دنیوی میں کامل صدق و راست بازی سے کام لیتا ہے اور جھوٹ سے متنفر رہتا ہے تو یقیناً یہ اپنے خدائے عزوجل پر بھی بہتان نہ باندھے گا وہ منجانب اللہ مامور ہوتا ہے کہ وہ مال دنیوی میں سے صرف بقدر ضرورت لے لے اور جو بچ جائے اُسے خدا کے تفویض کردہ امور میں صرف کرے۔ دنیاوی بادشاہوں کی طرح اپنی ذاتی جائیدادوں کا ذخیرہ جمع نہ کرے تاکہ اُس کے بعد اُس کی اولاد اور اقارب اُس ذخیرہ کے دعوے دار نہ بنیں۔ یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ اللہ کی محنت خلق پر پوری ہو اور کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ یہ شخص لالچی اور طماع ہے۔ جو کچھ کر رہا ہے اپنے لئے دنیوی مال جمع کرنے

کے لئے کر رہا ہے۔

تقسیم کرنے والے ہیں

اس بات میں علماء کا اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اموال بنی نضیر و فزک و خمس خیر وغیرہ کے مالک تھے یا صرف قاسم چنانچہ ارشاد ہوا کہ

انی واللہ لا اعطی احداً ولا امنع احداً وانما انا قاسم اضع

حدیث امرت۔

یعنی میں کسی کو دینے والا یا محروم کرنے والا نہیں ہوں (بلکہ دینے والا یا نہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے جو ہر چیز کا مالک ہے) میں صرف بحکم اُس کے تقسیم کرنے والا ہوں۔ جہاں حکم ہو رکھ دیتا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس بات میں مختار کئے گئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بادشاہ رسول ہوں یا عبد رسول اور آپ نے عبد رسول ہونا پسند فرمایا چنانچہ قاسم ہونے کی صورت میں چونکہ آپ مالک ہی نہ ہوئے تو نہ خود مقرر ہوئے اور نہ کوئی آپ کا وارث مالک ہونے کی صورت میں بھی آپ کو اموال میں سے صرف بقدر حاجت اپنی ذات اور اپنے اہل بیت پر صرف کرنے کی اجازت تھی اور جو بچے وہ فقراء و مساکین کے لئے صدقہ تھا اس لئے اُس میں بھی ارث جاری نہ ہوگا چنانچہ صحیح بخاری و مسلم میں اس مضمون کی متعدد احادیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ موجود ہیں اسی طرح جگر گوشہ رسول بھی مالکانہ تصرف کرنے کے مجاز نہیں۔ کیونکہ بوجہ شرف جزیت اس کا اثر منصب نبوت پر غیر مناسب پڑنے کا احتمال ہے۔ اور عبد رسول لوگوں کی نگاہوں میں دُنیوی بادشاہوں کی طرح دکھائی دیں گے اور یہ بات حکمت بالغہ پسند نہیں فرماتی۔

سات جائیدادیں تھیں

تاریخ شہادت دیتی ہے کہ صرف فزک ہی نہیں بلکہ اس کے علاوہ مندرجہ ذیل چھ جائیدادیں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصوصی قبضہ میں تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ اور کسی کا اُن میں تصرف نہ تھا۔

(۱) ایک یہودی جنگِ احد کے دن مسلمان ہوا۔ بنی نضیر کے سات باغ بحسب اُس کی

وصیت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبضہ میں آئے۔

(۲) کچھ زمین انصار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دے رکھی تھی۔

(۳) جب بنی نضیر مدینہ منورہ سے نکالے گئے تو اُن کا مال اور جائیداد آپ کے قبضہ

میں آگئے۔

(۴) وادی القریٰ کی ایک تہائی۔

(۵) خیبر کے دو قلعے و طخ اور سلام جو صلح سے ہاتھ آئے۔

(۶) خیبر کا پانچواں حصہ (نووی باب الجہاد)

صرف فدک ہی کیوں؟

حیرت ہے کہ فدک کے متعلق تو ارث یا ہبہ یا وصیت کا ذکر تیرہ سو سال سے بہ اصرار جاری ہے مگر بقیہ چھ جائیدادیں کبھی محل بحث نہیں بنیں۔ نہ اُن کا دعویٰ جناب سیدہ نے کیا۔ نہ شیر خدا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہی نے ان کے متعلق جناب سیدہ رضی اللہ عنہا کو یاد دلایا اور نہ آپ رضی اللہ عنہ نے خود اپنے عہد خلافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میراث یا ہبہ یا وصیت پر عمل کیا۔ اگر میراث یا ہبہ یا وصیت ہوتی تو چاہیے تھا کہ وہ اپنی خلافت کے زمانہ ہی میں حسنین رضی اللہ عنہما کو یہ فرما کر فدک دے دیتے کہ لو بیٹا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تمہاری والدہ پر ظلم کیا تھا مگر میں تمہارا حق تمہیں دیتا ہوں۔ طاعنین کے قول کو صحیح ماننے کا مطلب یہ ہوگا کہ جناب علی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سامنے فدک کے معاملہ میں شہادت دینے تو گئے مگر اپنی اس شہادت کے مطابق خود اپنے دور خلافت میں عمل نہ کیا۔ عہد خلافت مرتضوی رضی اللہ عنہ میں صدیقی رضی اللہ عنہ فیصلہ کو بحال رکھنا صاف ظاہر کر رہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس فیصلہ کی حقیقت کو تسلیم فرمالیا تھا۔

یہ افتراء و بہتان ہے

سیدۃ النساء سلام اللہ علیہا سے فدک کے متعلق ہبہ یا وصیت کے دعویٰ کو منسوب کرنا اس لئے بھی محض افتراء و بہتان ہے کہ اُس زمانہ میں محل بحث میں (معاذ اللہ) موجودہ زمانہ کے وکلاء کی طرح خود غرضی اور لالچ کے لئے بناوٹی اور جعلی مسودہ برادری نہ تھی کہ دعاوی متناقضہ سے کام لیا

جائے سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا کا مطالبہ اگر بطریق ارث تھا تو ظاہر ہے کہ بطرز ہبہ نہیں ہو سکتا اور نہ بالعکس پھر ہبہ یا قبضہ دونوں کو تسلیم کرنے کی صورت میں بھی ثبوت چاہیے یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت جو یہاں پر مفقود ہے جناب ام ایمن رضی اللہ عنہا گو مبشرہ بالجنت ہیں اور سیدنا علی مصاحب قرآن اور قرآن مصاحب علی رضی اللہ عنہ مگر نصاب شہادت بحسب کتاب اللہ و سنت رسول اللہ دو مرد ہیں یا ایک مرد اور دو عورتیں، لہذا اس فیصلہ میں بھی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر الزام عائد نہیں ہوتا ایسا ہی دعوائے میراث اور دعوائے وصیت ہیں تناقض ہے قال علیہ السلام الا وصىة الوارث۔ خبر دار وارث کے لئے وصیت جائز نہیں۔

مقرضین کا سوال

یہاں مقرضین کی طرف سے یہ سوال بھی کیا جاتا ہے کہ اگر فیصلہ صدیقی بحسب حدیث نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکنا صدقة صحیح ہوتا تو بغلہ اور سیف اور عمامہ جو ترکہ نبوی سے تھیں اور جن کا دعویٰ جناب عباس رضی اللہ عنہ نے کیا تھا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو کیوں دے دیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے کہ حضرات ابو بکر یا عمر نے یہ اشیاء بطور تملیک سیدنا علی کو دے دی تھیں بلکہ یہ دینا ایسا تھا جیسا کہ فدک جناب علی کی تحویل میں کر دیا تھا کہ اُس کو امور شرعیہ میں صرف کریں۔

ایک اور سوال جو اس ضمن میں کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس حدیث میں فدک کو صدقہ کہا گیا ہے حالانکہ اس کی آمدنی میں سے اہل بیت نبوی پر صرف ہوتا رہا جن کے لئے صدقہ حسب ارشاد نبوی حرام ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اہل بیت پر صدقہ کی صرف ایک قسم یعنی زکوٰۃ کا صرف ناجائز تھا مطلق صدقہ ناجائز نہیں تھا فدک فی میں سے تھا جو بغیر جنگ و قتال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبضہ میں آ گیا تھا اور فی پر بھی لفظ صدقہ بولا جاتا ہے چنانچہ فی اہل بیت کے لئے ناجائز نہیں۔

مال بحرین کے آنے پر جابر بن عبد اللہ انصاری کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا صرف انہی کی شہادت پر مال دے دینے کا ذکر آچکا ہے جابر بن عبد اللہ انصاری نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سامنے شہادت دی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے فرمایا تھا کہ جب بحرین سے مال

آئے گا تو میں تجھے مٹھی بھر کر تین مرتبہ دوس گا اس پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آگے بڑھ اور اُسی مقدار کا مال لے لے، اُن سے شہادت کی مزید تائید طلب نہیں فرمائی اس بارے میں یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ بحرین کے مال میں بھی تو مسلمین کا حق تھا لیکن وہاں مزید شہادت کی ضرورت نہ سمجھی گئی اس کے برعکس سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا سے شہادت طلب کی گئی۔

خليفة کو اختیار کلی ہے

اس کا جواب یہ ہے کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیت المال میں سے کچھ مانگا تھا اور خلیفہ کو بیت المال سے دینے کا کلی اختیار ہے پھر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو تو قلیل مقدار میں مال دیا گیا تھا لیکن صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما اس سے کئی گنا زیادہ مال بیت المال میں سے جناب عباس علی و حسین علیہما السلام اور ان کے علاوہ دیگر بنی ہاشم کو بھی دیتے رہے بخلاف فدک کے کہ وہاں پر اس امر کا دعویٰ کیا گیا تھا کہ فدک بوجہ ارث یا ہبہ یا وصیت ہمارا حق ہے اور اثبات دعویٰ کے لئے بحسب کتاب اللہ و سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجت شرعیہ کا مطالبہ ضروری تھا۔

آیت تطہیر کا مفہوم

اس موضوع پر ایک اور دلیل جو فریق مخالف کی طرف سے دی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بموجب آیت تطہیر اہل بیت علیہم الرضوان کو پاک گردانا ہے لہذا سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا فدک کا دعویٰ کرتے ہوئے کسی ناجائز امر کی مرتکب نہیں ہو سکتیں۔ آیت تطہیر کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ یہ پاک گروہ معصوم ہیں اور اُن سے کسی قسم کی بھی خطا کا سرزد ہونا ناممکن ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر بمقتضائے بشریت اُن سے کوئی خطا سرزد بھی ہو تو وہ عفو و تطہیر الہی میں داخل ہوگی سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا کی تحریک اور سلسلہ جنبانی نے ہم کو سمجھا دیا کہ آیت

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِمٰثِلُ الْاُنْثٰيٰنِ

(خدا تمہاری اولاد کے متعلق تم کو ارشاد فرماتا ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ

دو لڑکیوں کے برابر ہے۔)

میں خطاب اُمت کی طرف ہے اور خلفائے ثلاثہ کے علاوہ اہل بیت پاک علیہم الرضوان نے بھی باغ فدک کے غیر مورث ہونے کو اپنے عمل سے ثابت کر دکھایا اور سارے عالم پر واضح ہو گیا کہ جناب سیدۃ النساء بھی بوجہ بضعۃ الرسول ہونے کے عبدیت محضہ کی وارث ہیں اور اپنے والد ماجد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح اُن کی عالی اور پاک شان بھی ملکیت کے دھبہ اور خُدائی فیصلہ پر ناراضگی کے نقص سے منزہ اور پاک ہے۔

----- محترم قارئین ! باغ فدک کے حوالہ سے شیعہ و سنی دونوں میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ تاجدارِ گوڑہ سیدنا و مرشدنا پیر مہر علی شاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کمالِ تحقیق سے یہ ثابت فرمایا کہ باغ فدک اہل بیت کا ورثہ نہ تھا اگر ہوتا اور خلفائے ثلاثہ نے غصب کیا ہوتا تو آپ مولا علی کرم اللہ وجہہ اپنے دورِ خلافت میں شامل فرماتے جب کہ آپ کا ایسا نہ کرنا اس بات کی دلیلِ قاطعہ ہے کہ یہ باغ اہل بیت کی وراثت نہ تھا اور اس روایت کے ضمن میں جو بہت سی روایات بنائی گئیں کہ سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا نے اس باغ کو حاصل کرنے کے لئے بہت محنت کی۔ بڑے جتن کئے اور آپ پر ظلم و ستم کیا گیا یہ سب روایات بے سرو پا اور من گھڑت ہیں جو لوگ سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا سے عقیدت کا دم بھرتے ہیں ہمارا اُن سے صرف ایک سوال ہے کہ تم ایک روایت کے پیچھے لگ کے سیدہ کائنات شہزادی گوئین سلام اللہ علیہا کو سوالی بنادیتے ہو کیا سیدہ پاک نے کبھی مال دُنیا حاصل کرنے کی تمنا کی۔ ہرگز نہیں اور اس روایت کو تسلیم کرنے سے یہ بھی ماننا پڑے گا کہ آپ طلبِ دُنیارکھتی تھیں جبکہ حقیقت یہ نہیں ہے حقیقت تو یہ ہے کہ آپ کے پاس بہت مال آیا مگر آپ نے اپنے پاس نہ رکھا بلکہ راہِ خدا میں لٹا دیا آپ کی والدہ محترمہ حضرت سیدہ خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا مکہ کی سب سے امیر خاتون تھیں مگر انہوں نے بھی تزویر کے بعد اپنی تمام زندگی فقر میں گذاری اور یہی سبق سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کو تھا۔ چنانچہ آپ نے بھی کبھی مالِ دُنیا کو پسند نہ فرمایا، لہذا باغ فدک ایسی روایات نہ صرف آپ کی حیاتِ مبارکہ کو گہن زدہ کرتی ہیں آپ کے اُسوہ کاملہ پر بھی زنگ لگانے کی سعی میں ہیں لہذا ایسی روایات کو پس پشت ڈال دینا چاہیے۔

حضورِ اعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے تحقیق بھی فرمادی اور یہ بھی فرمادیا کہ سیدۃ النساء سلام اللہ علیہا سے فدک کے متعلق ہبایا دعویٰ کو منسوب کرنا افتراء و بہتان ہے:-

حدیث قرطاس

بروایت ابن عباس حدیث قرطاس کا ذکر صحیح بخاری میں دو جگہ آیا ہے اس مقام پر ان دونوں احادیث شریفہ کو بلفظ نقل کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ ناظرین کے لئے اس واقعہ کی اصلیت کو سمجھنے میں آسانی ہو اُن پر طعن کنندگان کی کم علمی اور کم فہمی بخوبی ظاہر ہو جائے اور ”مشتے نمونہ از خروارے“ کی طرح سائر مطاعن کی حقیقت بھی کھل جائے پہلی حدیث یہ ہے!

پہلی روایت

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَبَّأْتُ حُضْرَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْبَيْتِ رَجُلًا فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلُّوْا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا بَعْدَهُ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ فَاخْتَصَمُوا فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ النَّبِيُّ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ فَلَبَّأْتُ أَكْثَرُوا اللَّغْوَ وَالْاِخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قُومُوا قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ لِاخْتِلَافِهِمْ وَلَغَطِهِمْ.

(صحیح بخاری کتاب الطب)

آپس میں جھگڑ پڑے

ترجمہ! عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا! جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کا وقت آیا اور دولت کدہ میں لوگ جمع تھے جن میں جناب عمر بن الخطاب بھی تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آؤ میں تمہیں ایک ایسی تحریر لکھ دوں کہ جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درد غالب ہو گیا ہے اور تمہارے پاس قرآن ہے اور کتاب اللہ ہمارے لئے کافی ہے پس گھر والوں نے اختلاف کیا اور آپس میں جھگڑ پڑے۔

بعض کہتے تھے کہ (سامان کتابت) پاس رکھ دو تا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہارے لئے ایسی تحریر لکھ دیں جس کے بعد تم ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور بعض ویسا کہتے تھے جیسا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا پس جب انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس شور و اختلاف زیادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اٹھ جاؤ۔

عبداللہ راوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مصیبت بڑی مصیبت وہ چیز ہے جو بسبب اُن کے اختلاف اور شور کے حائل ہو گئی درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اس کے کہ آپ اُن کے لئے وہ تحریر لکھتے۔

دوسری روایت

دوسری حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں!

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْحَبِيسِ وَمَا يَوْمُ الْحَبِيسِ اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ وَجَعُهُ فَقَالَ انْتُونِي اَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ اَبَدًا فَتَنَازَعُوا وَلَا يَتَّبِعُنِي عِنْدَ نَبِيِّي تَنَازَعُ فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ اَهْجَرَ اسْتَفْهَمُوهُ فَذَهَبُوا يَزِدُّونَ عَلَيْهِ فَقَالَ دَعُونِي فَاَلَذِي اَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي اِلَيْهِ وَاَوْصَهُمْ بِثَلَاثٍ قَالَ اَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ

الْعَرَبُ وَاجِزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أُجِيزُهُمْ وَسَكَّتْ عَنِ
الثَّالِثَةِ أَوْ قَالَ فَذَسِيئَتُهَا .

(صحیح بخاری باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاتہ)

لاؤ تحریر لکھ دوں

ترجمہ! سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے پنجشنبہ کا دن اور
کیا عجیب اور سخت تھا پنجشنبہ کا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر، آپ کا درد شدت اختیار کر گیا
پس آپ نے فرمایا (سامان کتابت) میرے پاس لاؤ میں تمہارے لئے ایک ایسی تحریر لکھ دوں کہ
جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ پس حاضرین نے جھگڑا اور اختلاف کیا اور کسی پیغمبر کے پاس
جھگڑا اور اختلاف مناسب نہیں پس بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان مبارک
اور حال کیا ہے؟ کیا کبھی آپ کی زبان مبارک سے پریشان کلام یا ہذیان نکلا ہے؟

تین وصیتیں

آپ سے دریافت کر لو پس وہ معاملہ کتابت کو آپ پر دوبارہ پیش کرنے لگے اس پر آپ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! مجھے چھوڑ دو کیونکہ میں جس حالت (مشاہدہ حق) میں ہوں وہ اُس
سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلارہے ہو اور آپ نے اُن کو تین باتوں کی وصیت فرمائی کہ
نشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو اور اہل پیچوں کو انعام دو جیسے میں دیا کرتا تھا اور تیسری بات کے
متعلق سعید بن جبیر چپ رہے یا راوی کہتا ہے کہ میں بھول گیا۔

روایات کا لُب لباب

ان روایات کا لُب لباب یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کا وقت
قریب آیا اور دولت خانہ شریف میں لوگ جمع تھے جن میں عمر بن الخطاب بھی تھے تو حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! سامان کتابت میرے پاس لاؤ میں تمہارے لئے ایسی تحریر لکھ دوں جس
کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے۔

حضرت عمرؓ نے کہا

حاضرین میں اس پر اختلاف ہو گیا بعض جن میں عمر بن الخطاب بھی تھے کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسی درد غالب ہے آپ کو تکلیف نہ دو اور ہمارے پاس کتاب ہے اور کتاب اللہ ہمارے لئے کافی ہے اور دوسرے کہتے تھے کہ آپ کے ارشاد کی تعمیل کی جائے۔ آپ کی زبان مبارک سے کبھی پریشان کلام نہیں نکلا۔ دوبارہ دریافت کر لو جب شور و اختلاف زیادہ ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور مجھے میرے حال (مشاہدہ حق) پر چھوڑ دو۔

حدیث قرطاس سے اخذ کردہ غیر صحیح نتائج

ان احادیث کے معانی کے سمجھنے میں دانستہ یا نادانستہ غلطی کی وجہ سے جو نتائج غیر صحیحہ نکالے گئے وہ یوں ہیں۔

تحریر کو روکنا ظلم ہے

(۱) مرض وفات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کاغذ طلب فرمانا یقیناً کسی دینی امر کے لئے تھا جو امت کو گمراہی سے بچانے کے لئے نہایت اہم تھا۔ ایسی تحریر کو روکنا اعلیٰ درجہ کا ظلم ہے اور مظالم کثیرہ کے لئے بنیاد ہے۔

حضرت عمر مائع ہوئے

(۲) کاغذ طلب کرنے کے وقت باہوش اور صحیح الحواس تھے۔ ایسے نہ تھے کہ مغلوب مرض ہو کر معاذ اللہ ہذیان کا شکار تھے عمر فاروق حسبنا کتاب اللہ کہہ کر اس تحریر کے مانع ہوئے جس سے ایسا شور و غل بپا ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیزار ہو کر فرمایا میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔

حضرت علی کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تحریری طور پر سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے اس واقعہ سے کئی مہینے پہلے خم غدیر میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آپ بحضر کل صحابہ و مہاجرین و انصار علیہم الرضوان من کنت مولا کا فعلی مولا۔۔۔ الخ فرما کر خلیفہ بنا چکے تھے اب اسی کی تائید بذریعہ تحریر فرمانے کا ارادہ تھا اور عمر فاروق کو چونکہ یقیناً معلوم تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی کرم اللہ وجہہ کو تحریری دستاویز عطا فرمانے لگے ہیں لہذا انہوں نے یہ دستاویز لکھنے نہ دی۔ یہی ایک موقعہ کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تو ہمیشہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مخالف رہے اور سفینہ بنی ساعدہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت بلا فصل سے محروم رکھا اور اپنی زندگی میں علی مرتضیٰ کو اپنے سے دُور رکھا اور اپنے بعد بھی اپنی لا جواب منصوبہ بندی سے انہیں خلیفہ نہ بنے دیا۔

اہل سنت کا نظریہ

(۴) اہل سنت کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تحریری دستاویز عطا فرما کر اپنا خلیفہ بنانا چاہتے تھے مگر یہ اُن کا خیال ہے اُن کے پاس اس کی صداقت کی کوئی دلیل نہیں۔

(۵) اہل سنت نے مشہور حدیث انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتہم بہا لن تضلوا بعدی کتاب اللہ و عترتی اہل بیتی۔ پر عمل نہ کیا بلکہ فقط امامیہ کو اس پر عمل کرنا نصیب ہوا۔

ان نتائج غیر صحیحہ کے جوابات

پہلے اور دوسرے نتائج (متعلقہ حدیث قرطاس) کا جواب

یہ تو ظاہر ہے کہ جس بات کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھنا چاہتے تھے اگر اُس پر امت کی اصلی یا دائمی ہدایت کا دار و مدار ہوتا تو آپ اُسے ہرگز ہرگز ترک نہ فرماتے۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانِ ہادی، مبلغ، بشیر، نذیر، حریص، علیم، وغیرہ اوصافِ منصوصہ کے سراسر خلاف ہے کہ آپ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ایسے امر کو پورے تین دن جمعہ، شنبہ، یک شنبہ معہ بقیہ روز پنجشنبہ کی مہلت میں ترک فرمادیں۔

اکیلے حضرت عمر کیوں

پھر خطاب اور ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب حاضرین کے لئے تھا جن میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے نہ صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لئے ہی خطاب تھا۔ اگر مطعون ٹھہریں گے تو سب نہ صرف اکیلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بلکہ سب سے زیادہ سیدنا علی مطاعن رضی اللہ عنہ اور نتائج فاسدہ کا اثر پڑتا ہے کیونکہ دولت خانہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہی کتابت وحی کا کام کرتے تھے۔ وہ خطابات اسد اللہ الغالب، خیر شکن اور لافٹی الاعلیٰ وغیرہ سے ملقب تھے یہ ہو نہیں سکتا کہ کسی سے ڈر کر یا کسی کے رعب میں آکر تعمیل ارشاد نبوی سے گریز کیا ہو۔ اگر بفرض محال ایسا تھا بھی پھر بھی کامل تین دن میں حضرت عمر سے عیلاجی کے وقت انہیں تعمیل کا موقع مل سکتا تھا۔ حاضرین میں سے کسی کا بھی تعمیل نہ کرنا صاف بتلا رہا ہے کہ کتابت زیر بحث ضروری نہ تھی ورنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو بالاتفاق معصوم ہیں کسی کے روکنے سے کب رُک سکتے تھے۔

اس تحریر سے بہتر ہے

اُس کتابت کے غیر ضروری ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب معاملہ کتابت دوسری دفعہ پیش کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے لئے اس تحریر سے مشاہدہ حق بہتر ہے حالانکہ یہ ایک مسلمہ امر ہے کہ انبیاء کرام کے حق میں تبلیغِ اوامر و نواہی الہیہ سے بڑھ کر کوئی عبادت نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مکمل تین دن کے عرصہ میں معاملہ کتابت کی طرف تعرض نہ فرمانا باوجود اس امر کے متہم بالشان ہونے کے جیسا کہ جملہ لن تضلوا بعدہ اس پر وال ہے اس لئے ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حسب وعدہ الہیہ مندرجہ آیت استخلاف پورا اطمینان تھا کہ اللہ تعالیٰ انہی بعض حاضرین حدیبیہ کو خلیفہ بنا کر خوف سے امن عطا کرے گا اور انہی کے ہاتھوں پر اپنے پسندیدہ دین کو قائم فرما کر سب ادیان پر غالب کرے گا۔ اس وجہ سے من وجہ

سبکدوشی ہوگئی تھی۔ من وجہ اس لئے کہ گواہیت اختلاف میں ناموں کی تصریح نہیں تھی مگر آیت میں مخاطبین کا خلیفہ بننا موجب عدم ضرورت تحریری ہو سکتا تھا لہذا وجوب تبلیغ تحریری سے سبکدوشی ہوئی اور ارشاد پاک دربارہ تحریر احتیاطی تھا نہ وجوبی۔ گویا تین دن کا عدم تعرض حسبنا کتاب اللہ کے سہارے پر تھا جو محدث اُمت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی زبان حق ترجمان سے ظاہر ہوا اور تقریباً درسلک تطابق وحی بارائے عمر منسلک ہوا۔

دو غلطیاں کیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو محل طعن بنانے والوں نے دو غلطیاں کی ہیں۔ ایک تو اُن کے کلام کا مطلب ایسے زہریلے رنگ میں ادا کیا ہے جو کوئی منافق بھی اُس وقت کے منافقین میں سے نہیں کہہ سکتا تھا۔

دوسرا ہجر الاستفہام یعنی کیا حضور پریشان کلام کر سکتے ہیں؟

دوبارہ دریافت کرلو۔ کا جملہ بھی مخالفین نے حضرت عمر کی طرف منسوب کیا ہے جو خلاف واقعہ ہے۔ بالفرض اسے صحیح مان لیا جائے تو بھی کوئی الزام عائد نہیں ہوتا کیونکہ یہ جملہ استفہام انکاری ہے اور در صورت ہدیان و بے ہوشی یہ جملہ (دریافت کرلو) کوئی معنی نہیں رکھتا بلکہ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت ہدیان کی نہیں کیونکہ یہ شان نبوت سے بعید ہے دوبارہ دریافت کرلو۔

ترکِ اولیٰ تھا

اس واقعہ کے سلسلہ میں ایک اور اعتراض کے جواب میں بھی یہاں کچھ کہنا ضروری معلوم ہوتا ہے حدیث قرطاس میں حاضرین بیت نبوت کا آپس میں تنازع اور اختلاف آیت کریمہ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ۔ تم اپنی آوازیں نبی کی آواز پر بلند نہ کرو۔ کے خلاف نہیں کہ بلحاظ قرآن ان تعبط اعمالکم۔ اُن کے اعمال کو مضبوط اور لاشی سمجھا جائے کیونکہ وہاں حاضرین میں سے صرف ایک گروہ دوسرے گروہ کی آواز پر اپنی آواز بلند کرتا رہا اور قرآن کریم میں یوں نہیں آیا کہ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ بَيْنَكُمْ عِنْدَ النَّبِيِّ۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے پاس تم آپس میں اپنی آوازیں بلند نہ کرو۔ اور حدیث قرطاس میں لاینبغی آیا ہے جس سے ایسا کرنا ترکِ اولیٰ معلوم ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ از روئے نصیحت تھا یا بوجہ ناسازگی طبع تھا۔

تیسرے نتیجہ (متعلقہ حدیثِ خمِ غدیر) کا جواب

یہاں تک کہ سب حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچیں گے۔ بعد ازاں فرمایا۔ میرا مولا خدائے عزوجل ہے اور میں سب مومنوں کا مولا ہوں۔ پھر سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا۔

اللھم من کنت مولا فاعلی مولا

اللھم وال من والاہ و عاد من عاداہ۔

اے اللہ! جس کا مولا میں ہوں علی بھی اُس کا مولا ہے۔ اے اللہ اُس کو دوست رکھ جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اور دشمن رکھے اُس کو جو علی سے عداوت رکھے۔

حق علی کی طرف ہے

ایک اور روایت میں علاؤ فرمانِ پاک مذکور یہ بھی آیا ہے۔

وانصر من نصرہ واخذل من خذله و ادر الحق حیث دار۔
مدد کر اُس کی جو علی کی مدد کرے اور رُسوا کر اُسے جو علی کو رُسوا کرے اور حق کو
علی کے ساتھ رکھے یعنی جدھر علی جائے اُدھر حق کو لے جا۔

بلاشبہ اُس حدیث شریف سے بدیہی طور پر سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کی غایت درجہ فضیلت اور تکریم ظاہر ہوتی ہے اور ہر اہل ایمان کے لئے ترغیب بھی ہے کہ وہ عترتِ پاک کے ساتھ اسی طرح محبت رکھے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذاتِ گرامی کے ساتھ کہ اُس پر ایمان کا دار و مدار ہے اس کے سننے کے بعد سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے اثنائے ملاقات کہا اے ابوطالب کے بیٹے خوش ہو اور تجھے بشارت ہو کہ تُو ہر مومن مرد اور مومنہ عورت کا مولا ہو گیا ہے۔

مولا علی کو حق حاصل تھا

اس حدیث شریف کی تقریب کے متعلق بریدہ اسلمی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو لشکر دے کر یمن بھیجا تھا۔ اور میں بھی اُس لشکر میں تھا۔ فتح کے بعد جب خمس (مالِ غنیمت کا وہ حصہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اہل بیت وغیرہ کے لئے تھا) غنائم سے علیحدہ کیا گیا تو سیدنا علی نے قیدیوں میں سے ایک نہایت خوبصورت لونڈی لے کر اپنی صحبت میں رکھ لی۔ اُن کے ایسا کرنے سے میرے دل میں اُن کی طرف سے کدورت اور انکار پیدا ہوا۔ میں نے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے کہا! تم نے دیکھا یہ مرد (علی) کیا کر رہا ہے؟ اور سیدنا علی سے بھی میں نے کہا یا ابالحسن! آپ یہ کیا کر رہے ہیں؟

آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ جاریہ (لونڈی) قیدیوں کے خمس (پانچویں حصہ اور مالِ غنیمت میں آئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حصہ میں سے علی رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آگئی اور میں نے اُسے اپنی صحبت میں رکھا ہے۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خمس ذوی القربیٰ کے تقسیم کرنے کا اذن سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو حاصل تھا۔

بریدہ کا بیان ہے کہ جب واپسی پر میں خُم غدیر میں حضور نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حاضر ہوا تو میں نے وہاں بھی یہ ماجرا عرض کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے بریدہ! شاید تو نے علی کو دشمن جانا۔ میں نے عرض کیا ہاں رسول اللہ! اس پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! اے بریدہ علی کو دشمن نہ سمجھ اور اگر پہلے اُس سے کچھ محبت رکھتا ہے تو اب اُس سے زیادہ محبت رکھ۔ علی کا حصہ خمس میں سے اُس لونڈی کے علاوہ اور بھی تھا۔

اُس کا علی مولا ہے

بریدہ سے اسی واقعہ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ میری بات سُن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ مبارک سُرخ ہو گیا اور آپ نے فرمایا اے بریدہ علی کی طرف سے بدگمان نہ ہو، علی مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں (یعنی کمال اتحاد) اور وہ تمہارا مولا ہے کیونکہ جس کا مولا میں ہوں علی بھی اُس کا مولا ہے۔

خُثم غدیر کے واقعہ کے اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد عالی من کنت مولاہ فعلی مولاہ بریدہ کی شکایت کی وجہ سے تھا جس کا مطلب یہ ہے کہ علی سے دوستی اور محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دوستی ہے۔

بریدہ کا قول

اور علی سے عداوت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ عداوت ہے۔ بریدہ کہتا ہے کہ اس کے بعد مجھے سب اصحاب میں سے کسی کے ساتھ ایسا پیار نہ تھا جیسا علی سے۔

چوتھے نتیجہ متعلقہ خلافت سیدنا ابوبکر کا جواب

بریدہ اسلمی کے بیان، واقعات و مبشرات اور اپنے مقام پر بیان شدہ نصوص قرآنیہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ خُثم غدیر والی حدیث کو سیدنا علی کی خلافت بلا فصل سے کوئی تعلق نہیں اگر اس حدیث کا یہ مطلب ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایام مرض میں عبد الرحمن بن ابی بکر کو نہ فرماتے کہ سامان کتابت لے آ کہ ابوبکر کے لئے عہد نامہ لکھ دوں تاکہ کوئی اختلاف نہ کرے۔

کون پیچھے کرے

یہ روایت جیسا کہ ابھی بتایا جائے گا کئی ذرائع سے ثابت ہے جب عبد الرحمن نے سامان کتابت لانے کا قصد کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں اختلاف کرنے سے انکاری ہیں۔ ایام مرض میں تین روز کی نمازیں اور بقول بعض سترہ نمازیں صدیق اکبر نے پڑھائیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد مکرر اور اصرار موکد سے امام بنائے گئے۔ اس پر علی مرتضیٰ نے جناب ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

قَدْ مَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ فَمَنْ ذَا الَّذِي يُؤْخِرُكَ۔

یعنی تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقدم کیا ہے پھر کون ہے جو تمہیں پیچھے کرے۔

ابوبکر کو مقدم کیا

حسن بصری، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مقدم کیا اور لوگوں کو نماز پڑھوائی اور میں وہاں موجود تھا غیر حاضر نہیں تھا۔ میں تندرست تھا بیمار نہیں چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منشاء یہ تھا اس لئے ہم سب اپنی دنیا کے لئے بھی اُس شخص پر راضی ہوئے جس کو اللہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی رضا سے ہمارے لئے دینی پیشوا بنایا۔ یعنی ہم ابوبکر کی خلافت پر راضی ہوئے۔

ابوبکر نماز پڑھائے

انہی ایام میں ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بوجہ عدم موجودگی صدیق اکبر کے نماز پڑھائی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ چونکہ بلند آواز تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قراءت کی آواز سنتے ہی دریافت فرمایا کیا یہ عمر ہے؟ عرض کیا گیا کہ جی ہاں یا رسول اللہ! اس پر ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان غیر ابوبکر کی امامت سے انکاری ہیں۔ ابوبکر نماز پڑھائے۔

اس پر اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی رقت قلبی کی وجہ سے اُن کی امامت سے معذرت چاہی مگر یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ امامت ابوبکر رضی اللہ عنہ معمولی امامت نہ تھی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصرار پر خصوصاً اس دنیا سے عین وصال کے وقت سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ تفویض خلافت تھی جس کو علی کرم اللہ وجہہ نے جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے خود بھی تسلیم فرمایا۔ مزید برآں سیدنا علی اور سیدنا عباس رضی اللہ عنہما کے باہمی مکالمہ و گفتگوئے ذیل سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ حدیث خم غدیر کو اپنی خلافت کے لئے سند نہیں سمجھتے تھے۔

صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہاتھ پکڑا اور کہا کیا تو نہیں دیکھتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وفات پانے کو ہیں۔ اللہ کی قسم تو تین دن بعد غیر کا تابع ہوگا۔ میرا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مرض میں وفات پائیں گے۔ میں عبد المطلب کی اولاد کے چہروں میں موت (کے

(نشان) پہچانتا ہوں۔ تو ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لے چل۔ ہم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کر لیں گے کہ خلافت کن میں ہوگی؟

خلافت طلب نہیں کریں گے

اگر ہم میں ہوئی تو یہ ہمیں معلوم ہو جائے گا اور اگر ہمارے سوا کسی اور میں ہوئی تو ہم حضور میں عرض کریں گے کہ خلافت ہمارے لئے وصیت فرمائیں۔ پس آپ ہمارے لئے وصیت فرمائیں گے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جواباً کہا اللہ کی قسم! اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خلافت طلب کریں اور آپ انکار فرمائیں تو پھر لوگ ہمیں کبھی خلافت نہیں دیں گے۔ اس لئے میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کبھی خلافت طلب نہیں کروں گا۔ انتہی

(صحیح بخاری جز رابع باب العاقبتہ)

ایسا ہی طبقات ابن سعد مطبوعہ جرمنی صفحہ ۳۹ پر زید بن اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہا میں چاہتا ہوں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے درخواست کروں کہ ہم ہاشمیوں میں سے کسی کو خلیفہ بنائیں، اس پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا ایسا نہ کر۔ حضرت عباس نے پوچھا کیوں؟

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا! مجھے خوف ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکار فرمادیا تو پھر جب ہم لوگوں سے خلافت کا مطالبہ کریں گے تو لوگ کہیں گے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمہیں انکار نہیں فرمایا تھا۔

ان روایات مصدقہ اور امور مذکورہ بالا سے اس بات کا قوی امکان ظاہر ہوتا ہے کہ مطالبہ قرطاس و سامان کتابت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے لئے سند لکھنے کو تھا چنانچہ مشکوٰۃ باب فی مناقب ابی بکر صدیق میں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

مرض الموت میں فرمایا کہ اپنے باپ ابو بکر رضی اللہ عنہ اور اپنے بھائی عبدالرحمن کو میرے پاس بلا تاکہ میں ایک تحریر لکھ دوں کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ آرزو کرنے والا آرزو کرے اور کہنے والا کہے کہ میں خلافت کا مستحق ہوں اور میرے سوا کوئی مستحق نہیں اور اللہ تعالیٰ اور مومنین کو ابو بکر کے سوا کوئی منظور نہیں۔

میرے بعد خلیفہ ہوں گے

نیز مشکوٰۃ مناقب عمر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جس اثنا میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے تئیں ایک کونین پر دیکھا جس پر ایک ڈول تھا پس میں نے اُس کو نین میں سے پانی نکالا جس قدر اللہ نے چاہا۔ پھر اُس ڈول کو ابو قحافہ کے بیٹے (ابو بکر) نے لے لیا اور اُس کو نین میں سے ایک یا دو ڈول نکالے اور ابو بکر کے نکالنے میں سستی تھی اللہ اُس کی سستی کو معاف فرمائے پھر وہ ڈول چرسا بن گیا پس اُسے عمر بن خطاب نے لیا۔ میں نے لوگوں میں سے کسی ایسے قوی شخص کو نہیں دیکھا جو پانی اس طرح نکالے جس طرح عمر نے نکالا یہاں تک کہ لوگوں نے اپنے اونٹ سیراب کر کے انہیں ان کی نشست گاہوں میں بٹھا دیا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ میری زندگی تمہارے درمیان کس قدر ہے پس پیروی کرنا اُن دو شخصوں کی جو میرے بعد (خلیفہ) ہوں گے۔

(رواہ الترمذی فی مشکوٰۃ)

ابو بکر کے پاس جانا

حضرت جُبَیر بن مُطعم فرماتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی اور اُس نے کسی امر کے متعلق آپ سے گفتگو کی پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! میرے پاس پھر آنا۔

اُس نے کہا! یا رسول اللہ مجھے بتائیے کہ اگر میں پھر آؤں اور آپ کو نہ پاؤں (تو کیا

کروں) آپ نے فرمایا! اگر تو مجھے نہ پائے تو ابوبکر کے پاس جانا۔

(بخاری و مسلم)

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی

ابوموسیٰ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہوئے پس آپ کی بیماری سخت ہو گئی۔ آپ نے فرمایا ابوبکر کو کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا وہ رقیق القلب ہیں۔ جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دوبارہ فرمایا! ابوبکر کو کہو لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پھر وہی عذر کیا پس آپ نے پھر فرمایا کہ ابوبکر سے کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، البتہ تم صواحب یوسف (یعنی زلیخا اور اُس کی خدمت گار عورتوں) کی مانند ہو پس قاصد حضرت ابوبکر کے پاس آیا اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات شریف میں لوگوں کو نماز پڑھائی۔

(صحیح بخاری)

حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفات پائی تو ہم نے اپنے معاملہ میں نظر کی پس ہم نے دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر کو ہمارا امام بنایا تھا اس لئے ہم نے اپنی دنیا کے لئے اُسی کو پسند کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے دین کے لئے پسند فرمایا تھا پس ہم نے ابوبکر کو خلیفہ بنالیا ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابوبکر کی خلافت کے متعلق سند لکھنے کے بارے میں اہل سنت کا خیال بلا دلیل نہیں۔

الحاصل اللہ تعالیٰ نے آیت استخلاف میں مجمل طریقہ پر حاضرین حدیبیہ علیہم الرضوان میں سے بعض کو خلیفہ بنانے اور انہی کے ہاتھ پر اپنے پسندیدہ اور مرتضیٰ دین کی تمکین کا وعدہ فرمایا پھر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خلافت شیخین کی تصریح فرمادی اور آخری وقت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو نماز میں امام بنا کر اس تصریح قوی کو عملی رنگ میں پیش فرمادیا پھر

صدیقی خلافت کو تحریری سند سے مُختہ کرنا چاہا یعنی اُمت پر کمال شفقت و رحمت کی وجہ سے احتیاطاً لکھ دینا چاہا مگر بعد میں اس خیال سے کہ اللہ تعالیٰ خود بحسب وعدہ حقہ اس امر کی تکمیل فرمادے گا اور بہیتِ مجموعی کل مہاجرین و انصار کے قلوب میں حقانیتِ خلافتِ صدیقیہ ڈال دے گا اور سب کا اس پر اجماع ہو جائے گا ارادہ تحریر کو غیر ضروری سمجھ کر ملتوی فرمایا گیا گو جملہ لن تضلوا بعدہ تحریری سند کے ضروری ہونے پر دال ہے مگر انکشافِ امر بحسب وعدہ مندرجہ آیت استخلاف جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے موجبِ سبکدوشی و التواء ہوا لہذا تین دن سے کچھ اوپر کی مہلت میں سامانِ کتابت منگانے کا نہ خود آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور نہ کسی ہاشمی وغیرہ ہاشمی علیہم الرضوان نے اہتمام فرمایا۔

پانچویں نتیجہ (متعلقہ حدیثِ ثقلین) کا جواب

اب رہا طاعنین کا یہ دعویٰ کہ اہلِ سنت و جماعت نے کبھی حدیثِ ثقلین پر عمل نہیں کیا اور حضراتِ امامیہ ہی نے اُس پر عمل کیا ہے یہ بھی صحیح نہیں بلکہ معاملہ برعکس ہے کیونکہ اہلِ سنت نے تو اُسی قرآن کو شرقاً و غرباً دستور العمل بنایا ہوا ہے جو اُن کے پاس ہے اور غیر محرف و کامل کلامِ الہی ہے اور جس کے حق میں خود سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے بھی واعلموا انہ لین علی احد بعد القرآن حجة (نہج البلاغۃ)

قرآن کے بعد کوئی دلیل نہیں

جان لو کہ قرآن کے بعد کسی پر کوئی حجت نہیں

فرمایا ہے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان فیصلہ کر دیتا ہے کہ حدیثِ ثقلین میں تمسک بالعترة سے مراد ثقلِ اکبر (قرآن کریم) پر عزتِ پاک علیہم السلام کے موہوبی اور خُدا دادِ فہم کے مطابق عمل کرنا اور یہ عمل خلافتِ راشدہ کی تیس سالہ مدت میں باتفاقِ رائے سیدنا علی ہوتا رہا جس سے خدا کے پسندیدہ دین کے غلبہ کا خُداوندی وعدہ بھی پورا ہوا۔ اتمامِ وعدہِ الہیہ دربارہ تمکینِ دینِ مرتضیٰ بھی ہوا اور حدیثِ ثقلین کی تعمیل دربارہ تمسک بالعترة بھی ہوتی رہی اس کے برخلاف طاعنین کا عقیدہ ہے کہ ثقلِ اکبر یعنی قرآن کریم کو حضرت امیر علیہ السلام نے غائب کر دیا

تھا اور تیسری صدی ہجری سے امام غائب علیہ السلام کے پاس غار سرمن رائے میں بتایا جاتا ہے پس ان حضرات کو تو آج تک تمسک بالقرآن نصیب ہی نہ ہوا۔ رہا تمسک ثقل اصغر تو قرآن کریم کے فقدان اور گم ہو جانے کی صورت میں (جیسے اُن کا خیال ہے) وہ موہوبی فہم بھی متحقق نہ ہو سکا جس کے بارہ میں سیدنا علی علیہ السلام نے فرمایا ہم اہل بیت کے پاس خدا داد فہم ہے لہذا ان حضرات کا دعوئے تمسک بالثقلین سراسر غلط اور بے معنی ہے۔

حدیث خم غدیر، حدیث قرطاس اور قول سیدنا عمر رضی اللہ عنہ حسبنا کتاب اللہ، حدیث ثقلین ان سب کی تشریح و تفصیل میں غور کرنے سے جو اوپر لکھی گئی ہیں انصاف پسند ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ طاعنین براہم اللہ تعالیٰ نے جس قدر نتائج فاسدہ و تفریعات کا سدہ بوجہ دانستہ یا دانستہ غلط فہمی کے مرتب کئے ہیں وہ سب از قبیل ہنا الفاسد علی الفاسد ہیں۔

حضرات شیخین کی عظمت کے کردار کے چند تاریخی شواہد

وفات شریف نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جو اختلاف عظیم دربارہ خلافت مہاجرین اور انصار میں واقع ہوا اُس کی وجہ ہوئے نفسانی یا غرض ذاتی نہ تھی مگر طور پر وضاحت کے ساتھ پہلے بھی لکھا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سورہ نور کی آیت اختلاف میں جن لوگوں کو اقامت دین پسندیدہ کا وعدہ دیا ہے اُن لوگوں کی نسبت اسی آیت میں *يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا* بھی فرمادیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ اہل دُنیا کی طرح ہوا پرست اور لالچی نہیں ہوں گے اس اختلاف کی وجہ یہ تھی کہ ہر فریق یہ چاہتا تھا کہ میں ہی خادم اسلام بنوں۔ ریاست، شیخیت یا طمع نفسانی کا خیال اُن مقدس لوگوں کے وہم و گمان میں بھی نہیں آیا تھا اس بات کو واضح کرنے کے لئے یہاں اُن حضرات علیہم الرضوان کے چند کلمات و ملفوظات کتب تاریخ سے نقل کیے جاتے ہیں۔

حضرت ابوسفیان کی آمد

ایک روایت یہ ہے کہ بیعت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد ابوسفیان جناب علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس یہ کہتے ہوئے آئے، مدینہ کے اس شور و غل کو اب تلوار ہی مٹا سکتی ہے بغیر اس کے کوئی علاج نہیں۔ اے بنی عبد مناف بڑے حیف کی بات ہے کہ تمہارے سامنے ابو بکر خلیفہ ہو جائے۔

کدھر ہیں وہ دونوں جنہیں لوگ علی اور عباس کہتے ہیں وہ کمزور اور بزدل، شرم کا مقام ہے کہ اُن کے سامنے قریش کی سرداری ایک حقیر اور چھوٹے سے قبیلہ میں چلی جائے۔ اس کے بعد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مخاطب ہو کر کہنے لگے!

أَبَسْتَ يَدَاكَ أَبَايَعَاكَ فَوَاللَّهِ لَأَنْ شِئْتُ لَا مَلَأْتُهَا عَلَيْهِ خِيَلًا
رجالا۔

یعنی اپنا ہاتھ بڑھاؤ میں تم سے بیعت کروں خُدا کی قسم اگر تم اجازت دو تو میں ابوبکر پر اس میدان کو تنگ کر دوں اور چشم زدن میں اسے سوار اور پیادوں سے بھر دوں۔ یہ سُن کر حضرت اسد اللہ غالب نے چپیں بجیں ہو جواب دیا۔ اے ابوسفیان! تمہارے مزاج سے فتنہ و فساد کی بُو ابھی تک نہیں گئی۔ تم نے (قبل از اسلام) اپنے ایام جہالت میں بھی جنگ و جدل میں کبھی دریغ نہ کیا۔ اب حالت اسلام میں بھی (مسلمانوں کے) گلے کٹوانا چاہتے ہو، خبردار مجھ سے ایسی باتیں نہ کرنا میں ہرگز نہیں مانوں گا۔ یہ جواب سُن کر ابوسفیان اُٹھ گئے اور شیر خدا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے جناب فاروق اعظم بھی اُس وقت وہاں موجود تھے۔ شیر خدا نے فرمایا کہ ابوبکر! مجھے تنہائی میں تم سے کچھ کہنا ہے ذرا سُن لو۔ حضرت صدیق اکبر نے جناب عمر کو وہاں سے الگ کر دیا اور حضرت علی کی طرف متوجہ ہوئے دونوں حضرات کے درمیان یہ مکالمہ ہوا اُس کا لُپ لباب یہ تھا۔

مولا علی علیہ السلام کا استفسار

جناب علی مرتضیٰ! اے ابوبکر مجھے تم سے بڑی شکایت ہے تم نے سقیفہ بنی ساعدہ میں چُپ چاپ لوگوں سے بیعت لے لی اور ہمیں خبر تک نہ کی اور نہ ہم سے مشورہ لیا۔ اگر مجھے بلا لیتے تو کیا حرج تھا یہ تو بڑی قابلِ افسوس بات ہے۔

حضرت صدیق! میں خُدا کو واحد و شاہد جان کر عرض کرتا ہوں کہ میں اپنے ہاتھ پر بیعت کرانے سقیفہ کے لئے میں ہرگز نہیں گیا تھا بلکہ میرا دلی منشاء یہ تھا کہ مہاجرین اور انصار میں جو تنازعہ وہاں ہو رہا تھا اُسے رفع کروں۔ فریقین میں اُس وقت زبردست لے دے ہو رہی تھی۔

ایک فریق کہتا تھا کہ امیر ہم میں سے ہو اور دوسرا گروہ اس پر اڑا ہوا تھا کہ نہیں امیر ہماری

جماعت میں سے کسی کو ہونا چاہیے۔ نوبت یہاں تک جا پہنچی تھی کہ قریب تھا فریقین دست و شمشیر ہو جائیں اور سرتن سے جدا ہو کر گرنے لگیں آپ یقین فرمائیں اور بے شک تحقیق بھی کر لیں کہ میں نے اپنی زبان سے بالکل یہ درخواست نہیں کی کہ لوگ مجھ سے بیعت کر لیں۔ نہ مجھے خلیفہ بننے کا اشتیاق تھا اور نہ ہے۔ حاضرین نے اتفاق کر کے بغیر میرے مطالبے کے میرے ہاتھ پر بیعت کر لی اور یہ جو آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے آپ کو بلوایا نہیں اور آپ سے مشورہ نہیں لیا۔ اس کے متعلق آپ ہی انصاف فرمائیں کہ آپ کے گھر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنازہ رکھا ہوا تھا۔ آپ اُس کی تجہیز و تکفین میں مصروف تھے اور دُنیا آپ کی آنکھوں میں اندھیر ہو رہی تھی۔ ایسی مصیبت کے وقت میں اگر میں آپ کو اس اختلاف کی خبر دیتا تو آپ کے لئے اور بھی قیامت بالائے قیامت ہوتی میں نے تو سارے نشیب و فراز پر غور کرنے کے بعد اور مصلحتِ وقت سمجھ کر لوگوں کے کہنے پر فوراً اپنے ہاتھ پر بیعت لے لی اگر ذرا بھی تاہل کرتا تو معلوم نہیں اس طوفان کے جھونکے میں لوگوں کی رائے کدھر سے کدھر پلٹا کھا جاتی اور پھر آپ مدینہ کی گلیوں میں لاشوں کے ڈھیر اور خُون کی ندیاں بہتے دیکھتے اور ایسا فتنہ اُٹھ کھڑا ہوتا جس کا فرو کرنا حدِ امکان سے باہر تھا۔

مولانا علیؒ نے بیعت فرمائی

جناب مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ یہ معقول اور مدلل تقریر سننے کے بعد تھوڑی دیر کچھ سوچتے رہے پھر ہاتھ بڑھا کر خود بھی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کر لی مگر صحیح روایت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے کچھ عرصہ بعد آپ نے مجمعِ عام کے سامنے حضرت ابوبکر سے بیعت فرمائی خلوت میں خفیہ بیعت کرنا مناسب نہ سمجھا۔ بیعتِ سقیفہ کے دوسرے دن جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جو خطبہ پڑھا۔ اُس میں یہ دو جملے بھی مندرج تھے۔

اطیعونی ما اطعت اللہ ورسولہ فاذا عصیت اللہ ورسولہ
فلا طاعة لی علیکم۔

یعنی جس کام میں خدا اور رسول کی اطاعت مجھ سے ظاہر ہو تم بھی اُس میں میری اطاعت کرنا اور اگر میں اُن کی نافرمانی کروں تو پھر تم پر میری اطاعت واجب نہیں۔

خلافت قبول کرنے کا مقصد

ان سے یہ صاف پتہ چلتا ہے کہ خلافت قبول کرنے سے اُن کا مقصد صرف اور صرف خدا اور اُس کے رسول کی اطاعت تھی۔

یہاں سیدنا عمر فاروق کے عہد خلافت کا ایک واقعہ جس کا ذکر تاریخ میں آیا ہے بیان کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں اس سے یہ صاف ظاہر اور ثابت ہو جائے گا کہ ان حضرات علیہم الرضوان نے خلافت کو اپنے ذاتی مفاد یا جاہ و جلال کے لئے قطعاً قبول نہیں فرمایا تھا بلکہ اُن کا مطمح نظر محض خدمتِ دین اسلام تھا۔

تاریخ میں مذکور ہے کہ قریباً پچاس صحابہ کسی مسجد میں جمع تھے ادھر ادھر کی باتوں میں اُن میں سے کسی نے کہہ دیا کہ اس شخص (عمر) کے زہد و اتقانے ناک میں دم کر رکھا ہے۔ نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے۔ خدا نے اپنے فضل کو کرم سے بلادِ مشرق و مغرب و عرب و عجم اُس کے ہاتھ سے فتح کروا دیئے دُور دُور سے بادشاہوں کے سفیر اُس کے پاس آتے ہیں مگر اُس کا لباس دیکھو وہی موٹا کپڑا جس میں چمڑے کے پیوند لگے ہوتے ہیں اسی طرح سلطنتِ اسلام کی عظمت پر حرف آتا ہے ان صحابہ کے اصرار پر جنابہ عائشہ صدیقہ اور جنابہ حفصہ رضی اللہ عنہما نے جناب فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے گفتگو کرنے کی اجازت چاہی تاکہ اُن سے اس موضوع پر گفتگو کر سکیں اُن کے درمیان جو گفتگو ہوئی وہ مختصر ایوں تھی۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی گفتگو

فاروق اعظم ! اُم المؤمنین فرمائیے کیا ارشاد ہے؟

جنابہ صدیقہ ! آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صدیق اکبر دُنیا کو چھوڑ گئے اور جنت میں اپنے رب کے پاس پہنچے اُن دونوں صاحبوں نے نہ تو دُنیا کی کبھی پرواہ کی اور نہ دُنیا کبھی اُن کے پاس پھٹکی اب اُن کی جگہ آپ ہمارے نگران و محافظ ہیں۔ خدا نے آپ کے ہاتھوں سے قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کرائے۔ اُن کے سارے خزانے اور سلطنتیں آپ کے ماتحت ہیں اُمید ہے اللہ تعالیٰ اس میں دن و گنی رات چو گنی ترقی دے گا اس وقت روم کے سفیر دربارِ معلیٰ

میں حاضر ہوتے ہیں عجم کے قاصد دست بستہ کھڑے رہتے ہیں عرب کے وفود آکر زیارتِ مبارک سے مشرف ہوتے ہیں مگر افسوس کہ آپ رضی اللہ عنہ کے لباس کی بڑی خستہ حالت ہے اس میں چڑے کے پیوند لگے ہیں آپ اگر عمدہ لباس زیب تن فرماتے تو آپ کی بڑی ہیبت اور عظمت ہوتی گھر میں بھی اور آپ اپنے سامنے صبح و شام نیا اور لمبا چوڑا دسترخوان بچھایا کریں جس پر انواع و اقسام کے اطعمہ لذیذہ اور میوہ ہائے خوشگوار پختے ہوں جو آپ بھی کھائیں اور آپ کے مصاحب بھی اس طرح سے شانِ خلافت بڑھے گی اور باہر سے آنے والوں پر ہمارا رعب و وقار قائم رہے گا۔

فاروقِ اعظم کا جواب

فاروقِ اعظمؓ! اے صدیقہ تمہیں قسم ہے خدائے عزوجل کی مجھے بتادو کہ حبیب رب العالمین جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کبھی دس دن لگا تار گندم تو کجا جو کی روکھی سوکھی روٹی بھی پیٹ بھر کر کھائی تھی۔ دس دن تو زیادہ ہیں مجھے صرف تین دن متواتر ہی کا پتہ بتادو۔ اسے بھی جانے دو کیا تم مجھے اُن کے ایک صبح و شام بھی سیر ہو کر کھانے کی اطلاع دے سکتی ہو جب اُس باعثِ تخلیق ارض و سما نے دُنیا میں اس طرح زندگی بسر فرمائی تو میں کس قطار و شمار میں ہوں جو ناز و نعم سے زندگی بسر کروں۔

اے عائشہ! عمر سے یہ اُمید کبھی نہ رکھنا کہ غریب مسلمانوں کے مال سے تن پروری کرے۔ اے صدیقہ! کبھی تم نے یہ بھی دیکھا کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمین سے ایک بالشت بھی اُنچا رکھ کے تناول فرمایا ہو۔ آپ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ میں بندہ ہوں اور غلاموں کی طرح زمین پر بیٹھ کر کھایا کرتا ہوں۔ کیا تمہیں یاد نہیں تمہارے باپ صدیق (اکبر) نے تمہاری ماں کو بیت المال سے صرف چار پیسوں کی فرمائی مٹھائی منگوا کر نہیں دی تھی اور جب تمہاری ماں نے اپنے روزینہ سے منگوائی تو اتنا ہی اُن کا روزینہ کم کر دیا یہ سب باتیں تمہیں خوب معلوم ہیں پھر تم مجھے ایسا نامناسب مشورہ دینے کیسے آئی ہو۔

جنابہ صدیقہ یہ دردناک تقریر سن کر رو پڑیں اور فرمایا امیر المؤمنین! آپ سچ فرماتے ہیں آپ سے پہلے دونوں سرداروں کی عادت مبارک ایسی ہی تھیں۔

مزید گفتگو

فاروق اعظم نے جواب جاری رکھتے ہوئے فرمایا اے عائشہ و حفصہ! تم دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیماں اور اُم المؤمنین ہو گئیں مسلمانوں پر تمہارا حق ہے خصوصاً مجھ پر تو سب سے زیادہ ہونا چاہیے۔

کیا تم دونوں اس لئے میرے پاس آئی ہو کہ مجھے دُنیا کی طرف راغب کرو۔ تم جانتی ہو کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موٹے اور صوف کا جبہ پہنا کرتے تھے جس سے اکثر حضور کا تن مبارک چھل جاتا تھا آپ مدتوں اپنی اکہری عبا پر آرام فرماتے رہے۔

نرم بچھونا نہیں بچھایا

اے عائشہ! میں نے تمہارے گھر میں ٹاٹ اور بورے کے سوا کبھی کوئی فرش یا پلنگ اور مسہری نہیں دیکھی۔ حضور اسی گھر درے بچھونے پر استراحت فرماتے تھے اور جسم مبارک پر ہمیشہ موٹے موٹے اور نمایاں نشان اُبھر آتے تھے ہاں اے بیٹی حفصہ! کیا تو نے ایک دفعہ مجھ سے بیان نہیں کیا تھا کہ میں نے ایک رات ٹاٹ کی دو تہیں کر کے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نیچے بچھا دیں۔ اس طرح کچھ نرم اور گدگد فرش ملنے پر آپ کو آرام کے باعث گہری نیند آ گئی اور آپ کی آنکھ اُس وقت کھلی جس وقت بلال نے صبح کی نماز کی اذان دی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے برہم ہو کر فرمایا! اے حفصہ! تو نے بڑا غضب کیا جو ایسا نرم بچھونا میرے نیچے بچھا دیا کہ صبح ہونے کو آئی اور میری آنکھ نہ کھلی آئندہ ایسے کم بخت بچھونے پر مجھے کبھی نہ سُلا نا۔ دُنیا سے مجھے کیا تعلق۔ وہ میرے حصہ میں نہیں آئی نہ میں دُنیا کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ میری پیاری حفصہ! کیا تجھے نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مغفور تھے اس پر بھی سدا آپ نے اپنے آپ کو بھوکا ہی رکھا۔ رکوع پر رکوع اور سجدے پر سجدے کیا کرتے تھے۔ ساری عمر روتے روتے اور گڑ گڑاتے گڑ گڑاتے گزار دی۔ مغفور ہونے پر بھی آپ نے کبھی نہ اچھا کھایا اور نہ اچھا پہنا اور نہ کبھی نرم بستر پر سوئے پھر میں اپنے ہادی کے طریقہ سے کیسے قدم باہر رکھوں۔

سب رونے لگے

جنابہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حفصہ رضی اللہ عنہا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ کلام سُن کر ہاتھوں سے کلیجہ تھامے باہر آئیں اور جو کچھ عمر سے سنا تھا رو کر سب حاضرین کو سنا دیا جس کے کان میں بھی اس بیان کے الفاظ پڑتے تھے تیر کی طرح دل کے پار ہو جاتے تھے تمام سامعین میں ایک حشر سا پاپا ہو گیا۔

(شمس التواریخ بخیر ما)

ان اخلاق و عادات کو زیر نظر رکھتے ہوئے خلفاء اربعہ کی خلافت کے متعلق یہ کہنا پڑتا ہے کہ جو کچھ ہوا ہے حق ہے اور تدبیر الہی کے موافق ہوا ہے اس امر (یعنی خلافت) کے لئے اُس وقت ایسے ہی مقدس لوگ ہونے ضروری تھے اور ترتیب خلافت کی حقانیت پر بھی ابتداء و انتہاء اور فیما بین کے واقعات شاہد و عادل ہیں کہ کسی نے کسی کا حق غصب نہیں کیا، قبل از وقوع گو مراد و مرضی الہی کو نہ سمجھنے کی وجہ تھوڑی دیر کے لئے معمولی اختلاف ہو گیا مگر پھر فوراً بعد سب لوگ متفق الرائے ہو گئے اس لئے یہ اختلاف کالعدم اور لاء یعجا بہ ہے جو نظر انداز کیے جانے کے لائق ہے۔

وہی حق ہے

اگر بہ نظر انصاف علاوہ نصوص قرآنیہ کے بھی ان حضرات کے سوانح حیات، طرز معاش اور اپنی بالیقت اولاد سے آئین سلوک دربارہ اختلاف (یعنی صدیق اکبر کا اپنے فرزند عبد الرحمن اور جناب فاروق اعظم کا اپنے بیٹے عبداللہ رضی اللہ عنہم کو اپنا خلیفہ و جانشین نہ بنانا) ملاحظہ کیا جائے تو یقیناً کہنا پڑتا ہے کہ خلافت راشدہ میں ترتیب جس طرح بحسب ایفاء وعدۃ الہیہ مندرجہ آیت اختلاف وقوع میں آئی، وہی حق ہے اور جو کچھ اختلاف و ما یتعلق بہ کے متعلق بہ عہد خلافت خلفاء اربعہ علیہم الرضوان ظہور میں آیا وہی عند اللہ دین مرتضیٰ و پسندیدہ تھا اس دین پسندیدہ عند اللہ کے قائم کرنے والے ہوا پرست نہ تھے اور تکمیل ارادہ و وعدہ ربانیہ انہی حضرات کے ہاتھوں پر ہوئی، اقامت دین کے بارہ میں اُن کا طریقہ جائے گل گل باش جائے خار خار کے مصداق تھا۔

نرمی نہیں ہو سکتی تھی

یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بحسب وَلَیْسَ کُنَّ لَهُمْ دِیْنُهُمُ الَّذِی اَرْتَضٰی لَهُمْ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں اور بعد ازاں جناب صدیق اور فاروق اعظم سے بھی اقامت دین کے متعلق ایسے کام کروائے جو شدت کے بغیر نرمی کے ساتھ نہیں ہو سکتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کے قلوب صافیہ میں اقامت دین کے متعلق اطمینان ودیعت فرمادیا اسی بناء پر جنگ فارس کے وقت سیدنا علی نے جناب فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اطمینان دلایا تھا اور فرمایا تھا کہ اے عمر لشکر اسلام کی فتح مندی لشکر کی قلت و کثرت سے وابستہ نہیں چنانچہ تم بعد نبوی دیکھتے رہے ہو کہ نحن موعودون بالنصر ہم لوگوں کو من جانب اللہ فتح مندی کا وعدہ ہو چکا ہے کہا قال سبحانہ وتعالیٰ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ۔

(تصفیہ مابین سنی شیعہ ص ۲۹-۳۰)

عقیدہ استمداد و تصرف

سوال: قبور پر جانا جو مسنون ہے وہ جانا وہی ہے جس سے غرض موتی کے لئے دُعاے مغفرت ہو اور اہل قبور سے استمداد اور مدد مانگنے کے لئے جانا ہرگز مسنون نہیں۔

استعانت جائز ہے

جواب: ہاں مسنون وہی ہے جو تم نے کہا ہے لیکن کا ملین سے استعانت کرنا بھی شرعاً ثابت ہے اور اس کے ناجائز ہونے پر کوئی شرعی دلیل قائم نہیں ہوئی اور آیت مبارکہ **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ** (سورۃ المائدہ آیت ۲) زندگان و مردگان ہر دو سے استعانت کی اجازت بخشی ہے، زندوں سے استعانت کی اجازت تو بالکل ظاہر ہے کہ مخالفین بھی اس کے منکر نہیں۔ باقی رہے اموات تو یہ بھی ثابت ہے اس لئے کہ ارواح زندہ ہیں اور موت اور زندگی کا زوال محض بدن پر طاری ہوا ہے ہاں موت کا اثر ارواح پر یہ ہوتا ہے کہ وہ ارواح بدن سے جدا ہو جاتی ہیں اور مادی موانع اُن سے جدا ہو جاتے ہیں اور یہ چیز تو ارواح کی قوت کے زیادہ ہونے اور مبداء فیاض سے استفادہ کے کامل ہونے کا موجب ہے۔

روح الہی کا فیضان

مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ میں فرمایا! جب انسان پر موت طاری ہوتی ہے تو اُس کی نسیمۃ (روح) کی دوبارہ نشوونما اور پرورش ہوتی ہے اور روح الہی کا فیضان اُس کی باقی ماندہ حس مشترک میں ایسی قوت پیدا کر دیتا ہے جو عالم مثال کی مدد سے سمع بصر اور کلام کے لئے کافی ہوتی ہے، اور بسا اوقات یہ صالحین علاء کلمۃ اللہ میں مشغول ہوتے ہیں اور حزب اللہ کی نصرت کرتے ہیں اور کبھی ابنِ آدم کے دل میں خیر کا لقاء کرتے ہیں۔

ابدال حفاظت فرماتے ہیں

فتوحاتِ مکہ میں شیخ اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے!

پھر یہاں سات مرد ہیں جن کو ابدال کہا جاتا ہے ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اقالیمِ سبعہ کی حفاظت فرماتے ہیں۔ پس ان ابدالِ سبعہ کے قلوب پر ان انبیاء علیہم السلام کے حقائق نازل ہوتے ہیں پھر اس کے بعد فرماتے ہیں اور قطب جو ایک ہے سب عالم کے لئے وہ روح محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور آپ ہی تمام انبیاء اور رسل کی امداد فرماتے ہیں اور نوعِ انسانی سے قیامت تک جو قطب ہوں گے ان کی امداد بھی وہی فرماتے ہیں اور اکمل مظہر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک قطب زمان ہے اور دوسرے افراد ہیں اور تیسرا ولایتِ محمدی کا خاتم ہے اور چوتھا مطلق ولایت کا خاتم ہے جو عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور اس کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مسکن بھی کہتے ہیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۲۶-۲۲۸)

بتوں والی آیات اور قبروں پر جانا

پس بتوں کی آیات کو انبیاء و اولیاء پر حمل کرنا یہ قرآن مجید کی تحریف ہے اور دین کی بہت بڑی تخریب ہے جیسا کہ تقویۃ الایمان کی عبارتوں میں ظاہر ہے۔

اب ہم اس بات کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ قبروں پر جانا میت کے لئے دُعا و سلام کی غرض سے مسنون ہے بے شک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبور پر تشریف لے جانا اسی غرض کے لئے تھا۔ اس لئے کہ آپ کے منصبِ عالی کا مقتضی یہی ہے اس واسطے کہ اس محل و موقع پر استمداد اور دُعا طلبی مُردگان سے حضور پُر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے متصور نہیں ہو سکتی اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تو تسلِ متصور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے افضل ہیں بخلاف اُمتِ مرحومہ کے کہ اس اُمت کے طالح اور گنہگار صالحین اور نیکو کاروں سے استمداد و توسل

کر سکتے ہیں۔

بعد از وفات مدد

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں!
جس شخص سے زندگی میں مدد طلب کی جاسکتی ہے اس سے بعد وفات بھی
مانگی جاسکتی ہے۔

امام موسیٰ کاظم کا فیض عام

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ!
امام موسیٰ کاظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر مبارک دُعا کے قبول کے لئے تریاق
مُجرب ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۲۸ تا ۲۲۹ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

اسماعیل دہلوی اور تحریفِ قرآن

اصنام اور کالمین کی ارواح میں فرق واضح ہے اور امتیاز غالب ہے پس جو آیات اصنام
بتوں کے حق میں نازل ہوئی ہیں ان کو انبیاء و اولیاء و صلوة اللہ سلام علیہم پر حمل کرنا یہ قرآن عظیم کی
تحریف ہے جو قبیح تحریف ہے جیسا کہ صاحب تقویۃ الایمان (شاہ اسماعیل دہلوی) اس کا مرتکب ہوا۔
----- اور تحریفِ قرآن کرنا کفر ہے جیسا کہ حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ
اللہ علیہ۔ شاہ اسماعیل دہلوی کے بارے میں نقل فرماتے ہیں:-

پس بتوں کی آیات کو انبیاء و اولیاء پر حمل کرنا یہ قرآن مجید کی تحریف ہے جیسا کہ
تقویۃ الایمان کی عبارتوں سے ظاہر ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۲۸)

ارواح کو عروج حاصل ہوتا ہے

مرقات میں ہے کہ قاضی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ یہ اس امر اس لئے ہوتا

ہے کہ پاک اور مقدس روہیں جب بدنی تعلقات سے الگ ہو جاتی ہے تو ان کو عروج حاصل ہوتا ہے اور ملاء اعلیٰ سے مل جاتی ہے اور کوئی حجاب اور پردہ نہیں رہتا۔ پس سب اشیاء کو دیکھتے ہیں یا تو مشاہدہ بنفسہا ہوتا ہے یا فرشتہ اطلاع دیتا ہے اور اس میں ایک راز ہے جس کو وہ میسر ہوگا وہی اس پر مطلع ہوگا پس معلوم ہوا کہ جو لوگ آیات و احادیث ذیل کو بطور شاہد و دلیل پیش کرتے ہیں اور کاملین کے ارواح سے استعانت کی ممانعت ان آیات و احادیث سے ثابت کرتے ہیں نیز یہ ثابت کرتے ہیں کہ ان ارواح کاملین کو ایسے فریاد کرنے والوں کے حالات پر کوئی اطلاع نہیں ہوتی۔ نیز ان آیات و احادیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے تابعین سے نفی علم غیب اضافی کی ثابت کرتے ہیں جاہل اور بے علم ہیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۴۲ تا ۲۴۳ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

آگے چل کر حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں!

ما نحن فیہ یعنی ارواح کاملین انبیاء اولیاء سے مدد مانگنے کی بناء اس پر ہے کہ ان کا الحاق ملاء اعلیٰ اور جماعت ملائکہ کے ساتھ ہو جاتا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے انہیں فیضان خاص کے ذریعہ علم و اطلاع ہوتی ہے اور اس کی بناء سماع موتی پر مطلقاً نہیں جو تمام مقبورین خاص و عام کے بارہ میں ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۴۷ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ثبوت سماع موتی

سوال:

مردوں کا کچھ نہ سننا نص قرآن پاک سے ثابت ہے (بے شک تم موتی کو نہیں سن سکتے اور نہ ان کو جو قبروں میں ہیں)

جواب:

آیت مذکورہ میں جو اسمع منی ہے اسی کو ان تسبیح کی آیت۔ (قرآن شریف میں یہ آیت اس طرح مذکور ہے إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَمَا انت بسمع من فی القبور ان تسبیح الا من یومن بایاتنا) میں ثابت کیا گیا ہے اور اثبات بطریق حصر کیا گیا ہے ظاہر ہے کہ جس سماع کا اثبات مومنین کے لئے کیا گیا ہے وہ اسماع اجابت ہے نہ مطلق اور اگر مطلق اسماع کی نفی کی جائے تو مٹانے کو من یومن بایاتنا میں حصر کرنا صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم لوگ ان سے زیادہ نہیں سُنئے مگر وہ جواب نہیں دے سکتے۔

(بدر و مسافرہ للامام السیوطی)

نافع فی القلب

نیز وضاحت فرمایا إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ یعنی وہی لوگ آپ کے کلام کو مانتے ہیں جو سمیع و بصیر اور ان کی سمیع اور بصیر نافع فی القلب ہو۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۱۴ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہرہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ابن عباس کی روایت

دُرِ منثور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اس آیت کی تفسیر

میں اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی۔۔ الایۃ فرمایا ابن عباس نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدر کے دن کافر مقتولین کے اوپر جا کر کھڑے ہوئے اور فرماتے رہے۔ آیا تم نے وہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے تم سے کیا تھا سچا پایا۔ اے فلاں ابن فلاں کیا تم نے اپنے پروردگار کے ساتھ کفر نہیں کیا اور کیا تو نے اپنے پیغمبر کی تکذیب نہیں کی اور کیا تو نے اپنے رشتہ کو نہیں کاٹا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا وہ سنتے ہیں جو آپ اُن کو فرما رہے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم ان سے زیادہ نہیں سُنّے۔ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا! اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی الایۃ ان تفاسیر کی بناء پر ہم کہتے ہیں کہ آیت شریف میں نفی اسماع کی ہے یعنی تُو نہیں سُنو اسکتا اسماع کی نفی نہیں کہ وہ حُذّا کے سنوانے سے بھی نہیں سُنّے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۱۶ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ثبوت اختیار و تصرف

ربیعہ کیا مانگتے ہو؟

ربیعہ بن کعب سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رات کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ رہا کرتا تھا۔ پس ایک دن میں آپ کے لئے وضو کا پانی اور دیگر ضروریات لے آیا۔ پس آپ نے فرمایا: جو چیز چاہے مجھ سے مانگ، مانگ لے جو چاہتا ہے، پھر میں نے عرض کی کہ بہشت میں آپ کی رفاقت مانگتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کوئی اور چیز مانگ میں نے عرض کی میرا مطلوب تو یہی ہے فرمایا کہ کثرتِ جہود کو میری اعانت کے ساتھ شامل کر۔

(رواہ مسلم) (اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۰۶ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہرہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سہل فرمایا

اس حدیث میں کلمہ سہل وقال وغیر ذالک کو ملاحظہ کرنا چاہیے اس لئے کہ سہل کا مفعول ذکر نہیں فرمایا نیز او غیر ذالک بھی فرمایا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے مسئول اور مطلوب میں بہت ہی وسعت ہے اور بہت ہی اطلاق ہے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ سہل کو مطلق فرمایا ہے اور مسئول کو معین نہیں فرمایا اور مطلوب کو خاص نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمام کام آپ کے دستِ ہمت و کرامت میں ہیں جو کچھ چاہیں اور جس کو چاہیں اللہ تعالیٰ کے اذن اور حکم سے دے دیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۰۷ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہرہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

دنیا و آخرت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جود و سخا کے دو جویئے ہیں اور لوح و قلم کا علم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کے دو حصے ہیں۔ اگر دنیا و آخرت کی بھلائی کی تمنا رکھتے ہو تو آپ کی درگاہ میں آؤ اور جو چیز چاہو اس کی تمنا کرو۔ الیٰ آخرہ

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۰۷ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہرہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ملا علی قاری نے لکھا ہے سئل یعنی مجھ سے حاجت طلب کر ابن حجر فرماتے ہیں تو نے جو میری خدمت کی ہے میں اس کے مقابلہ میں تیری حاجت کو بطور تحفہ کے پورا کروں گا۔ اس لئے کہ ارباب کرم کا یہی طریقہ ہے اور آپ سے زیادہ کریم کوئی نہیں، اور آپ کے امر سوال کو مطلق چھوڑ دینے سے سمجھا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانوں سے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس قدر چاہیں عطا فرمائی ہے اور ابن سبع نے خصائص میں لکھا ہے کہ جنت کی زمین اللہ تعالیٰ نے آپ کو بطور جاگیر عطا فرمادی ہے جس کو جتنی چاہیں عطا فرمادیں (آپ کے اختیار میں ہے۔)

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۰۸ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ثبوت نداء، استغاثہ، توسل

حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ نے انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ بحث اشغال میں فرمایا ہے کہ
یا شیخ عبدالقادر شینا اللہ ایک سو گیارہ مرتبہ پڑھا جائے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۴۹ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

نداء یا عبدالقادر

اور فتاویٰ خیرہ میں ہے یا شیخ عبدالقادر یہ ایک نداء ہے اور جب اس کے ساتھ شیعہ اللہ کو ملا یا جائے تو ہو کسی شے کا طلب کرنا ہے اکرام اللہ۔ پس کوئی امر ایسا نہیں پایا گیا جو حرمت کا سبب ہو اور اسی طرح ہے انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ جو مولانا شاہ ولی اللہ کی تصنیف ہے اور اسی طرح ہے وسیلہ جلیلہ میں اور انہار المفاخر میں نداء زندہ کی زندہ کو یا ند زندہ کی مکان بعید سے کسی ایسے شخص کو جو عالم آخرت میں چلا گیا ہو اس کے بہت سے دلائل ہیں،

نماز میں نداء

مگر ان سب دلائل سے اقویٰ دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول مبارک ہے کہ جب تم سے کوئی نماز پڑھے تو کہہ!

التحيات لله والصلوة والطيبات السلام عليك ايها
النبي ورحمة الله وبركاته۔

اس حدیث کو صحاح ستہ میں روایت کیا گیا ہے صحابہ کرام کا آپ کی زندگی میں اور بعد
وفات یہی معمول رہا ہے حالانکہ یہ نداء ہے۔

ناپینا کی روایت

نیز ایک ناپینا صحابی کی حدیث جس کو ترمذی، نسائی، بیہقی اور طبرانی نے باسناد صحیح عثمان بن
حنیف سے روایت کیا ہے نداء اور توسل پر دلالت کرتی ہے اس حدیث میں لفظ یا محمد استشہاد کا محل
ہیں اور اس دُعا کو صحابہ اور تابعین نے بعد از وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی استعمال کیا
ہے جیسا کہ طبرانی اور بیہقی سے پایا جاتا ہے اور اگر تفصیل مطلوب ہو تو وسیلہ جلیلہ کو ملاحظہ
فرمایا جائے۔

خدا کے بند و مدد کرو

اور حدیث اعینونی یا عباد اللہ (اے خدا کے بند و میری مدد کرو) بھی نداء اور مدد
طلب کرنے پر دلالت کر رہی ہے۔

مرقات میں ہے مشائخ سے مروی ہے کہ یہ حدیث مجرب ہے اس حدیث کو حافظ شمس
الدین نے حصن حصین میں ذکر کیا ہے اور اس کا ذکر حصن حصین میں اس حدیث کو صحت کی دلیل ہے
اس لئے کہ حافظ مذکور نے التزام کیا ہے کہ وہ اس کتاب میں صحیح حدیث ہی ذکر کرے گا۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۵۰-۲۵۱ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱ء)

مدد مانگنا جائز ہے

شیخ عبدالوہاب کشف الحجاب میں لکھتے ہیں جب تجھے یقین ہو گیا کہ کالمین زندہ ہیں تو ان
کی قبر پر ندا کرنے میں کیا ڈر ہے اس کی ندا ایسی ہے جس طرح زندہ کو ندا کی جاتی ہے اور ان کالمین
سے مدد مانگنا جائز ہے جیسا زندہ سے زندہ مدد مانگا کرتا ہے اور زندہ سے مدد مانگنے کا نہ کوئی جاہل منکر

ہے نہ کوئی عالم اور کالمین انبیاء صحابہ اور جوان کے مشابہ ہیں وہ بھی تو زندہ ہیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۵۲ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

وسیلہ بنانا جائز ہے

ہاں غیر اللہ کو چاہے انبیاء ہوں یا اولیاء خالق، موجد اور نافع و ضار بالاستقلال نہ بنایا جائے اگر توجہ الی الغیر پہلے طریق پر ہو چاہے زندہ کو وسیلہ بنائے چاہے مردہ کو جائز ہے اور اگر بر طریقہ ثانی ہو یعنی غیر اللہ کو خالق و موجد اور نافع و ضار مستقل جان کر ندا کرے یا مطلب اور حاجات طلب کرے تو شرک ہے اور حرام قطعی۔

----- واضح ہوا حضور اعلیٰ پیر سیدنا مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ نے ثابت کیا کہ توسل اور ندا کا عقیدہ رکھنا کالمین سے جائز ہے آگے چل کر آپ لکھتے ہیں!

فوت شدہ سے توسل

کالمین چاہے زندہ ہوں یا مردہ ان سب سے توسل جائز ہے۔ الحاصل جو لوگ توسل اور استغاثہ کو جائز جانتے ہیں ان کی طرف نسبت کفر اور شرک نہ کرنی چاہیے۔ اس لئے کہ وہ صحابہ تابعین ائمہ محدثین، مفسرین اور فقہاء وغیرہ کا جم غفیر ہے اور کیا ہی اچھا کیا ہے صاحب وسیلہ جلیلہ نے کہ ان کے نام ذکر کر دیئے ہیں اور ہم بھی ان کے ناموں کو اس جگہ نقل کرنا ضروری سمجھتے ہیں تاکہ ہر کوئی مانعین توسل و ندا کی تقلید کرتے ہوئے امت مرحومہ کی تکفیر نہ کرے۔

اہل بیت صحابہ و تابعین، ائمہ، محدثین، مفسرین اور فقہاء کے اسماء گرامی جو استغاثہ اور توسل کو جائز جانتے تھے۔

(۱) حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

(۲) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

(۴) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

(۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

- (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ
- (۷) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
- (۸) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
- (۹) حضرت سواد بن قارب رضی اللہ عنہ
- (۱۰) حضرت عکاشہ رضی اللہ عنہ
- (۱۱) حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ
- (۱۲) نابغہ جعدی
- (۱۳) عقبہ بن غزوٰان و دیگر صحابہ بسبب اجماع سکوتی
- (۱۴) حسن بصری
- (۱۵) محمد بن المنکدر
- (۱۶) امام علی بن موسیٰ رضا
- (۱۷) ابن ابی فدیك اُستاد امام شافعی
- (۱۸) محمد بن ادریس یعنی امام شافعی
- (۱۹) امام ابوبکر بن المقرئ
- (۲۰) ابوالقاسم سلیمان بن طبرانی صاحب معجم خلاشہ
- (۲۱) ابن الجلاء
- (۲۲) ابواللیث نصر شمر قندی
- (۲۳) حاتم اصم
- (۲۴) غلامہ تقی الدین علی بن عبدالکافی سبکی صاحب شفا السقام
- (۲۵) محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف النوای
- (۲۶) محمد بن حرب ہلالی
- (۲۷) ابوبکر بن ابی شیبہ
- (۲۸) عبداللہ بن محمد اُستاد بخاری و مسلم
- (۲۹) ابوبکر احمد بن الحسن البیہقی صاحب سنن

(۳۰) بزار

(۳۱) ابن سنی صاحب کتاب عمل الیوم واللیلۃ

(۳۲) قاضی عیاض مالکی صاحب کتاب الشفاء

(۳۳) شہاب الدین احمد بن محمد البرنی المعروف بزروق شارح کتاب الحکیم

(۳۴) شیخ ابوالعباس حضرمی

(۳۵) عبدالرحمن بن علی البغدادی المکنی بابی الفرج ابن الجوزی

(۳۶) سراج الدین عمر بن حفص بلقینی

(۳۷) عبدالرؤف مناوی شارح جامع صغیر فی حدیث البشیر النذیر

(۳۸) ابوالشیخ عبداللہ بن حسان مؤلف کتاب العظمتہ وغیرہا

(۳۹) ابوبکر قطع

(۴۰) حافظ شمس الدین محمد ابن الجزری صاحب حصن حصین

(۴۱) ابراہیم طرابلسی صاحب مواہب الرحمن وشرح آس برہان

(۴۲) شیخ حسن شرمیلانی صاحب مراقی الفلاح شرح نور الایضاح

(۴۳) شیخ احمد خطیب قسطلانی صاحب مواہب لدنیہ

(۴۴) ابو عبداللہ ابن الحاج محمد بن محمد عبدری فاسی مالکی صاحب مدخل

(۴۵) شہاب الدین احمد بن حجر مکی یتیمی صاحب جواہر المنظم

(۴۶) شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی تلمیذ حافظ ابن حجر عسقلانی مؤلف مقاصد

حسنہ قول البدیع فی الصلوۃ علی الحبیب الشفیع

(۴۷) واقدی صاحب فتوح الشام

(۴۸) ابونصر صباغ ابن النجار البغدادی

(۴۹) ابن عساکر دمشق

(۵۰) ابو عبداللہ محمد بن موسیٰ بن النعمان مالکی صاحب مصباح النظام فی المستغنیین بخیر

الانام

(۵۱) ابو حامد محمد بن غزالی صاحب احیاء العلوم

- (۵۲) کمال الدین محمد بن عبدالواحد سکندری معروف بہ ابن حمام صاحب فتح القدیر
- (۵۳) حسن بن منصور بن محمود فخر الدین قاضی خان
- (۵۴) ابوداؤد مالکی صاحب البیان والانتصار
- (۵۵) ابن شاہین
- (۵۶) شیخ الاسلام خیر الدین رملی صاحب فتاویٰ خیریہ
- (۵۷) شوبری محشی شرح منہج
- (۵۸) یحییٰ صرصری صاحب شعر مشہور
- (۵۹) موفق الدین ابن قدامہ حنبلی صاحب مغنی
- (۶۰) ذوی الافہام نجم الدین احمد بن ہمدانی حرانی حنبلی صاحب الرعاۃ الکبریٰ
- (۶۱) ابو عبد اللہ شمس الدین محمد بن مفلح حنبلی صاحب فروع برماوی صاحب دلائل
واضحات فی اثبات الکرامات فی الحیوۃ و بعد الممات
- (۶۲) شیخ الاسلام بن شحہ حنفی
- (۶۳) شیخ عبد الباقی مقدسی حنفی
- (۶۴) شیخ احمد غنئی حنفی
- (۶۵) نور الدین علی سمہودی صاحب خلاصۃ الوفا
- (۶۶) شیخ الاسلام برہان الدین ابراہیم بن جعبان جعبری صاحب عمدۃ المحتسین
بعدۃ الحصن الحصین
- (۶۷) حافظ عبد اللہ بن سعد مشہور بابن ابی جمرہ اندلسی مالکی صاحب شرح مختصر بخاری
- (۶۸) شیخ البوطاہر
- (۶۹) شیخ حسن حسلبی ہمزادی صاحب نجات النبیۃ فی الفضائل العاشریہ
- (۷۰) ابن اثیر صاحب نہایہ
- (۷۱) سید احمد خموی صاحب نجات القرب والاتصال
- (۷۲) شیخ عبد الوہاب شعرانی صاحب لوائح الانوار
- (۷۳) علامہ سعد الدین تفتازانی

- (۷۴) جلال الدین عبدالرحمن سیوطی صاحب درمنثور
- (۷۵) شیخ شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن سعید بوسری صاحب قصیدہ بردہ
- (۷۶) ابن المفید صاحب مناسک المشاہد
- (۷۷) کمال الدین زملکانی صاحب عمل المقبول فی زیارۃ الرسول
- (۷۸) امام فخر الدین محمد بن عمر رازی صاحب تفسیر کبیر
- (۷۹) عبد اللہ بن قاضی بیضا صاحب تفسیر مشہور
- (۸۰) حافظ الدین صاحب عبد اللہ نسفی صاحب کنز و مدارک
- (۸۱) محمد فاضل دہلوی صاحب مزرع الحسنات شرح دلائل الخیرات
- (۸۲) عبد الرحمن جامی
- (۸۳) علی بن سلطان محمد المشہور بہ ملا علی قاری صاحب مرقاۃ
- (۸۴) شیخ عبدالحق محدث دہلوی صاحب اشعۃ اللمعات
- (۸۵) شیخ الاسلام صاحب کشف الغطا
- (۸۶) شاہ ولی اللہ دہلوی صاحب انتہاء فی سلاسل اولیاء اللہ
- (۸۷) شاہ عبد العزیز دہلوی صاحب فتح العزیز
- (۸۸) مولوی رفیع الدین دہلوی بن شاہ ولی اللہ
- (۸۹) مولوی محمد مخصوص اللہ دہلوی صاحب سعید الایمان جواب تقویۃ الایمان
- (۹۰) ملا عابد سندھی مدنی استاد شاہ عبد الغنی دہلوی مجددی صاحب حصر شار د ملا کا ایک
- خاص رسالہ وجیزہ جواز توکل میں ہے
- (۹۱) مولوی محمد عبد الحلیم لکھنوی صاحب نور الایمان بزیاۃ حبیب الرحمن
- (۹۲) مولوی تراب علی لکھنوی صاحب سبیل النجاح الی تحصیل الفلاح
- (۹۳) مولوی فضل الرسول بدایونی صاحب تصحیح المسائل
- (اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۵۷-۲۵۶ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ثبوت رفاقت و توسل

چار گروہ

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیزی میں لکھتے ہیں! مقولہ ششم:- صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ اُن لوگوں کا راستہ عطا فرما جن پر تو نے انعام کیا ہے ایک اور جگہ قرآن مجید کی تفسیر میں أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ کی تفسیر چار فرقوں کے ساتھ کی گئی ہے انبیاء صدیقین شہداء اور صالحین لہذا دُعا کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان چار فرقوں کی راہ طلب کرنا چاہیے اور ان چاروں فرقوں کو اس وقت نظر اجمالی کے ساتھ ملحوظ خاطر رکھنا چاہیے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۶۵)

صالحین کی رفاقت

آگے چل کر لکھتے ہیں! واضح ہو کہ عام مومنین کو چاہیے کہ صالحین کی رفاقت طلب کریں اور صالحین شہداء کی رفاقت، شہداء صدیقین کی اور صدیقین انبیاء کی رفاقت، عام آدمی کو ان چاروں کی رفاقت درجہ بدرجہ کرنا ضروری ہے کیونکہ اگر کسی شخص کو بادشاہ کی مصاحبت مطلوب ہو تو پہلے اُسے جماعت دار کی رفاقت ضروری ہے جو ایسے رسالہ دار کی رفاقت میں ہو جسے بڑے اُمراء سے کسی امیر کی رفاقت حاصل ہو۔

اب اگر کوئی شخص ان سب وسائط اور وسائل کو ترک کر دے تو بادشاہ کی مصاحبت ممکن نہ ہوگی اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کرنے کے لئے اہل معرفت کے طریقوں میں داخل ہونے اہل اللہ کے ساتھ توسل کرنے کو تمام اہل اسلام نے اچھا اور مبارک سمجھا ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۶۶)

برکات اور فیوض کا ظہور

بزرگوں کے حالات لکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کی کلام انفاس، افعال

اور مکانات میں برکت عطا کرتا ہے۔ اور اُن کے ہم مجلس لوگوں، اولاد، نسل اور زیارت کرنے والوں میں متواتر طور پر برکات و فیوض کا ظہور فرماتا ہے اور اپنی بارگاہ میں انہیں وہ مرتبہ اور شان عطا کرتا ہے کہ اُن کی دُعائیں مستجاب ہوتی ہیں ان کے متوسلین کی حاجتیں پوری ہوتی ہیں اور عالم برزخ، میدانِ قیامت اور عالم ملکوت میں جو خصوصیات انہیں عطا کی جاتی ہیں وہ اس قسم سے نہیں جنہیں عوام اہل ایمان ان جہانوں کے مشاہدہ کے بغیر عقلی دلائل سے معلوم کر سکیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۶۷)

عقیدہ شفاعتِ مصطفیٰ و اولیاء عظام

اور نیز انبیاء کرام و اولیاء عظام صلوات اللہ علیہم اجمعین کو منصبِ شفاعت باذن الہی ثابت ہے اور اصنام کو ہرگز ہرگز یہ بات حاصل نہیں۔

حضور شفاعت فرمائیں گے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کون ہے جو اس کی اجازت اور حکم کے سوا شفاعت کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں مجھے شفاعت کا رتبہ اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۱۲)

تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے! قیامت کے دن تین قسم کے اشخاص شفاعت کریں گے، پہلے انبیاء، پھر علماء اور پھر شہداء (رواہ ابن ماجہ)

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۱۳)

بُت اور صالحین کے درمیان فرق

سوال:

مشرکین بھی اپنے بتوں کو زمین آسمان کا خالق نہیں جانتے تھے بلکہ وہ بتوں کو اپنا شفیع اور وسیلہ بناتے تھے جیسا کہ اس آیت شریف سے سمجھا جاتا ہے پس مومنین جو انبیاء و اولیاء کی شفاعت اور توسل کا عقیدہ رکھتے ہیں اور مشرکین جو بتوں کی شفاعت و توسل کا عقیدہ رکھتے ہیں اُن کے درمیان کیا فرق رہا۔ اس لئے کہ انبیاء و اولیاء اور اصنام سب غیر اللہ ہیں اگر کوئی فرق ہے تو بیان کرو۔

جواب:

فرق واضح ہے مشرکین اپنے اصنام (بتوں) کو معبود اور مستحق عبادت جانتے تھے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۰۹)

مشرکین کا مذہب

نیز مشرکین کا مذہب تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اسی صورت میں مقبول ہوتی ہے جبکہ اس کی عبادت کے ساتھ ان صالحین کی عبادت بھی مل جائے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کی عبادت تنہا ہو تو مقبول نہیں ہوتی بلکہ حق تعالیٰ نہایت عظمت اور بلندی والا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی عبادت اس کے تقرب کے لئے بالکل مفید نہیں، بلکہ انہیں صالحین کی عبادت ہی ضروری ہے اور یہ صالحین اب بھی سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور اپنی عبادت کرنے والوں کی شفاعت کرتے ہیں اور ان کے کاموں کی تدبیر کرتے ہیں۔ پھر ان صالحین کے ناموں کے مطابق پتھروں کو کھڑا کر دیا اور ان صالحین کی طرف توجہ کرتے وقت ان پتھروں کو قبلہ بنایا، اس کے بعد ان کی اولاد ہوئی جنہوں نے ان بتوں اور صالحین کے درمیان کوئی فرق نہ کیا اور انہیں بتوں کو سچا معبود یقین کر لیا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان

مشرکین پر مختلف طور پر رد فرمایا۔ کبھی فرمایا کہ: حکم اور ملک خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اس میں اس کا کوئی شریک نہیں اور کبھی فرمایا کہ: یہ بے دست و پا ہیں نہ اُن کے پاؤں ہیں کہ چل سکیں نہ ہاتھ ہیں کہ پکڑ سکیں نہ آنکھیں ہیں کہ دیکھ سکیں نہ کان ہیں کہ سُن سکیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۱۱-۲۱۲)

----- امام اہلسنت مامور من الرسول حضور پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام سے مراد یہ ہے کہ مشرکین صالحین کو معبود بناتے تھے اور ان کی حاکمیت اور بادشاہت ثابت کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کی تردید میں فرمایا: لا اِلٰه الا اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ نیز فرمایا کہ حاکمیت اللہ کے لئے مخصوص ہے پس بادشاہ بھی وہی ہے اہل ایمان اور توحید انبیاء اولیاء صالحین کو معبود نہیں مانتے۔ وہ اللہ تعالیٰ کو ہی حاکم اور بادشاہ مانتے ہیں ہاں وہ صالحین کو وسیلہ مانتے ہیں نہ وہ صالحین کو مستحق عبادت جانتے ہیں اور نہ ہی ان کی عبادت کرتے ہیں ہاں ان سے دُعا کرواتے ہیں یا خود دُعا میں اُن کے ساتھ توسل کرتے ہیں:-

بزرگوں کے نام کا ذبیحہ

سوال:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ زید نے ارادہ کیا ہے کہ اگر فلاں کام میری خواہش کے موافق انجام پذیر ہو جائے تو میں سیدی عبدالقادر یا سیدی خواجہ اجمیری کا بکرا یا حضرت قبلہ عالم مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی گائے یا حضرت خواجہ محمد سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ کا دُنبہ یا حضرت خواجہ احمد عبدالحق رودلووی رحمۃ اللہ علیہ کا توشہ وغیرہ دُوں گا اور حاجت پوری ہو جانے کے بعد حیوانات مذکورہ کو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کیا اور توشہ درویشوں میں تقسیم کر دیا۔ اور اس طعام کھلانے اور فاتحہ کا ثواب حضرت خواجہ کی روح پر فتوح کو بخش دیا۔ کیا مندرجہ بالا جانوروں اور توشہ کا کھانا جائز ہے یا نہ۔ اور غیر اللہ کی طرف نسبت کرنے اور بزرگانِ اسمائے گرامی کے ساتھ مشہور کرنے سے یہ چیزیں حرام ہو جائیں گی یا نہ؟

الجواب وهو الموفق للصواب

مُحَضِّ بزرگوں کے ناموں سے مشہور کر دینے سے یہ چیزیں حرام نہیں ہو سکتیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

قرآن فرماتا ہے

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ
جن چیزوں پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو اُن میں سے کھاؤ اگر تم اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ ایمان رکھتے ہو۔

(سورة الانعام آیت ۱۱۸)

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے!

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مِمَّا
حَرَّمَ عَلَيْكُمْ

تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم اُن چیزوں میں سے نہیں کھاتے جن پر اللہ کا نام لیا گیا
ہے حالانکہ ہم وہ چیزیں بالتفصیل بیان کر چکے ہیں جو تم پر حرام ہیں۔

(سورۃ الانعام آیت ۱۱۹)

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۱)

حرام کھانا کون سا ہے؟

اور وہ یہ ہیں!

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخُزَيْرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ
اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا
أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ
تَسْتَقْسِمُوا بِالْآزِلَامِ ۚ ذَلِكُمْ فِسْقٌ

کہ تم پر مردار، خون، سور کا گوشت اور وہ چیز جس پر غیر خدا کا نام یاد کیا گیا ہے جو گلا گھونٹ
کر مادی گئی یا پتھر اور عصا کے ساتھ قتل کی گئی یا بلند جگہ سے گر کر مر گئی یا سینک لگنے سے مر گئی یا
اُسے درندہ نے کھا لیا مگر وہ جسے تم نے ذبح کر لیا ہو حلال ہے اور جو (معبودانِ باطل کے)
نشانوں پر ذبح کی گئی وہ حرام ہے اور قرعہ کے تیروں کے ذریعے تقسیم کرنا بھی یہ سب باتیں فسق
ہیں الآیۃ۔

(سورۃ المائدہ آیت ۳)

معتزین کو جواب

اور جو لوگ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ میں بزرگوں کے ناموں سے مشہور ہوئی چیزوں کو حرام
کہتے ہیں ان کے جواب میں فرماتے ہیں!

قرآن کریم میں بحیرہ اور سائبہ و صلیہ اور حوامی کا ذکر ہے۔ یہ سب جانور جنوں کے نام پر

شہرت دیئے جاتے تھے اور ان کی طرف قطعاً منسوب ہوتے تھے مع ہذا اس شہرت اور نسبت نے ان میں بالکل خبث پیدا نہیں کیا تا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نام لینے سے بھی حلال نہ ہو سکیں۔

بتوں کے نام پر جانور آزاد کر دیئے

تشریح مقام کے طور پر ہم مفصلاً سمجھائے دیتے ہیں کہ اہل جاہلیت یعنی زمانہ قبل از اسلام کے لوگوں نے چند احکام خود اختراع کر لئے تھے اور ان میں اپنے اسلاف کے طریقہ کو سند سمجھتے تھے مثلاً بحیرہ وہ اونٹنی ہوتی جو بتوں کے نام پر آزاد کر دی جاتی اور اس کا دودھ کوئی شخص استعمال نہ کر سکتا تھا سائبہ وہ جانور ہوتا جس پر بتوں کا نام لے کر بار برادری ترک کر دی جاتی۔ و صیلہ اُس اونٹنی کو کہتے تھے جو پہلے بار مادہ شتر جنے اور پھر متصلاً دوسری دفعہ بھی مادہ شتر پھر بتوں کے نام پر آزاد کر دی جائے اور حامی اُس اونٹ کو کہتے تھے جس سے چند بچے حاصل کر لینے کے بعد سواری وغیرہ معاف کر دی جاتی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مندرجہ بالا بناوٹی احکام کی تردید نازل فرمائی۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ
وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَكِرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ

(سورۃ المائدہ آیت ۱۰۳)

ان کو حرام نہیں فرمایا

یعنی اشیاء مذکورہ کو حرام سمجھنا یہ کفار کا افترا اور بہتان ہے اللہ تعالیٰ نے تو ان کو حرام نہیں فرمایا بلکہ حکم دیا کہ کھاؤ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں رزق دیا ہے (میوے ہوں یا کھیتی باڑی یا چہار پائے، یہ سب چیزیں تمہارے لئے حلال ہیں) اور شیطان کے راستوں کی تابعداری مت کرو جس طرح کفار اور اہل جاہلیت نے اختراع کیا ہے یعنی جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں فرمایا اسے حرام سمجھ لیا اور جسے اللہ تعالیٰ نے حلال کا حکم نہیں دیا اُسے حلال سمجھ لیا۔ (فتح البیان)

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۴ تا ۱۵ بار ہشتم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱ء)

شرائط ذبح و اقسام

ذبح کے لئے چھ چیزیں ضروری ہوں گی۔

(۱) ذابح کا خود بسم اللہ پڑھنا۔

(۲) صرف اللہ تعالیٰ کا نام لینا۔

(۳) غیر کا نام نہ لینا۔

(۴) اسی مذبوح جانور پر بسم اللہ کہنا نہ دوسرے جانور پر۔

(۵) اور ذبح اور بسم اللہ کے درمیان عمل کثیر کا فاصلہ نہ کرنا۔

(۶) خالصاً اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ذبح کرنا نہ غیر کے لئے۔

اقسام ذبح

(۱) اول ذبح صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے خون گرانا اور اخراج روح مقصود ہو اور

محض اُسی کے تقرب کا ارادہ ہو۔ جیسا کہ کعبہ شریف کے ہدایا اور عید اضحیٰ کی قربانیاں اور صحیح نذروں کی قربانیاں وغیرہ۔ یہ قسم عبادت ہے لیکن اس کے لئے بھی چند شرائط ہیں جو فقہ میں مذکور مثلاً مکان اور زمان کا تعین وغیرہ۔

دوم ذبح سے تقرب ہرگز مراد نہ ہو۔ نہ اللہ تعالیٰ کے لئے نہ غیر کے لئے بلکہ محض چھری کا امتحان کرنے کے لئے جانور ذبح کر ڈالا یہ قسم نہ عبادت ہے نہ گناہ۔ مگر حلال ہونے کے لئے مذکورہ بالا چھ شرطیں پائی جانی چاہئیں۔

سوم ذبح سے مقصود غیر خُدا کا تقرب ہو اور اخراج روح بھی اُسی غیر کے لئے خواہ اُس پر ذبح کے وقت خُدا کا نام بھی لیا گیا ہو، اسی قسم کو فقہاء نے ذبح بغیر اللہ سے تعبیر کیا ہے، یہ قطعاً حرام ہے۔

چہارم ذبح سے مقصود صرف جان کشی اور خون گرانا نہیں بلکہ گوشت مطلوب ہے اپنے کھانے کے لئے یا بیچنے کے لئے یا ضیافت کے لئے یا خوشی اور غمی کی تقریب یا بزرگوں کی فاتحہ اور نیاز کے لئے یا اللہ تعالیٰ کی نذر ادا کرنے کے لئے مذکورہ بالا امور میں ذبح کہیں امرِ مباح کے لئے وسیلہ ہے جیسا کہ کھانا یا بیچنا یا امرِ مستحب کے لئے جیسا کہ ضیافت یا فاتحہ اور نیاز، بزرگوں کے عرس وغیرہ یا امرِ واجب کے لئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی نذر یا امرِ حرام کے لئے جیسا کہ کوئی جانور اس لئے ذبح کیا تاکہ اُس کا گوشت کسی ظالم کو رشوت کے طور پر دے کر کسی مسلمان کی حق تلفی کرا لے۔ لہذا

چوتھی قسم کے تمام جانوروں کا گوشت کھانا بلا شک جائز ہے۔ فقہاء کے اصطلاحی تقرب الی غیر اللہ والی قسم سے ہرگز نہیں بشرطیکہ خدا کا نام لے کر ذبح کرے گولغوی طور پر اس قسم کی تعریف اُس پر صادق آجائے۔

ما اھل بہ لغیر اللہ سے خارج ہیں

لہذا جس جانور پر آواز بلند کی جائے کہ یہ فلاں بزرگ کی فاتحہ یا نیاز کے لئے ہے مگر اس سے مقصود گوشت کھانا اور ثواب پہنچانا ہوتا ہے فقط ہندوؤں کی طرح بھوک کے طور پر جان کشی مقصود نہیں ہوتی۔ یہ قسم وَمَا اَھْلٌ لِّغَیْرِ اللّٰہ سے خارج ہے اور اس میں حقیقتہً تقرب الی اللہ نہیں پایا جاتا اور یہی حکم ان کھانے پینے کی چیزوں کا ہے جو بزرگوں کے فاتحہ اور نیاز کے لئے جمع کی جاتی ہیں یعنی یہ سب نذر بغیر اللہ میں داخل نہیں ہیں۔

نیت کا اثر

مندرجہ بالا تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ بعض اعمال میں نیت کو خاص اثر حاصل ہے یعنی نیت کی وجہ سے اس عمل کو عبادت کہہ سکتے ہیں ورنہ نہیں مثلاً صرف خون بہانا اور روح نکالنے کی نیت سے اگر کوئی جانور ذبح کیا جائے تو وہ عبادت ہوگا لہذا اگر اس سے تقرب الی اللہ مطلوب ہے تو جانور حلال ہوگا اور ذبح اس عبادت کے ثواب کا مستحق ہوگا اور اگر تقرب الی اللہ مقصود ہے تو یہ غیر خدا کی عبادت ہوگی اور غیر خدا کی عبادت کفر ہے لہذا وہ جانور حرام ہوگا کیونکہ ذبح کی طرف سے نیت کا ثبوت اس میں سرایت کر گیا ہے اور اگر بغیر ارادہ ذبح کیا جیسا کہ چھری کی آزمائش وغیرہ کے لئے تو یہ امر مباح عبادت نہیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۵۱ تا ۵۴ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہر یہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱ء)

بحث نذر اولیاء اللہ

جاننا چاہیے کہ لفظ نذر کے دو معنی ہیں۔

نذر شرعی

(۱) شرعی (۲) وعرفی۔ نذر شرعی جو واجب الادا ہے اُس کا معنی شرع شریف میں یہ ہے کہ مومن کا طاعت مقصود بالذات کو اپنے آپ پر واجب کرنا وہ طاعت خود پہلے قبل از نذر واجب نہ ہو۔

(جو) عبادت ہے اور خاص ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے (اور غیر کی نذر اسی معنی کی رو سے شرک ہے اور حرام)

نذر عرفی

(۲) نذر عرفی۔ اس کو فارسی میں نیاز کہتے ہیں اور یہ عبارت ہے اس سے کوئی ادنیٰ شخص کسی اعلیٰ شخص کی خدمت میں کوئی شے پہنچائے اور عوام مسلمین جب یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر میرا کام ہو گیا تو اس قدر نذر حضرت غوث اعظم قدس سرہ کی دوں گا۔ تو ان کی مراد معنی عرفی ہوا کرتے ہیں اور معنی شرعی ان کی مراد نہیں ہوا کرتے اس واسطے کہ معنی شرعی ہر گز ان کے ذہن میں حاصل نہیں ہوتے اور جو چیز ان کے ذہن میں نہیں کس طرح اس کو مراد لے سکتے ہیں۔

نذر عرفی کے معنے

حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ مرحوم فرماتے ہیں اس نذر عرفی کے یہی معنے ہیں اور یہی اس کی حقیقت ہے کہ میت کی روح کو طعام کا ثواب ہدیہ کیا جائے یا مال کے خرچ کرنے کا ثواب اس میت روح کو پہنچایا جائے اور یہ امر مسنون اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

اُم سعد کا کنواں

جیسا کہ بخاری اور مسلم میں جو اُم سعد کا حال مروی ہے وہ اس نذر کو مستلزم ہے پس حاصل اس نذر کا یہ ہے کہ فلاں بزرگ کی روح کو اس قدر ثواب ہدیہ کرتا ہوں اور ولی بزرگ کا نام اس واسطے لیا جاتا ہے کہ عمل منڈور کی تعین ہو جائے نہ اس واسطے کہ وہ ولی مصرف ہے طعام یا مال کا بلکہ مصرف اس طعام یا مال کا اس ولی کے اقرباء اور خادم و ہم طریقت ہوتے ہیں۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۷۰-۱۷۲ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

فقر کا حق ہے

اور اس کی مثال یہ ہے۔

مسئلہ نذر کا دولت مند اور غنی کو دینا جائز ہے اس لئے کہ نذر کا مال فقراء کا حق ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جامع البرکات میں تحریر فرماتے ہیں۔ نیت پر مدار ہے پس جو کچھ میت کے اہل و عیال کے لئے پکایا جائے وہ ان کے لئے خاص رکھا جائے ان کے اغیار کے لئے جائز نہیں۔ اور جو چیز اس نیت سے پکائی جائے کہ میت کی طرف سے خیرات ہوگی مساکین کے لئے وہ مساکین کو دی جائے اور جو چیز خیرات اور تصدق فقراء کی نیت سے نہ ہو وہ اغنیاء کو بطور ہدیہ مل سکتی ہے۔ اور جو چیز ضیافت کی نیت سے پکائی جائے اُس کا کھانا فقیر اور غنی ہر ایک کو جائز ہے۔ جیسے بزرگان ہند کے عرسوں میں ہوتا ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۷۵-۱۷۶ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

ایصالِ ثواب کے متعلق استفتاء اور جواب طلب

پہلی صورت

ما قولکم دام فضلکم صور مسطورہ۔ میں کہ ایک شخص نذر معین کرے اس طور پر کہ اگر میرا مریض اچھا ہو جائے یا مسافر میرا گھر میں خیریت سے آ جاوے تو میں اللہ کے نام کا بکرا دوں گا اور ثواب اس ولی اللہ کو پہنچاؤں گا۔

دوسری صورت۔

اے ولی اللہ! اگر میرا مریض اچھا ہو جاوے تو میں تیرے نام کا بکرا دوں گا۔

تیسری صورت

اے ولی اللہ! اگر میرا مریض تم نے اچھا کیا یا میرا مطلب تم نے پورا کیا تو میں تمہارے نام کا بکرا دوں گا۔

پھر بعد حصول حاجت کے بکرا لے کر ولی اللہ کی قبر کے نزدیک ذبح کرے کہ میرا سرا اس ولی اللہ نے نگاہ میں رکھا ہے یا اپنے گھر میں ذبح کرے کیا ان صورتوں میں وفاء نذر واجب ہے یا نہ؟ اور ذبیحہ حلال ہے یا حرام؟ اور حرمت کی وجہ ارتداد ہے یا غیر۔ اور وجہ ارتداد کی ولی اللہ کو مضر فحقیق جاننا ہے یا وسیلہ کی صورت میں بھی و بروجہ اول اگر وہ مرتد نہ ذبح کرے تو پھر بھی ذبیحہ حلال ہے یا نہ۔ بینو و اتوجروا۔

جواب نذر واجب ہے

پہلی صورت میں ایفاء نذر واجب ہے اور ذبیحہ حلال۔ ایسا ہی دوسری صورت میں بھی اگر مقصود ذبح اور جانکشیِ ذلہ ہے اور ایصالِ ثواب ولی کے لئے۔ اور اگر نفسِ ذبح ولی کے لئے ہے تو ذبیحہ حرام اور ایفاء عہد بال نذر واجب نہیں۔

تیسری صورت میں اگر ولی کو وسیلہ سمجھ کر ایصالِ ثواب مقصود ہو تو جائز اور ایفاء واجب ہے ورنہ ذبیحہ حرام اور ایفاء غیر واجب۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۷۹ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

تو پھر جائز ہے

بحر الرائق اور بعض دوسری معتبر کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کھانا وغیرہ کسی بزرگ کی قبر پر اُس کے تقرب کی خاطر لائے تو یہ درست نہیں اور حرام ہے اور اگر نیت یہ ہو کہ اس کھانے وغیرہ کو زندہ مسلمانوں کو دے گا اور طعام دینے کا ثواب صاحب قبر کے رُوح کو پہنچائے گا تو یہ جائز ہے۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۸۱، ۱۸۲ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

پاکیزہ لڑکا دوں گا

رہا یہ قول ناذر کا (اگر میرا مریض تم نے اچھا کیا) سوا اگر مقصود اُس کا اس نسبت سے شفیعا نہ طور پر ہے تو مضائقہ نہیں نسبت وسائل کی طرف قرآن کریم سے ثابت ہے۔
لا ھب لک غلاما زکیا۔

فرشتے نے مریم سے کہا! میں تجھے پاکیزہ لڑکا عطا کروں گا۔

ہاں اگر ہر دو فقرہ مذکورہ بالا میں یعنی میں تیرے نام کا بکرا دوں گا اور اگر میرا مریض تم نے اچھا کیا) استقلانی طور پر نسبت ہے یا شفع غالب سمجھ کر۔

(یعنی اللہ تعالیٰ کی طرح ولی بھی ذاتی طور پر مریض کو ٹھیک کر سکتا ہے اس وجہ سے اس کے تقرب کے لئے ذبح کرنے کا عقیدہ رکھ کر ذبح کیا) تو بے شک ناذر مُرتد ہے اور اسکی ذبیحہ مرتد ہے اور اگر ناذر مرتد خود نہ ذبح کرے بلکہ دوسرے مسلمان سے خدا کے نام پر ذبح واقع ہو تو ذبیحہ حلال ہے۔

تین طریقوں سے جائز ہے

نذرِ اولیاء تین وجوہ سے مباح اور جائز ہے پہلا یہ کہ نذر گزار اللہ تعالیٰ کی جناب میں

عرض کرے کہ اگر میری مراد حاصل ہوگئی تو اے اللہ! تیری نذر فلاں بزرگ کے مزار کے حُذام کو دُوں گا۔

دوئم یہ کہے کہ بزرگ کو مخاطب بنا کر یا حضرت! آپ جنابِ الہی میں میری اس مشکل کے لئے دُعا کریں کہ میری یہ مراد حاصل ہو جائے تو آپ کی طرف سے اس قدر طعام یا نقد جنابِ الہی میں بطور تصدق پیش کروں گا تا کہ آپ کو ثواب ملے۔

بزرگوں کو وسیلہ بنا کر

سوئم یہ کہ اس بزرگ کو جنابِ باری تعالیٰ میں وسیلہ اور شفیع بنا کر عرض کرے الہی فلاں بزرگ کے رُوح کی برکت سے اور بحق اپنی مہربانی اور عنایت ہر دو امر کے اگر میری مشکل حل فرمائے گا تو اس قدر مال آپ کے لئے خیرات کروں گا اور ثواب اس کا اس بزرگ کے رُوح کو بخشوں۔

فوائد برہانہ استفتاء مولوی رفیع الدین

سوال: بزرگوں کے فاتحہ دلوانے میں طعام کی تخصیص مثلاً امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ دلواتے وقت کچھڑہ (ہرلیسہ) کو خاص کیا جاتا ہے۔ شیخ عبدالحق کی فاتحہ دلوانے میں توشہ خاص اور اسی طرح کھانے والوں کی بھی تخصیص کی جاتی ہے ان ہر دو تخصیصات کا کیا حکم ہے؟

مستحسن امر ہے

جواب: فاتحہ دلوانا اور طعام کھلانا بلاشبہ امر مستحسن ہے اور مستحب تخصیص اُس شخص کا فعل ہے جو طعام اور اس کے کھانے والوں کا شخص ہے اور اُس کے اختیار میں ہے پس یہ تخصیص امر مستحب کے ممنوع ہونے کا باعث نہیں ہو سکتی اور یہ تخصیصات رسم و رواج اور عادات کی اقسام ہیں ابتداء اُن کی کسی خاص مصلحت اور مخفی منشاء کی وجہ سے ہوئی اور رفتہ رفتہ شائع اور رائج ہو گئیں۔
(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۷۹-۱۸۷ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱)

باوجود ارتکاب بدعات قبور پر جانا کیسا ہے؟

چلو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قبروں کی زیارت فاتحہ اور ایصالِ ثواب اور دُعائے مغفرت کے لئے مسنون اور جائز ہے اسی طرح انبیاء کرام اور اولیاء عظام کی ارواح طیبہ کے ساتھ استعانت اور استمداد بھی جائز ہے۔

کافر و مشرک کہنا ناجائز ہے

کم از کم استمداد کے مرتکب کو کافر اور مشرک کہنا تو قطعاً ناجائز ہے بشرطیکہ ان کے مستقل مختار اور معبود ہونے کا عقیدہ نہ ہو لیکن آج کل اکثر مقامات متبرکہ اور مزارات شریفہ پر فسق و فجور اور بدعات کا ارتکاب عام ہے لہذا اندریں حالات ایک متقی اور متبع سنت انسان کے لئے وہاں جانا کس طرح جائز ہو سکتا ہے۔

جواب صفا مروہ شعائر اللہ ہیں

صفا اور مروہ کا شعائر اللہ میں سے ہونا تمام مسلمانوں کے نزدیک متفق علیہ امر ہے اولاً حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کی برکت سے ان پہاڑیوں کے درمیان حق سبحانہ و تعالیٰ کی معیت خاصہ کی تجلی ظاہر ہوئی اور ان کی مشکل حل فرمائی اور بعد ازاں شعائر اللہ کا معنی ان دو پہاڑیوں کا جوہر ذاتی ہو گیا جیسا کہ تفسیر فتح العزیز میں ذکر کیا گیا ہے۔ قرآن کریم اور احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والتسلیم کا مطالعہ کرنے والے پر واضح ہے کہ مدت مدید اور عرصہ بعید تک کفار و مشرکین نے ان پہاڑیوں پر اپنے بت کھڑے کر کے بت پرستی جاری رکھی۔ لیکن اس شرک و بدعت کی خباثت نے صفا و مروہ کا سعی چھوڑ دینے میں کوئی اثر نہ کیا۔ اسی طرح غلط کار لوگوں کے فسق و گناہ اور اہل بدعت کی بدعتوں کی وجہ سے جائز طریقہ پر قبروں کی زیارت سنت کے خلاف نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح کعبۃ اللہ میں ۳۶۰ ستونوں کو دیکھنے کے باوجود اس کی رفعت و عظمت سلامت اور باقی رہی اور طواف کرنے میں کوئی اثر نہ کیا (لہذا اسی طرح مقامات مقدسہ متبرکہ پر اہل معاصی کا ارتکاب جرائم بھی زیارت و فاتحہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت ہے ہرگز نہیں روک سکتا۔

(اعلاء کلمۃ اللہ ص ۲۵۸ تا ۲۵۹ مطبوعہ کتب خانہ گولڑہ شریف ۲۰۱۱ء)

ارواح کے متعلق سوالات اور اُن کے جوابات

سوال :- مُردہ کی روح وفات کے بعد کہاں جاتی ہے آیا جواب دہی میں ماخوذ ہو جاتی ہے یا دُنیا میں اپنے جسمِ عنصری کے اوپر پرواز کرتی رہتی ہے جیسا کہ بعض اہل ہنود کا خیال ہے؟

جواب :- افلاکِ سبعہ کے اوپر

مومنین کی روح افلاکِ سبعہ کے اوپر مقامِ علیین میں اور کفار کی اسفل السافلین میں قیام پذیر ہوتی ہے صرف جواب دہی کے لئے بدنِ عنصری کے ساتھ تعلق دیا جاتا ہے جس کا اثر درگروں نہ حیات ہے نہ یہ حیاتِ دنیوی جو منشاء تغذی اور چلنے پھرنے کا ہے، جواب دینے کے بعد یہ تعلق بھی نہیں رہتا۔

سوال :-

(ب) بارہ سال سے کسن بچے کے ساتھ بھی وہی سلوک ہوتا ہے جو بڑوں سے ہوتا ہے یا کچھ رعایت ملتی ہے؟

جواب :-

مومنوں کے نابالغ بچے جنت میں اور ایسا ہی کفار کے بھی بقول بعض جنت میں قیام پذیر ہوتے ہیں۔

سوال :-

(ج) کیا یہ درست ہے کہ جہاں آدمی مرتا ہے وہاں چالیس دن تک روح آتی ہے

جواب:- تعلق رہتا ہے

روح کا آنا تو نہیں البتہ ایک گونہ تعلق اور لگاؤ خاص طور پر رہتا ہے الحمد للہ کہ جانین میں خیریت ہے والسلام۔

(فتاویٰ مہریہ شریف ص ۷۳-۷۴ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰)

ثبوت ایصالِ ثواب، ارواح کا گھروں میں آنا

سوال نمبر ۱:- کسی کے والدین یا مولود رائی بقاء، فریق باقی ماندہ اس کے واسطے کوئی تحفہ تحائف کلام اللہ یا اشیائے خورد و نوش یا کہ چیز پوشیدنی کس وجہ سے دے سکتا ہے جو کہ اس کو پہنچے؟

ثواب پہنچتا ہے

جواب:- محتاج کو طعام اور پوشاک دینے کا ثواب اور کلام اللہ پڑھنے والے کا کلام اللہ پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچ سکتا ہے ایسا ہی درود وغیرہ کلام الہی و فعل خیرات کا ثواب پہنچ سکتا ہے۔

سوال نمبر ۲:-

نقد روپیہ یا زیور یا کہ کوئی خاص پارچہ اس اہل عدم نے حیات طلب کیا ہوا اور میسر نہ ہوا ہو اب وہ نقد دیا جاوے تو کس طرح سے اگر پارچہ ہے تو اس کی قیمت دی جاوے گی یا کہ خود کسی کو دیا جائے اور کس طریقہ سے جو اس کو پہنچے؟

سوال کا جواب:-

وہ اشیاء جن کو متوفی نے بعینہ طلب کیا ہو گواں کی قیمت کا دینا محتاج کو متوفی کے لئے مفید ہو جائز ہے مگر ان اشیاء مطلوبہ بعینہ کا دینا مناسب تر ہے۔

سوال نمبر ۳:- اگر پسماندہ کا خیال ہو کہ قبر پر جا کر اس کو بخشے تو کس طرف بیٹھے گا اور کس کلام مبارک کا ختم شریف کر کے اس کی روح کو ایصالِ ثواب کرے گا کس تعداد تک آیا اس کے

واسطے کوئی خاص مقدار ہے یا جس دن چاہے؟

ثواب پہنچانے کا طریقہ

جواب :- میت کے منہ اور سینہ کے مقابل پشت بقبلہ ہو کر الحمد شریف مع اللہ ① ذلک الکتاب لا ریب فیہ۔ مُفْلِحُونَ تک ایک مرتبہ قل ہو اللہ احد اخیر تک گیارہ مرتبہ پڑھے اور ثواب میت کو بخشے یا جو کچھ کلام اللہ یا کلمہ شریف یا درود شریف پڑھا ہو سب کا ثواب بخش دے۔
سوال نمبر ۴ :- اگر پس ماندہ چاہیں کہ اُس دوست گم شدہ کا دیدار کریں یا کہ وہ انہیں دیکھے۔ تو کس کلام شریف کے ذریعہ سے؟ ظاہری دیکھنا تو غیر ممکن ہے مگر خواب میں دیکھا جاوے تو وہ کون سی کلام مبارک ہوگی اور کس تعداد تک پڑھی جاوے گی اور کس وقت پر؟

کوئی سورتیں پڑھے

جواب :- رات کو سورہ والشمس، واللیل، والضحیٰ، الم نشرح ہر ایک سورت سات سات مرتبہ پڑھ کر ان کا ثواب میت کو بخشے اور پھر کسی سے کلام نہ کرے اور سو جائے۔
سوال نمبر ۵ :- ارواح کا اپنے گھروں میں آنا ہو سکتا ہے؟ کس عرصہ تک ہر روز یا کہ خاص دن میں اگر خاص دن ہے تو کونسا ہے؟

جمعرات اور جمعہ

جواب :- ارواح کا تعلق کس قدر بدن سے چالیس روز تک، ایسا ہی ہر شب جمعہ و روز جمعہ ہمیشہ کے لئے ہوتا ہے۔ اس تعلق خاص کو آنا سمجھئے نہ یہ کہ عالم ارواح سے نکل کر جسم کی طرح انتقال مکانی کرتے ہیں۔ البتہ درایام مذکورہ خاص تعلق ایسا ہی اثر رکھتا ہے جیسا کہ وہ خود آگئے ہیں۔ یعنی بحیثیت مشیت ایزدی باخبر ہوتے ہیں۔

جن دنوں میں ارواح آتی ہیں

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بروز عید اور عاشورہ، ماہ رجب کا پہلا

جمعہ اور ماہ شعبان کی پندرہویں رات اور شب قدر اور ہر جمعہ کی رات میں ارواح قبروں سے نکل کر اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑے ہو کر اپنے پسماندگان سے سوال کرتے ہیں کہ اس مبارک رات میں ہمارے ساتھ کسی صدقہ یا طعام سے امداد کرو کہ ہم محتاج ہیں۔ کتاب در السجان للسیوطی، و کتاب دقائق الاخبار امام عبدالحی بن احمد ص ۲۰) اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ ارواح موتی ایام مذکورہ میں اپنے گھروں کے دروازہ پر آتے ہیں۔

صبر حاصل کرنے کا طریقہ

سوال نمبر ۶:- اگر پسماندہ مجبور شدہ چاہے کہ مجھے صبر حاصل ہو تو کس کلام شریف کے ذریعہ سے، کس وقت اور کس تعداد تک ورد کرے گا، اگر از حد بے ہمت ہو تو کس قدر پڑھے گا؟
جواب:- اسم یا حی یا قیوم ایک ہزار مرتبہ بوقت اذان فجر پڑھے اگر اس قدر نہ ہو سکے تو ۳۰۰ (تین سو) مرتبہ پڑھے، بعد ازاں دل پر دم کرے۔

قبر منور کرنے کا طریقہ

سوال نمبر ۷:- دوست مجبور شدہ کا مطلب ہو کہ دوست گم شدہ کا خانہ سکونی کہ جس میں وہ مدفون ہے وہ منور ہو اور اعلیٰ قسم کی رحمتیں خداوند کریم جل شانہ سے اس پر نازل ہوں تو کس کلام شریف کا کس قدر اور کس وقت اور کس دن میں اس کا ذکر کرے؟
جواب:- اس جگہ کلام اللہ شریف پڑھے یا پڑھوائے، ایسا ہی درود شریف جس قدر ہو سکے۔

طعام و کلام کا ثواب

سوال نمبر ۸:- اگر دوست گم شدہ عہد حیات خود میں کسی چیز خورد و نوش کی زیادہ خواہش رکھتا تھا۔ اب اس کو دوست مجبور شدہ کس طرح سے پہنچا دے۔ ہر دن یا کسی خاص دن میں اور اس کی تجویز کیا ہوگی؟

جواب:- ہر دن یا شب جمعہ یا جس وقت اور جس دن چاہے پہنچا سکتا ہے، البتہ ہر شب جمعہ و ایام عید و عاشور وغیرہ (مندرجہ نمبر ۵) ضروری طعام یا کلام یا کسی خیرات کپڑا وغیرہ کا ثواب

پہنچانا ضروری ہے۔

سوال نمبر ۹:- کلمہ شریف یا کہ درود شریف کا ثواب بخشا کسی کے واسطے جائز ہے یا کہ نہیں، سنا گیا ہے کہ ناجائز ہے اس کے واسطے کیا حکم ہے؟
جواب:- جائز ہے۔

جانور کا ایصالِ ثواب

سوال نمبر ۱۰:- اگر دوست گم شدہ کسی قسم مویشی کی خواہش رکھتا ہو از قسم عام مویشی یا کہ از قسم پرندگان اب ان کا پہنچانا کس طرح سے ہوگا آیا وہ چیز زندہ دی جاوے یا کہ قیمت اگر زندہ دینے کی خواہش ہو تو کس کو دیا جائے اور کس طریق سے دیا جائے۔
جواب: زندہ دینا محتاج کو بہ نسبت قیمت کے زیادہ مناسب ہے۔

بلا اُجرت کلام پڑھے

سوال نمبر ۱۱:- مثلاً جو قبر پر پڑھنے کے لئے بٹھائے جاتے ہیں وہ کس عرصہ تک پڑھتے رہیں؟ قرآن شریف ہی پڑھا کریں یا کوئی اور کلام؟
جواب: چالیس دن تک قرآن شریف پڑھایا جاوے مگر بلا شرط اُجرت کیونکہ قرآن شریف پڑھنے کی اُجرت لینی دینی حرام ہے۔ ہاں اگر پڑھنے والے کو لالچ نہ ہو اور دینے والا اُجرت سمجھ کر نہ دیوے تو جائز ہے مگر یہ مشکل ہے لہذا اچھا ہے کہ دوست یا خویش اقارب جو بلا اُجرت پڑھنے والے ہوں، پڑھیں۔

(فتاویٰ مہریہ شریف بار پنجم ص ۷۰-۷۳ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰)

مخاطب لفظِ گن ولی اللہ اور فرقہ صوفیہ کی ضرورت کے متعلق سوالات

سوال نمبر ۱:- اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ (سورۃ یسین آیت ۸۲)۔
میں لہٰذا ضمیر کا مرجع کون ہے۔ اگر شے بنا مانا جاوے تو اس کو خدا تعالیٰ نے پیدا نہیں کیا۔ قبل از تخلیق
وہ مرجع نہیں ہو سکتی۔ اس کے تو پیدا کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

جواب:- اشیاء موجودہ کے لئے قبل از تخلیق علمِ باری عز اسمہ میں ثبوت ہے اس مرتبہ میں
ایمانِ ثابتہ کہلاتے ہیں ارجاعِ ضمیر یا یوں کہیے خطابِ گن کے لئے ثبوتِ علمی کافی ہے۔

ولی اللہ کے اصطلاحی معنی

سوال نمبر ۲:- ولی اللہ کے معنی اصطلاحِ صوفیاء میں کیا ہیں یا یوں کہ افراد انسانی میں کون
سے فرد پر صحیح معنی میں لفظ ولی اللہ کا اطلاق ہو سکتا ہے یا یوں کہیے کہ طریقہ سلوک میں کون سا مرتبہ
ہے جسے طے کرنے کے بعد سالک ولی اللہ کہلانے کا مستحق ہو جاتا ہے، تعریف ایسی ہو جو صوفیائے
مقدمین مثل حضرت مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ
الغیرہ کے متعلق ہو؟

جواب:- سالک سائر الی اللہ بعد مشاہدات و تجلیات (ہو الظاہر) اور نیز تجلیات
(حوالباطن) اولاً بحسب خصوصیات و تمیزات اپنے کے اور ثانیاً بافتاء بعض تمیزات ان کے مرتبہ جمع
میں اور بالکلیہ فنا کے مرتبہ جمع الجمع میں ولی کہلانے کا مستحق ہوتا ہے۔

صوفیاء کی ضرورت

سوال نمبر ۳:- فرقہ صوفیاء کی اسلام میں کیا ضرورت ہے کیونکہ احکام شرعیہ اور ارکان

اسلام کی تبلیغ تو بذریعہ قرآن شریف پیغمبر خدا نے فرمادی اور اس کی اشاعت علمائے اسلام برابر بذریعہ درس و تدریس و تحریر و تقریر کر رہے ہیں جو نجات کے واسطے کافی ہیں۔ صوفی ان احکام شرعیہ کے سوا کیا بتا سکتے ہیں اور نجات کے سوا کیا ہے جو ان کی تعلیم کے سلسلہ میں مل سکتا ہے؟

جواب نمبر ۳:- اور ظاہر ہے کہ تجلیات افعالیہ اور صفاتیہ اور ذاتیہ کا مشاہدہ بحسب مراتب بعضہا فوق بعض درس اور تدریس علم ظاہری سے نہیں ہوتا۔

(فتاویٰ مہریہ ص ۶۸ تا ۶۹)

بیعت مروجہ مشائخ عظام اور سماع وغیرہ کے متعلق اعتراضات کے جوابات

(سوال نمبر ۱) بیعت مروجہ فی زمانہ سنت ہے یا واجب یا فرض اور اس کا ثبوت شرعی کیا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بیعت خلافت تھی یا بیعت اسلام، بیعت طریقت کا سلسلہ کب سے شروع ہوا ہے؟

بیعت طریقت

جواب نمبر ۱:- بیعت طریقت مروجہ فی زمانہ سنت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تقویٰ اور اقامت اسلام پر بھی بیعت فرمائی ہے۔ چنانچہ انصار کی مستورات سے نوحہ نہ کرنے پر اور فقراء مہاجرین سے اس پر کہ لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کریں۔

بخاری شریف کی روایت

صحیح بخاری وابن ماجہ ملاحظہ ہو۔ بیعت مروجہ کثرت ذکر الہی و زہد و تقویٰ پر بھی اس قبیلہ سے ہے قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ (سورۃ ممتحنہ آیت ۱۲) اے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تمہارے حضور مسلمان عورتیں حاضر ہوں اس پر بیعت کرنے کو کہ اللہ کا کچھ شریک نہیں ٹھہرائیں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری اور نہ اپنی اولاد کو قتل کریں گی اور نہ وہ بہتان لائیں گی جسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان یعنی موضع ولادت میں اٹھائیں اور کسی نیک بات میں تمہاری نافرمانی نہ کریں تو ان سے بیعت لو اور اللہ سے ان کی مغفرت چاہو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

وفی البخاری انہ اشتراط علی جریر عند مبايعته۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۳-۱۴ کتاب الایمان مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

بیعت کی شرائط

بے شک آپ نے حضرت جریرؓ پر ان کی بیعت کرتے وقت شرط لگائی۔
رواہ ابن ماجہ انہ بایعنا من فقراء المهاجرین۔

(ابن ماجہ ص ۲۰۶ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی)

بے شک آپ نے فقراء و مہاجرین میں سے کچھ لوگوں کو بیعت فرمایا۔

سوال نمبر ۲:- بیعت مروجہ سے کیا غرض ہے اور اس کا کیا فائدہ ہے؟

جواب نمبر ۲:- بیعت طریقت سے غرض حصول سکینہ باطمینان قلب و اخلاص و شوق و

ترک ماسوی اللہ ہے سنت اللہ اس پر جاری ہے کہ علماء کی صحبت کے بغیر علم، خیاط کی مجلس کے بغیر
خیاطت اور آہن گر کی صحبت کے سوا آہن گر کی حاصل نہیں ہوتی۔

ایک سے زیادہ بیعت کرنا؟

(سوال نمبر ۳) ایک شخص مدت العمر میں کتنے شخصوں سے بیعت کر سکتا ہے مشہور تو یہ

ہے کہ ایک کے سوائے دوسرے بیعت کرنے میں رجعت ہو جاتی ہے اس کی اصلیت کیا ہے؟

جواب نمبر ۳ ایک شخص کئی اشخاص سے بیعت تبرک و فیض حاصل کر سکتا ہے اور جائز

ہے۔ بشرطیکہ شیخ اول کی تحقیر اور توہین نہ کرے ورنہ رجعت ہوگی۔ البتہ وہ شخص مستثنیٰ ہے جس کو
جذبہ عشقیہ اور رابطہ کمال عشق شیخ کا دوسری طرف نہ جانے دے۔

ارشاد و تلقین

(سوال نمبر ۴) ارشاد اور تلقین کے قابل کون شخص ہوتا ہے؟ کچھ اس کے معیار یا شرائط

ہیں یا نہیں۔ یا جس پر اعتقاد ہو جاوے بقول پیر من خس است و اعتقاد من بس است، مرید
ہو سکتا ہے۔

جواب نمبر ۴۔ بیعت کرنے کے قابل وہ شخص ہوتا ہے کہ ضروری علم دینی کے علاوہ

اوصاف ذیل بھی رکھتا ہو۔ متقی کبار مجتنب صغائر پر غیر مصر، زاہد، عابد اشغال و اذکار پر مداومت
کرنے والا، امر معروف نہی عن المنکر، ذوق فہم، مستقل رائے، شیخ کی صحبت سے فیض یافتہ۔

طریقت اور شریعت

(سوال نمبر ۵) طریقت شریعت کے کچھ خلاف ہے یا کمال شریعت کو طریقت کہتے ہیں یا کوئی اور شے ہے؟

جواب نمبر ۵:- طریقت، شریعت کے برخلاف نہیں۔ شریعت خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت و ارشاد ہے اور طریقت اس پر چلنے کو کہتے ہیں۔

سوال نمبر ۶:- رقص و سرود مروجہ صوفیائے چودھویں صدی و عشق باطلاں و زناں شریعت میں کیا حکم رکھتا ہے اور متقدمین صوفیاء میں بھی قیاس پر عشق الہی کا دار و مدار تھا جبکہ فی زمانہ صرف رقص و سرود عشق بازی مروان مایہ طریقت و کمال سمجھتے ہیں؟

سوال نمبر ۷:- فسق و فجور و محبت دنیا کیا اہل طریقت کے نزدیک ممنوع نہیں ہے؟

عوام کے لئے حرام ہے

جواب نمبر ۶-۷ رقص و سرود کے بارے میں حضرت شیخ سعدیؒ کا فیصلہ۔

بگویم سماع اے برادر کہ چیست
مگر مستمع را ہدایم کہ کیست

کافی ہے۔ حصول عشق الہی کا مدار توجہ شیخ و کثرت ذکر الہی پر بشرط استعداد نہ عشق بازی بازناں و طفلان۔ جب عوام کے لئے یہ حرام ہیں تو خواص کے لئے جن کی شان یہ ہے۔ حسنات الابراہیم سیئات المقربین۔ کیسے جائز ہو سکتے ہیں، یہ اور بات ہے کہ بعض اہل اللہ کو حسینوں سے کسی وقت بوجہ مشاہدہ و انوار تجلیات میلان ہوا ہو۔ حضرت شمس تبریز و حضرت محبوب الہی و حضرت مجدد رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حالات مندرجہ کتب مناقب اس پر شاہد ہیں۔ یہ میلان از قبیل حدیث صحیح ان اللہ جمیل و یحب الجمال۔ سمجھنا چاہیے۔ بے شک اللہ عز و جل صاحب جمال ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔

(مسلم جلد اول ص ۳۵ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز الریاض ۱۹۹۶)

کیا بیعت کا فائدہ ہے؟

سوال نمبر ۸:- بیعت سے سوائے تعلیم و تلقین، ذکر و اشغال کے کچھ اور فائدہ ہے؟ اگر

بیعت سے مقصود تعلیم اذکار و اشغال صوفیائے کرام ہیں تو کیا کتابوں میں جملہ اذکار و اشغال صوفیاء درج نہیں اور اگر مقصود بیعت سے توجہ قلبی پیرومرشد سے مرید طالب حق کو ایک دم میں یا چند مدت میں مقام قرب الہی تک پہنچانا ہے تو یہ واقعہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے کیونکہ ہر فرد مسلمان ہندوستان کا کسی نہ کسی سے مرید ضرور ہے بلکہ بعض مشائخ موجودہ کے تقریباً ایک لاکھ یا پچاس ہزار تک بھی مرید پائے جاتے ہیں اور ان کے کسی مرید میں خلوص اب تک نہیں پایا جاتا۔

یہ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ پیر کو خدا بنا لیتے ہیں یا خود خدا بن جاتے ہیں۔ اب حضور عالم باعمل و اکمل بھی ہیں اور حضور کے متوسلین بھی بہت ہیں ان میں سے واصل حق کتنے ہوئے اور کتنے طالبان حق ہیں ان سب کا جواب حضور اپنی قلم سے تحریر فرمادیں تا کہ احقر کی تسلی ہووے ورنہ صوفیائے زمانہ کو دیکھ کر عقل بھی حیران ہوتی ہے کہ خلاف حکم شرع کو فقیری سمجھتے ہیں یا رقص و سرود و عشق بازی کو عشق بازی ناقصوں کو داعی شہوات ہے اور خوف ہے کہ مرتکب معاصی ہو جاویں۔

پابندی احکام شریعت ضروری ہے

جواب نمبر ۸:- بیعت کا فائدہ کتاب دیکھنے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس کی وجہ نمبر ۲ میں موجود ہے نیز حصول مطلب کے لئے کوئی مدت معین نہیں علی حسب اختلاف فی الاستعداد ازمانہ کی کمی بیشی متصور ہو سکتی ہے۔

زمانہ موجودہ میں کن صاحبان کے لاکھ یا زیادہ مرید ہیں؟ اگر باوصاف مندرجہ نمبر ۴ واقعی شیخ ہے تو ضرور مرید کے لئے کم از کم پابندی احکام شرعیہ ہونی چاہیے۔ دوسری صورت میں دونوں میں سے ایک یا ہر دو کا قصور متصور ہو سکتا ہے۔ درویش واقعی سے کسی وقت انا الحق کا سر زد ہونا اور ہے اور غیر درویش متصنع کا کہنا اور۔ اس میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ مولانا روم کا بیت ہے۔

آں انا را رحمت اللہ در فقا

وین انا را لعنت اللہ از خدا

یا جیسا کہ مولانا روم نے فرمایا ہے نسخہ مثنوی اس وقت زیر نظر نہیں۔ طالب خدا بہت ہیں اور واصل بمعنی صاحب اطمینان ذوق و شوق بالغنی باللہ از ماسوی اللہ کم

مسئلہ سماع (قوالی)

حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات میں ہے کہ مسئلہ سماع کا ذکر شروع تھا فرمایا: سماع صوفیاء کرام کے لئے لازم ضروریہ سے نہیں ہمارے خواجہ شمس الدین سیالوی رضی اللہ عنہ نے بھی فرمایا کہ سماع اہل اللہ کے لئے مقصود بالذات نہیں لیکن سماع سے انکار بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ بہت سے اکابر اہل اللہ اہل سماع گذرے ہیں اور ان کا مقتدر ہونا بدرجہ تواتر پہنچا ہوا ہے۔ سماع کے متعلق شاہ نقشبند فرماتے ہیں:

”نہ ایں کارے کینم نہ انکارے کینم۔“

(نہ ہم یہ کام کرتے ہیں اور نہ ایسا کرنے والے پر انکار کرتے ہیں) پھر اور کسی کے کہنے کی کیا حاجت ہے اصل طریقہ بین بین ہے اور ادھر ادھر ہو جانے سے تفریط ہو جاتی ہے ہمیں انصاف کا راستہ چلنا چاہیے اور زبان طعن بند رکھنی چاہیے۔ مستان ذوق و شوق خلق نامحرم کی گفتگو کی پردہ نہیں کرتے لیکن سماع کے لئے اہلیت کا ہونا ضروری ہے۔

در گلستان ہر ورقے دفتر حال دگرست

حیف باشد کہ ز حال ہمہ غافل باشی

چنگ در پردہ دھدت و عظ ولے

و عظ آنکہ دھدت کہ قابل باشی

باغ میں ہر پتہ ایک حال کا دفتر ہے افسوس ہوگا کہ تو اس سے غافل ہو۔ چنگ و رباب تیرے لئے مفید و وعظ ثابت ہوگا بشرطیکہ تجھ میں اس امر کی اہلیت ہو۔

(ملفوظات مہر ص ۷۸) (صحیح مسلک ص ۴۰)

----- قارئین محترم! مجدد اعظم گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس مفلوظ سے

واضح ہوا کہ حضرت قبلہ عالم سماع کو نہ تو سالک کے لئے مقصود بالذات سمجھتے تھے اور نہ ہر شخص کے لئے موزوں سمجھتے تھے اور نہ ارباب سوز و گداز کے سماع پر معترض تھے اور حق بھی یہی ہے واللہ اعلم۔

حضرت مجدد اعظم گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کی حیات مقدسہ میں بھی گولڑہ شریف محفل سماع کا اہتمام ہوتا تھا اور آپ کے وصال کے بعد حضرت بابو جی سرکار رحمۃ اللہ علیہ بھی محفل سماع کا اہتمام بڑے ذوق و شوق سے فرماتے تھے اور آج بھی دربار عالیہ گولڑہ شریف میں ہر روز قوالی کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

سماع کسے کہتے ہیں

قارئین! سماع کا ثبوت قرآن مجید، احادیث مبارکہ، صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین، مفسرین، محدثین، پاکان اُمت اولیائے عظام اور علمائے حق سے ملاحظہ کیجئے۔

شاہ محمد حسین چشتی الہ آبادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف التماس میں لکھتے ہیں:

سب سے پہلے آپ حضرات کو سماع کی حقیقت سے روشناس کرانا مناسب سمجھتا ہوں تاکہ آپ پر آنے والی سماع کے متعلق بحث کا سمجھنا آسان ہو جائے، اور سماع پر پیش کیے گئے دلائل کی روشنی میں سماع کی حرمت، کراہت، استحباب و وجوب اور اباحت کے تام گوشے اچھی طرح واضح ہو جائیں۔

علامہ عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ (متوفی ۱۱۴۳ھ) فقہ حنفی کے مسلم الثبوت فقیہ و فاضل

ہیں اور بے مثال عارف باللہ بھی۔ وہ سماع کی حقیقت کو اجاگر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

ترجمہ: سماع محققین کے نزدیک عام لفظ ہے جو شامل ہے سماع غنا کو خواہ

زہد کے مضامین یا غزلیں، معین یا غیر معین، ترنم کے ساتھ یا بغیر ترنم کے،

ساز کے ساتھ یا بغیر ساز کے یا تنہا ساز ہو اور آلات موسیقی میں کوئی تفریق

نہیں خواہ دف ہوں یا مزامیر یا چنگ و رباب، چاہے جھانجھ کے ساتھ دف

ہوں یا بغیر جھانجھ کے، پھر ان کے ساتھ نعمات ہوں یا نہ ہوں، رقص و وجد ہوں یا نہ ہوں شادی میں ہو یا ولیمہ میں عید کے دن ہو یا کسی غائب کی آمد پر یا ذکر و تہلیل اور ورود کے ساتھ ہو یا ایسا نہ ہو، پھر چاہے آدمی اکیلا گھر میں سنے یا مسجد میں یا اہل علم اور نیک لوگوں کی جماعت میں یا دوسروں کے ساتھ۔ چاہے اچانک بلا قصد کے یا بالقصد کے یا بالقصد لوگوں کو جمع کر کے کسی مخصوص وقت میں یا عام اوقات میں خواہ مرد ہوں یا عورتیں لفظ سماع ان سب صورتوں کو عام ہے، جب لفظ سماع بولا جاتا ہے تو یہی مراد ہوتا ہے اور سب کا حکم ایک ہے یہ سماع اور وہ سماع کہہ کر فرق کرنے کا کوئی معنی نہیں۔

(ایضاح الدلالات فی سماع اللالات ص ۲۲ بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۱۳-۱۴)

اور یہی بات حاجی شاہ محمد خان وارثی نے بھی اپنی کتاب ”تحفۃ الفقیر فی اباحۃ السماع والمزامیر“ میں علامہ نابلسی علیہ الرحمہ کے حوالے سے نقل فرمائی ہے۔ لیکن آج ہمارے عرف میں مذکورہ اطلاقات کے درمیان بڑا نمایاں فرق پایا جاتا ہے۔

چنانچہ ہمارے عرف میں جب لفظ سماع بولا جاتا ہے تو اس سے مراد وہ قوالی ہوتی ہے جو آج بہت سے بزرگان دین کے اعراس کے موقعوں پر ان کی خانقاہوں میں ہوتی ہے۔ (جیسا کہ تقریباً سترہ سال سے مرشد کریم میرے دادا حضور حضرت پیر سید دیوان علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ پر خانقاہی سماع ہوتی ہے اور میرے پیر خانہ خانقاہ عالیہ مجدد اعظم پیر سید مہر علی شاہ صاحب گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ پر بھی خانقاہی محفل سماع ہوتی ہے۔ گولڑہ شریف میں ہر روز خانقاہی محفل سماع کا اہتمام کیا جاتا ہے۔) جس میں حمد، نعت و منقبت کے اشعار قوال ساز و مزامیر کے ساتھ گاتے ہیں اور مشائخ کرام اور صالحین اُمت کے ساتھ مریدین و متوسلین اور معتقدین سنتے ہیں۔ اور لفظ قوالی کا مفہوم عام ہے جو بازاری قوالی کو بھی شامل ہے جس میں غیر محرم مرد و عورت کا باہم شعری مقابلہ ہوتا ہے فحش و بیہودہ اشعار گائے جاتے ہیں۔ کہیں کہیں شراب نوشی اور

بدمستی کے مظاہرے بھی ہوتے ہیں ایسی قوالی کے حرام ہونے میں کوئی شک شبہ نہیں۔ لیکن اول الذکر قوالی کو جو سماع کی مترادف ہوتی ہے۔ بازاری قوالی سے الگ کرنے کے لیے خانقاہی قوالی کہا جاتا ہے۔

(قوالی کا شرعی حکم ص ۱۴-۱۵)

قارئین حضرات! اس مقدمہ میں موضوع بحث اول الذکر قوالی ہے یعنی خانقاہی قوالی نیز جب آپ نے سماع کی تعریف اور اُس کی حقیقت کو جان لیا اور سمجھ لیا تو آئیے اب ہم اختصار کے ساتھ قرآن کریم کی آیات اور اُن کی تفاسیر سے سماع یعنی قوالی کا ثبوت پیش کرتے ہیں۔

سماع کا ثبوت قرآن کریم کی آیات اور ان کی تفاسیر سے

(1) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ

مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ

ترجمہ: جو چیز رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر اترتی ہے جب وہ (اللہ والے) سنتے ہیں جو سمجھنے والے ہیں ان کی آنکھیں آنسوؤں سے ابل پڑتی ہیں۔

(پارہ ۶ سورۃ المائدہ آیت ۸۳)

(2) ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ

ترجمہ: تم اور تمہاری بیویاں جنت میں جاؤ تمہیں نئے سنائیں جائیں گے۔

(پارہ ۲۵ سورۃ الزخرف آیت ۷۰)

(3) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ

يُخْبَرُونَ

ترجمہ: تو جو لوگ ایمان لائے اور نیکیاں کیں انہیں جنت میں نئے سنائیں جائیں گے۔

(پارہ ۲۱ سورۃ الروم آیت ۱۵)

(1) امام شریف مرتضیٰ حسینی زبیدی (المتوفی ۱۲۰۵ھ) فرماتے ہیں۔

الْحَبْرَةُ بِالْفَتْحِ السَّمَاعُ فِي الْجَنَّةِ وَبِهِ فَسَّرَ الزُّجَاجُ الْآيَةَ

وَقَالَ الْحَبْرَةُ فِي اللَّغَةِ كُلُّ نَعْمَةٍ حَسَنَةٍ مُحَسَّنَةٍ

ترجمہ: خبرہ حاک کے فتح (زبر) کے ساتھ مراد بہشتی نعمہ ہے اور زجاج نے آیت مذکورہ کی یہی

تفسیر کی ہے اور کہا ہے کہ خبرہ لغت میں ہر اچھے نعمے کو کہتے ہیں۔

(تاج العروس/بحوالہ قولی کا شرعی حکم ص ۷۳)

(2) امام ابو عباس احمد صوفی (المتوفی ۱۲۲۴ھ) فرماتے ہیں:

قِيلَ: هُوَ السَّمَاعُ فِي الْجَنَّةِ

ترجمہ: (اوپر گزری آیت کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ) اس سے مراد جنت میں نغمہ سنانا ہے۔

(البحر المدیدی فی تفسیر القرآن المجید ج ۴ ص ۳۲۹)

(3) امام عبدالرحمن بن ابوبکر جلال الدین سیوطی (المتوفی ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں:

قَالَ: لَذَّةُ السَّمَاعِ فِي الْجَنَّةِ

ترجمہ: (مذکورہ آیت سے مراد) جنت میں نغمہ کی لذت کا پانا ہے۔

(الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور ج ۶ ص ۴۸۶)

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ: يَحْبَرُونَ هُوَ السَّمَاعُ فِي الْجَنَّةِ

ترجمہ: امام اوزاعی نے یحییٰ بن کثیر سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ تحبرون سے مراد جنتیوں کو جنت میں نغمہ سنایا جائے گا۔

(تفسیر بغوی ج ۳ ص ۵۷۶)

غرض کہ مندرجہ ذیل کتب تفاسیر میں بھی تحبرون کی تفسیر ہوا السماع فی الجنۃ ہی کی گئی ہے
ملاحظہ فرمائیں۔

(السراج المنیر ج ۳ ص ۱۶۰) (تفسیر ثعلبی ج ۷ ص ۲۹۶) (تفسیر السمعانی ج ۴ ص ۲۰۱)

(تفسیر طبری ج ۲۰ ص ۸۳) (تفسیر قرطبی ج ۱۳ ص ۱۲) (معانی القرآن ج ۴ ص ۱۸۰)

(تفسیر خازن ج ۳ ص ۳۸۸) (تفسیر بسیط ج ۱۸ ص ۲۸)

اوپر بیان کی گئی آیات اور تفاسیر سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ سماع یعنی نغمہ
(قوالی) جس میں حمد، نعت اور منقبت پڑھی جائے اللہ کی جانب سے جنتی نعمت ہے اور جنتی نعمت کو ہر
کوئی پانے کی تمنا رکھتا ہے۔

سماع کا ثبوت حدیث شریف سے

سماع کے جواز کے ثبوت پر جو احادیث شاہد عدل ہیں اختصار کو مد نظر رکھتے ہوئے چند

احادیث ملاحظہ فرمائیں:

(1) امام بخاری (المتوفی ۲۵۶ھ) روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں جنگ بعاث کے قصہ کو گارہی تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بستر پر لیٹ گئے اور اپنا منہ پھیر لیا اور حضرت ابو بکر آئے اور مجھے ڈانٹنے لگے اور کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس شیطانی گیت! تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے ابو بکر! ان کو رہنے دو یعنی چھوڑ دو، پھر جب ان کی توجہ ہٹی تو میں نے ان لڑکیوں کو اشارہ کیا، وہ چلی گئیں۔

(بخاری شریف باب الحراب والدرق یوم العید رقم ۹۴۹)

(2) امام طبرانی (المتوفی ۳۲۰ھ) روایت کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ سے پوچھا کہ اس یتیم لڑکی (جو حضرت عائشہ کے پاس تھی) کو تم نے کیا کیا؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ ہم نے اس کو اس کے شوہر کے پاس رخصت کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ تم کوئی عورت اس کے ساتھ نہ کر دی جو ذرا گاتی اور دف بجاتی ہوئی اس کے ساتھ جاتی۔ حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ ایسے گیت کے بول کیا ہونے چاہئیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ گاتی:

”ہم تمہارے گھر آئے ہم تمہارے دروازے پر“

”اگر زر سرخ نہ ہوتا تمہارے یہاں کوئی نہ آتا“

”اور اگر گندمی گیہوں نہ ہوتے تمہاری لڑکیاں گداز بدن نہ ہوتیں“

(المعجم الاوسط ج ۳ ص ۳۱۵)

(۳) ترمذی و مسند احمد بن حنبل کی روایت ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی جنگ سے واپس تشریف لائے تو ایک عورت آپ کی بارگاہ میں پہنچی اور کہنے لگی، اے اللہ کے نبی: میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو سلامتی کے ساتھ واپس لائے تو آپ کے سامنے میں دف بجا بجا کر گیت گاؤں گی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پھر تو اپنی نذر پوری کر لے۔

(ترمذی شریف ج ۶ ص ۶۲) (مسند احمد بن حنبل ج ۳۸ ص ۱۱۷)

اور بعض روایتوں میں ہے کہ اس عورت نے دف بجا بجا کر یہ اشعار پڑھے تھے۔

طلع البدر علینا من ثنیات الوداع

وجب الشکر علینا۔ ما دعا للہ داع

وادئ کی گھاٹیوں سے ہم پر چودھویں کا چاند طلوع ہوا۔ ہم پر اللہ کا شکر واجب ہے اس وقت تک جب تک کہ اللہ کو پکارنے والا باقی رہے۔

(۴) ابن ماجہ نے اپنی سنن میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ:

حلال یعنی نکاح اور حرام یعنی زنا کے درمیان فرق کرنے والی چیز دف اور گیت ہے۔

(ابن ماجہ شریف ج ۳ ص ۹۱)

یعنی نکاح میں دف بجا کر اور گیت گا کر اعلان کرنا چاہیے۔ نکاح کو زنا کی طرح چھپ چھپا کر نہیں کرنا چاہیے۔

ان احادیث سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ حضور امام المتقین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دف کے ساتھ جائز و مباح اشعار گانے کی اجازت دی گئی اور آپ نے خود بھی سنا ہے۔

چند معروف و مشہور اولیاء و علماء اُمت سے سماع کا ثبوت

صحابہ سے سماع کا ثبوت

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں:

كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَتَنَاشِدُونَ
الشَّعْرَ عِنْدَهُ وَيَذْكُرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ
وَيُضَحِّكُونَ فَتَبَسَّمَ مَعَهُمْ إِذَا ضَحَكُوا

(السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱۰ ص ۲۴۰)

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ آپ کے سامنے اشعار پڑھتے اور زمانہ جاہلیت کی بعض چیزوں کا ذکر کر کے آپس میں ہنستے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے ساتھ مسکراتے تھے۔

علامہ عبد الغنی نابلسی (المتوفی ۱۱۴۳ھ) فرماتے ہیں:

صحابہ کرام میں عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابوطالب، ابو عبیدہ بن جراح، سعد بن ابودقاص، ابوسعید عقبہ بن عمرو انصاری، بلال، عبد اللہ بن ارقم، اسامہ بن زید، عبد الرحمن بن عوف، حمزہ بن عبد المطلب، عبد اللہ بن عمر، براء بن مالک، قرظہ بن کعب، معاویہ بن ابوسفیان، خوات بن جبیر، ربیع بن مغیر، نعمان بن بشیر، حسان بن ثابت، مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے سماع کا سننا مروی ہے۔

(ایضاح الدلالات ص ۹ بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۱)

ابن عبد البر (المتوفی ۴۶۳ھ) لکھتے ہیں:

”وَلَيْسَ أَخَذَ مِنْ كِبَارِ الصَّحَابَةِ وَأَهْلِ الْعِلْمِ وَمَوْضِعِ

الْقُدْوَةُ الْأَوْقَدَ قَالَ الشَّعْرُ أَوْ تَمَثَّلَ بِهِ أَوْ سَمِعَهُ فَرَضِيَّةٌ۔

ترجمہ: اکابر صحابہ اہل علم اور قاندین میں سے کوئی ایسا نہیں جس نے شعر نہ کہا ہو اور اس کو مثال میں پیش نہ کیا ہو یا سن کر اس کو پسند نہ کیا ہو۔

(التمہید لما فی الموطا من المعانی والمسانید ج ۲۲ ص ۱۹۴)

تابعین سے سماع کا ثبوت

علامہ عبد الغنی نابلسی (المتوفی ۱۱۴۳ھ) تحریر فرماتے ہیں کہ:

تابعین میں سے سعید بن مسیب، عبد الرحمن بن حسان، قاضی شریح، عامر شعبی، عبد اللہ بن محمد بن ابی عتیق، عطاء بن ابی رباح اور عمر بن عبد العزیز رضوان اللہ علیہم اجمعین سے سماع کا سنا ثابت ہے۔

(ایضاح الدلالات ص ۹ بحوالہ قوالی کا شرعی حکم)

محبوب یزدانی مخدوم سید اشرف جہانگیر سمنانی اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے سماع سننے والے تابعین میں اُن حضرات کے نام ذکر کیے ہیں۔

اولیٰ قرنی، سعید بن مسیب، سالم بن عبد اللہ بن عمر، خارجہ بن زید، عبد الرحمن بن حسان، قاضی شریح، سعید بن جبیر، عامر شعبہ، زہری، عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہم

(بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۲)

ائمہ محدثین سے سماع کا ثبوت

(۱) ابن جریج سے سماع کا ثبوت

علامہ عبد الغنی نابلسی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۱۴۳ھ) تحریر فرماتے ہیں:

ابن قتیبہ نے کہا کہ ابن جریج نے بیان کیا کہ وہ جمعہ کے دن سویرے مسجد جاتے تو ایک نغمہ (گانے والا) کے یہاں سے گزرتے تو اس کا دروازہ کھٹکھٹاتے، وہ نکل کر آتا اور ان کے ساتھ راستے میں بیٹھ جاتا۔ ابن جریج اس سے کہتے کہ کچھ سناؤ۔ وہ مختلف قسم کے راگ سناتا تو ابن جریج کی داڑھی آنسو سے بھیگ جاتی اور کہتے کہ یقیناً گانے میں کچھ ایسی بات ہے جس سے جنت یاد آجاتی ہے۔

(ایضاح الدلالات ص ۱۴)

(۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف

زہری (امام شافعی کے استاد) سے سماع کا ثبوت

علامہ عبد الغنی نابلسی (المتوفی ۱۱۴۳ھ) تحریر فرماتے ہیں کہ:

ہارون رشید کے زمانے میں ۱۸۴ھ یا ۱۸۵ھ میں ابراہیم بن سعد عراق آئے تو ہارون رشید نے ان کی بڑی عزت کی اور انعام و اکرام سے نوازا۔ اور ان سے غنا کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا۔ اس کے بعد کوئی محدث ان کے پاس امام زہری کی حدیثیں سننے کے لیے آیا تو ان (ابراہیم بن سعد) کو گاتے ہوئے پایا تو ان سے کہا کہ میں تو بڑی خواہش لے کر آپ کے پاس حدیث سننے آیا تھا لیکن اب میں تو کبھی بھی آپ سے کوئی حدیث نہیں لوں گا۔ تو ابراہیم بن سعد نے کہا کہ پھر تو میں نہ تمہاری آواز سنوں گا اور نہ بغداد میں جب تک قیام کروں گا کسی کو حدیث سناؤں گا جب تک کہ پہلے گانے لوں۔ ان کی یہ بات

جب ہارون رشید کو معلوم ہوا تو اس نے ان کو بلوایا اور مخزومی عورت کی حدیث کے بارے میں پوچھا جس کے ہاتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چوری کے جرم میں کاٹنے کا حکم دیا تھا۔ تو انہوں نے عود (ستار) منگوایا تو ہارون رشید نے پوچھا کیا جلانے والی لکڑی؟ کہا نہیں بجانے والی عود یعنی ستار تو ہارون رشید مسکرایا اور معاملہ سمجھ لیا۔

پھر ابراہیم بن سعد نے کہا کہ اے امیر المومنین! آپ کو ایک جاہل شخص کی کل والی بات معلوم ہوئی ہوگی اس سے مجھے بڑی تکلیف پہنچی اور میں مجبوراً یہ ٹھان لیا (کہ جب تک عود نہ بجالوں گا کوئی حدیث نہیں سناؤں گا)۔

تو ہارون رشید نے کہا: ہاں پتہ ہے۔ پھر ہارون رشید نے عود منگوایا اور ابراہیم بن سعد نے کچھ اشعار پڑھے۔ پھر ہارون رشید نے پوچھا کہ آپ کے فقہاء میں کون سماع کو ناپسند کرتا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ جس کے دل میں اللہ نے مہر لگا دی ہے۔

(مذکورہ حوالہ بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۶)

ائمہ مجتہدین سے سماع کا ثبوت

(۱) امام اعظم ابو حنیفہ سے سماع کا ثبوت

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (التوفی ۱۹۵۲ھ) رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم ابو حنیفہ (التوفی ۱۵۰ھ) رضی اللہ عنہ کے سماع سے متعلق ایک حکایت نقل فرمائی ہے۔ وہ یہ ہے کہ ”منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایک ہم سایہ تھا جو رات کو اٹھ کر گاتا اور بجاتا تھا اور امام اس گانے پر کان دھرتے تھے۔ ایک رات اس کی آواز نہ سنی تو اس کے گھر والوں سے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ آج رات اس کی آواز نہیں آرہی تو بتایا کہ آج رات وہ گھر سے باہر نکلا تو سپاہیوں نے پکڑ کر جیل میں ڈال دیا۔ اس کے بعد امام صاحب نے اپنا عمامہ شریف باندھا اور امیر کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے چھڑانے کی سفارش کی۔ امیر نے پوچھا کہ اس کا کیا نام ہے؟ فرمایا عمرو ہے اس پر امیر نے عمرو نام کے تمام قیدیوں کو چھوڑ دیا۔ امام صاحب نے اس شخص سے کہا کہ رات جو گاتا تھا

(مدارج النبوت بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۷ و سماع کی حقیقت ص ۳۵)

(۲) امام ابو یوسف و محمد سے سماع کا ثبوت

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”امام ابو یوسف (التوفی ۱۸۲ھ) رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے غنا کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے امام صاحب (امام اعظم) کے پڑوسی کے فتا کا قصہ بیان فرمایا اور امام ابو یوسف سے ہی منقول ہے کہ اکثر وہ ہارون رشید کی محفل میں ہوتے تھے اور وہاں غنا ہوتا تھا تو سنتے تھے اور اثر پذیر ہوتے تھے۔

(مدارج النبوت بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۹)

حضرت مخدوم اشرف جہانگیر سمنانی (المتوفی ۸۰۸ھ) رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ عثمانیہ کے حوالے سے نقل فرمایا ہے کہ امام ابو یوسف سے مسئلہ غنا پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے اور امام محمد (المتوفی ۱۸۹ھ) رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (لطائف اشرفی و مدارج النبوة بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۵۹)

(۳) امام مالک سے سماع کا ثبوت

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (المتوفی ۱۰۵۲ھ) علیہ الرحمۃ نے مدارج النبوت میں لکھا ہے کہ حضرت امام مالک (المتوفی ۱۷۹ھ) رحمۃ اللہ علیہ سے سماع کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اہل علم کو اپنے شہروں میں اس کا (سماع کا) منکر نہیں پایا۔ وہی اس کا انکار کرے گا جو جاہل ہوگا۔

اس طرح ان کے نزدیک سماع کا جائز ہونا۔ امام قشیری اور ابو منصور وغیرہ نے بیان کیا ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ انہوں نے گانے کے متعلق کہا ہے کہ ”اس کو فاسقوں کے سوا اور کوئی نہیں سنا“ تو اس سے وہی گانا مراد ہے جو بدکاری کے لیے ہو۔

(بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۱۰)

ابراہیم سعد بیان کرتے ہیں کہ کسی کے یہاں دعوت تھی، وہاں اس تقریب میں بہت سے باجے تھے، گانا بھی ہو رہا تھا تو وہاں خود حضرت امام مالک دف بج رہے تھے۔

(مدارج النبوة، عقائد العزیز ص ۱۲۲)

(۴) امام شافعی سے سماع کا ثبوت

میر نذر علی درد کا کوروی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب سماع کی حقیقت میں مدارج النبوت کے حوالے سے لکھا ہے کہ استاذ ابو منصور کا بیان ہے کہ حضرت امام شافعی (المتوفی ۲۰۴ھ) رحمۃ اللہ علیہ راگ سننے کو جائز جانتے تھے۔ ان کا قول ہے کہ مرد مرد سے سُنے یا مرد اپنی عورت سے

، چاہے اپنے گھر میں سُنے یا دوسرے کے یہاں مگر سر راہ نہ ہو اور بدکاری کے لیے نہ ہو اور نہ نماز کا وقت ہو۔

ابو منصور بغدادی کا بیان ہے کہ یونس بن عبد العلی شافعی کہتے ہیں کہ ایک بار حضرت امام شافعی مجھے گانے کی محفل میں ساتھ لے گئے جب گانا ہوگا یا تو قول سے کہا کہ تم نے خوش کر دیا اس نے کہا نہیں۔ آپ نے کہا تھا اگر تم سچ سچ کہہ ہو تو تم کو گانے کا جس ہی نہیں، اچھا گانا سن کر جسم کو صحت اور روح کو مسرت ہوتی ہے اور برا گانا سننے سے طبیعت کو وحشت ہوتی ہے اور اس سے روح سرور نہیں ہوتی۔

آگے لکھتے ہیں کہ یہ سب لکھ کر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (المتوفی ۱۰۵۲ھ) تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعی کے قول اور اس کے فعل سے سماع کا جواز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس کے حرام ہونے کے متعلق کوئی آیت نہیں ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ سماع روح کو خوش کرنے والا اس وجہ سے ہے کہ سماع سے روح بیدار ہو جاتی ہے۔

(سماع کی حقیقت ص ۳۷-۳۸)

(۵) امام احمد حنبل سے سماع کا ثبوت

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (المتوفی ۱۰۵۲ھ) علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ روایت صحیحہ سے ثابت ہے کہ انہوں نے (امام احمد حنبل المتوفی ۲۴۱ھ) علیہ الرحمہ نے اپنے بیٹے صالح کے پاس سماع سنا اور کوئی انکار ظاہر نہیں کیا۔ اور ان کے بیٹے نے ان سے کہا کہ آپ تو اس کو برا سمجھتے تھے آپ نے فرمایا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ لوگ اس کے ساتھ منکرات کا استعمال کرتے ہیں۔

(مدارج النبوة بحوالہ توالی کا شرعی حکم ص ۵۹)

اور علامہ عبد الغنی نابلسی (المتوفی ۱۱۴۳ھ) علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا کہ ”صحیح روایت سے ثابت ہے کہ امام احمد نے اپنے بیٹے صالح کی موجودگی میں غناسنا اور شارح مقنع نے کہا کہ امام احمد نے توالی کو سنا تو کچھ انکار نہ کیا تو ان کے بیٹے نے کہا ابا جان! آپ تو اس چیز کو پسند نہیں کرتے تھے؟

تو فرمایا کہ مجھے بتایا گیا کہ لوگ اس کے ساتھ ناجائز چیزوں کا استعمال کرتے ہیں۔

(ایضاح الدلالات ص ۱۶)

قارئین حضرات! ہم نے اب تک صحابہ کرام، تابعین عظام، فقہاء و محدثین اور ائمہ حضرات کے قول و فعل اور واقعات کو سماع کے جواز کے متعلق اختصار کے ساتھ اس لیے لکھا کہ بعض سنی کہلوانے والے متشدد اور گستاخ اولیاء لوگ بے دھڑک سماع کو ناجائز اور حرام کہنے میں ذرہ برابر بھی جھجک محسوس نہیں کرتے اور اہل سماع حضرات کو حرام کار کہتے ہیں۔ بایں سبب ہم نے خاص طور پر علماء، فقہاء اور محدثین کی آراء کو سماع کے جواز پر پیش کیا تاکہ ایسے لوگ سماع کو ناجائز و حرام کہنے اور لکھنے میں آئندہ فقہاء و ائمہ حضرات کا حوالہ پیش نہ کرے۔ لہذا اب نیچے اجمالاً ان اہل تصوف و اہل سماع حضرات کے اسمائے مبارکہ اختصاراً لکھے جا رہے ہیں جو سماع کے جواز کے قائل تھے اور خود سماع سنتے بھی تھے اور لوگوں کو سننے کی تلقین بھی کرتے تھے۔

صوفیائے کرام سے سماع کا ثبوت

تارک السلطنت محبوب یزدانی غوث العالم مخدوم سید اشرف جہانگیر سمنانی (التونی ۸۰۸ھ) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ فقیر (حضرت مخدوم سمنانی) تیس سال تک اس نیلگوں قبہ آسمان کے نیچے دیوانہ وار پھرا اور اکابر زمانہ کی بارگاہوں میں پہنچا اور ان حضرات کی بزمِ نعت سے خوب جامِ نوشی کی اور ان سے بے شمار نعمتیں اور خلعتیں حاصل کیں مگر گروہ صوفیہ میں کسی کو بے سماع نہیں پایا۔ سب اس میں دلچسپی رکھتے تھے۔ اگرچہ کچھ اکابر سماع نہیں سنتے تھے مگر اس کا انکار نہیں کرتے تھے مشائخِ متقدمین میں سید الطائفہ، بایزید بستانی، ابوسعید، ابوبکر شبلی، معروف کرخی، سری سقطی، ابوالخیر، عبد اللہ ضعیف، حاجی شریف وغیرہم جن دوستوں کا تذکرہ ”تذکرۃ الاولیاء“ میں اور جن بزرگوں کا ذکر طبقات الاصفیاء میں ہے ان میں اکثر سماع سننے والے تھے۔ اور مشائخِ متاخرین میں حضرت شیخ فرید الدین قاضی حمید الدین، خواجہ قطب الدین، شیخ نظامی الدین ان سے جو صحیح روایتیں ملی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ سب نے رقص اور وجد کیا ہے۔ تو جو شخص

سماع کا منکر ہوا اور اس کو حرام کہے تو وہ ان اولیاء کرام کو حرام کا مرتکب کہنے والا ہوگا۔ اور یہ بات عداوت ہی سے ہو سکتی ہے اور ”جس نے میرے کسی ولی سے دشمنی کی اس نے مجھ سے جنگ کی۔“ (حدیث قدسی ہے) لہذا ایسا کہنے والا حق تعالیٰ سے جنگ کرنے والا ہوگا۔

(لطائف اشرفی بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۶۴)

اوپر ذکر کیے گئے اصفیائے کرام کے علاوہ کچھ اور مشہور و معروف اصفیاء حضرات جو سماع سنتے تھے ان کے مبارک نام یہ ہیں:

حضرت حارث محاسبی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت عبداللطیف بن طاہر بن ہبۃ اللہ بغدادی علیہ الرحمۃ

حجتہ الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت علامہ عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ

حضرت سلطان الہند خواجہ غریب نواز رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر سمنانی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت ذوالنورین مصری رحمۃ اللہ علیہ

حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ (قوالی کا شرعی حکم)

حضرت ابوالحسن دراج، حضرت عبداللہ باکو، حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ رحمۃ اللہ علیہم۔

سماع کی حقیقت

حضرت نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (اخبار الاخبار)

حضرت ممشاد علودینوری رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ابواسحاق شامی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت

شیخ ابواحمد چشتی رحمۃ اللہ علیہ، خواجہ ابویوسف چشتی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت مودود چشتی رحمۃ اللہ علیہ،

حضرت شیخ حاجی شریف زندی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت خواجہ

معین الدین چشتی غریب نواز علیہ الرحمۃ، حضرت قطب الدین مخنیتار کا کی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت شیخ علاؤ الدین صابر چشتی علیہ الرحمۃ۔

(سیر الاقطاب)

حضرت مخدوم جلال الدین کبیر الاولیاء علیہ الرحمۃ، حضرت مخدوم احمد عبدالحق صاحب توشہ رحمۃ اللہ علیہ، حضرت شیخ محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبدالقدوس گنگوہی علیہ الرحمۃ،

(سیر الاقطاب، انوار العیون، سوانح حضور شیخ العالم و تذکرہ سجادگان)

غرض کہ بالعموم جملہ مشائخ چشت اہل بہشت علیہم الرحمۃ والرضوان نے سماع سنا ہے۔ اوپر ذکر کردہ تمام قرآنی آیات اور ان کی تفاسیر و احادیث سے اور صحابہ، تابعین، محدثین، مفسرین، ائمہ مجتہدین و اولیاء کاملین کے اقوال و افعال اور واقعات سے سماع کا جواز اچھی طرح واضح اور ثابت ہو چکا۔ لہذا اس کے باوجود اگر کوئی سماع کے عدم جواز کا قول کرتا ہے تو پھر بقول حضور مخدوم سمنانی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ تین حال سے خالی نہیں یا تو اخبار و احادیث سے جاہل اور بے خبر ہوگا یا متکبر و گھمنڈی ہوگا جو صلحاء کے حال کا منکر ہوگا، یا بے حس و بد ذوق ہوگا۔

(بحوالہ قوالی کا شرعی حکم)

حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”فقراء پر تین موقعوں پر خدا تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے ان میں ایک موقعہ سماع کا ہے۔“ (رسالہ قشیریہ)

لیکن اب بھی کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ مذکورہ آیات، احادیث و اقوال صلحاء، صوفیاء سے تو نفس سماع کا جواز ثابت ہوتا ہے جو بے مزامیر یعنی بغیر باجوں کے ہو حالانکہ آج خانقاہوں میں جو قوالی ہوتی ہے وہ باجوں کے ساتھ ہوتی ہے اور باجے حرام ہیں لہذا اگرچہ سماع فی نفسہ جائز ہے لیکن اس کے ساتھ باجے ہوں گے تو وہ حرام ہو جائے گا خواہ اس میں غزلیہ اشعار پڑھے جائیں یا حمد، نعت اور منقبت کے اشعار پڑھے جائیں کیونکہ باجے (مزامیر) با اتفاق علماء و فقہاء اور مشائخ کے ناجائز و حرام ہیں۔

اس شبہ کے جواب کے لیے آپ کو مزامیر کی حقیقت کو سمجھنا ہوگا، پھر خود بخود مذکورہ شبہ دور

ہو جائے گا۔ بایں سبب سب سے پہلے مزامیر کی حقیقت کو واضح کرتے ہیں پھر سماع مع مزامیر کا مسئلہ خود بخود روشن ہو جائے گا۔

مزامیر و معازف کی حقیقت

مزامیر: مزمار کی جمع ہے اور یہ زمر سے بنا ہے جس کا معنی بانسری بجانا ہے لہذا مزمار اور مزامیر کا معنی ہوا بانسری۔ لیکن اس کا استعمال عام آلات موسیقی بلکہ دف کے لیے بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح مزمار و مزامیر کا لفظ خوش الحانی کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خوش الحانی کی تعریف فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:

”لَقَدْ أُوتِيَتْ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ“

اے ابو موسیٰ! تمہیں داؤد کی خوش الحانی کی طرح خوش الحانی ملی ہے۔

(بخاری شریف باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن)

اور دوسری حدیث میں مزموور کا لفظ بھی آیا ہے یہ بھی مزمار اور مزامیر کا ہم معنی ہے یعنی دونوں آلہ موسیقی کے لیے بولے جاتے ہیں۔

معاذف: معزف ک جمع ہے جو عزف سے بنا ہے عزف کا معنی صوت الدف یعنی دف کی آواز ہے تو معزف و معاز کا معنی ہوا ”دف“ لیکن معازف کا استعمال عام آلات موسیقی جیسے طنبورہ ستار اور قشیرہ کے لیے بھی ہوتا ہے۔

(قوالی کا شرعی حکم ص ۷۷)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مزامیر، معازف آلات غنا (الات سماع) اور اسی طرح آلات ملاہی (الات لہو و لعب) سب کے سب ہم معنی ہیں اور یہ بھی کہ ”دف“ بھی مزامیر، معازف آلات غنا اور آلات ملاہی میں داخل ہے۔

مزامیر و معارف کا حکم

اگر اس لحاظ سے دیکھا جائے کہ آلات موسیقی جملہ آلات میں سے ہے تو اس صورت میں آلات موسیقی کو نہ حرام کہا جاسکتا ہے نہ مکروہ، نہ فرض، نہ واجب، نہ مستحب اور نہ ہی مباح۔ کیونکہ حرام، مکروہ، فرض اور واجب وغیرہ احکام شرعیہ ہیں۔ اور احکام شرعیہ بندوں کے افعال سے متعلق ہوتے ہیں درآں حالانکہ بندے کا فعل نہیں ہے لہذا کبھی بھی کسی آلہ کو حرام یا مکروہ وغیرہ کہنا لغو و بے معنی ہوگا۔ ہاں ان آلات کے استعمال کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان آلات کا استعمال حرام ہے، مکروہ ہے، فرض ہے، واجب ہے، کیونکہ ان آلات کا استعمال بندے کا فعل ہے اور بندے کے فعل کو حرام، فرض و واجب وغیرہ کہا جاسکتا ہے جیسا کہ اصول فقہ کی کتابوں میں حکم کی تعریف سے واضح و ظاہر ہے۔

لہذا اوپر کی گزری ہوئی عبارتوں سے یہ بات اچھی طرح روشن ہوگئی کہ آلات موسیقی کے حرام و حلال ہونے کا سوال ان کے استعمال کے لحاظ سے ہوگا نہ کہ نفس کے لحاظ سے۔ کیونکہ بہت سارے ایسے آلات ہیں کہ جو عام طور پر جائز کاموں کے لیے استعمال ہوتے ہیں لیکن جب حرام کام کے لیے استعمال کیا جاتا ہے تو ان کا استعمال حرام ہو جاتا ہے۔

مثال کے طور پر گلاس ایک ایسا آلہ ہے جس کا استعمال عام طور پر جائز کاموں کے لیے ہوتا ہے یعنی پانی و شربت وغیرہ پینے کے لیے اور کبھی اس کا استعمال حرام چیز یعنی شراب پینے کے لیے بھی ہوتا ہے تو جب گلاس کا استعمال جائز کام یعنی شربت و پانی پینے کے لیے ہوتا ہے تو اس صورت میں گلاس کے استعمال کو جائز و مباح اور درست کہا جاتا ہے لیکن جب گلاس کا استعمال شراب پینے کے لیے کیا جاتا ہے تو اس کے استعمال کو ناجائز و حرام کہا جاتا ہے۔

معلوم ہوا کہ کسی بھی آلہ پر حلال و حرام کا حکم نفس آلہ کے اعتبار سے نہیں لگایا جاتا بلکہ اس آلہ کو استعمال کے اعتبار سے اس پر حلال و حرام کا حکم لگایا جاتا ہے۔

مزامیر کا استعمال اور حلت و حرمت کا حکم:

اوپر کی اس مختصری توضیح کے بعد اگر غور کیا جائے کہ مزامیر کا استعمال مطلقاً حرام ہے یا کبھی جائز بھی ہے۔ تو اس سلسلے میں احادیث کریمہ، اقوال فقہاء اور ارشادات صوفیہ و علماء میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مزامیر کا استعمال ہمیشہ حرام نہیں ہوتے ہیں۔ بلکہ اگر ان کا استعمال جائز مقصد کے لیے کیا جائے تو جائز ہے جیسے جائز اشعار حمد، نعت و منقبت وغیرہ گانے کے لیے ان کا استعمال ہو تو جائز ہے حرام نہیں اور اگر فحش اشعار گانے کے لیے یا مجلس شراب نوشی اور حرام چیزوں کے لیے ان کا استعمال ہو تو حرام ہے۔

نیز دف بھی آلاتِ موسیقی میں سے ہے۔ جیسا کہا بھی مزامیر و معازف کی حقیقت کی بحث میں گذرا۔ تو دف اگرچہ آلہٴ لہو و لعب ملا ہی ہے مگر جائز مقصد کے لیے اس کو بجانا اور سننا جائز ہے جیسا کہ خوشی اور شادی کے موقعوں پر اس کا سننا خود حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے اور آپ نے نکاح کے لیے دف بجانے کا حکم بھی دیا ہے۔ جیسا کہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ (المتوفی ۲۴۱ھ) نے روایت نقل کی ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”فَصَلِّ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الدَّفَّ وَالصَّوْتُ فِي النِّكَاحِ“

کہ حلال (نکاح) اور حرام (زنا) کے درمیان فرق کرنے والی چیز دف اور گیت ہے۔

(مسند احمد بن حنبل ج ۲۴ ص ۱۸۹)

اور بعض روایتوں میں ”فَصَلِّ بَيْنَ النِّكَاحِ وَالسِّفَاحِ“ کے الفاظ آئے ہیں، یعنی نکاح میں دف بجا کر اور گیت گا کر اعلان کرنا چاہیے۔ نکاح کو زنا کی طرح چھپ چھپا کر نہیں

کرنا چاہیے۔

لہذا ان احادیث صحیحہ سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی کہ شادی، بیاہ، ولیمہ اور عرس وغیرہ کے موقعوں پر اور جائز مقاصد کے لیے دف بجانا جائز ہے اور چونکہ دف بھی مزامیر میں داخل ہے اس سے پتہ چلا کہ جائز امور کے لیے مزامیر سننے کا جواز احادیث سے ثابت ہے۔ اب چاہے وہ جائز امور حمد کی شکل میں ہوں یا نعت و منقبت کی شکل میں ہوں، اور یہ حمد، نعت و منقبت چاہے کسی محفل میلاد میں مزامیر کے ساتھ پڑھے جائیں یا پھر محفل سماع میں پڑھے جائیں ہر حال میں جائز و درست ہے۔

سماع میں مزامیر کے استعمال کی حلت پر ایک شبہ اور اس کا ازالہ

اگر کوئی یہ کہے:

کہ آپ کا دف کے جواز پر قیاس کرتے ہوئے دوسرے مزامیر جیسے ستار، طنبور، طبلہ، ہارمونیم وغیرہ کے جواز کو ثابت کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ دف بجانے اور سننے کا جواز احادیث میں مصرح ہے لیکن دوسرے مزامیر کے جائز ہونے کی صراحت تو کسی حدیث میں نہیں آئی ہے؟ بلکہ مزامیر و معازف کے بارے میں حدیث میں وعیدیں آئی ہیں؟

جواب اول

تو ہم یہ عرض کریں گے کہ اگر ”مزامیر و معازف“ کے بارے میں حدیث میں نہیں وارد ہے تو ”دف“ کے بارے میں بھی حدیث میں نہیں وارد ہوئی ہے حالانکہ آپ دف بجانے کو مباح کہتے ہیں نیز جس طرح حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دف کا سننا ثابت ہے اسی طرح بعض حدیثوں سے دف بجانے کی حرمت بھی ثابت ہے۔ جیسا کہ صفوان بن امیہ کی روایت سے شرح سفر السعادت میں یہ حدیث ابن ماجہ اور طبرانی کے حوالے سے ہے۔

در مدینہ عمرو بن قرہ مردے بود کہ سب اود دف زنی بود۔ چوں آیت کریمہ ”وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ“ نازل شد، نزد آں حضرت آمد و عرض کرد کہ اور ابد بختی پیش آمد کارے وے دف زنی بودو آں حرام شد اکنوں رزق وے از کجارسید و جزایں کارے از دست وے نمی برآید، اذن می کنی کہ دف زنم بے فاحشہ یا رسول اللہ! فرمودند اذنت نہ

کرامت دروغ گفتی اے دشمن خدا۔ خدائے تعالیٰ ترا قدرت برزق حلال طیب داد تو حرام را بجائے آں اختیار کردی ترا چین و چنایاں کنم بر خیز از پیش من و توبہ کن۔

ترجمہ: مدینہ میں عمرو بن قرہ نامی ایک شخص تھا جو دف زنی کا پیشہ کرتا تھا۔ آیت کریمہ ”وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ“ نازل ہوئی تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میری بدبختی آگئی کہ میرا پیشہ دف زنی تھی اور وہ حرام ہوگئی اب مجھے رزق کہاں سے ملے گا اس کے علاوہ میرے ہاتھ میں اور کوئی کام بھی نہیں لہذا اجازت دیجئے کہ فواحش سے بچتے ہوئے میں دف زنی کروں۔ آپ نے فرمایا کہ نہ اجازت نہ کرامت تم نے جھوٹ کہا۔ اے خدا کے دشمن خدائے تعالیٰ نے تم کو رزق حلال کمانے کی قدرت عطا فرمائی ہے لیکن تم نے حلال کے بجائے حرام کو اختیار کیا تم کو ایسا ویسا کروں گا۔ اٹھو اور میرے سامنے توبہ کرو۔

(سفر السعادت بحوالہ توالی کا شرعی حکم ص ۸۱)

مذکورہ حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً دف بجانا بھی جائز نہیں ہے اور جب مطلقاً دف بجانا جائز نہیں ہے تو پھر اس حدیث کے پیش نظر اب سے آپ مطلقاً دف بجانے کی حرمت کا بھی قول کریں۔ جس طرح مطلقاً مزا میر کی حرمت کا قول کرتے ہیں حالانکہ آپ ایسا نہیں کرتے۔

جواب دوم:

آپ کا کہنا کہ ”دف کے سوا دوسرے مزا میر کے جائز ہونے کی صراحت کسی حدیث میں نہیں آئی ہے“ درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ بعض حدیثوں سے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کا مزامیر کو سننا بھی ثابت ہے جیسا کہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ احادیث سے واضح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ (گھر میں)

آئے اور اس وقت میرے پاس انصار کی لڑکیوں میں سے دو لڑکیاں یوم

بعث کے متعلق انصار کا بیان کردہ قصہ گارہی تھیں۔ حضرت عائشہ نے

فرمایا کہ وہ پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں۔ پس حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ

کیا شیطان کے مزامیر وہ بھی (آلات غنا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے گھر میں، اور وہ عید کا دن تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

فرمایا: اے ابو بکر! ہر قوم کے لیے عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

(بخاری شریف باب سنۃ العیدین لا اھلہ الاسلام الرقم: ۹۵۲)

(مسلم شریف باب الرخصة فی اللعب الذی لا معصیۃ فیہ الرقم: ۸۹۲)

نیز بخاری شریف و مسلم شریف کی ایک دوسری حدیث میں ”مزمارۃ“ کا لفظ بھی آیا ہے

لہذا یہ بات اچھی طرح واضح اور ثابت ہو گئی کہ احادیث میں مطلقاً دف کے علاوہ تمام مزامیر کے

حرام ہونے کی صراحت نہیں آئی ہے بلکہ بعض دفعہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دف کے

علاوہ دوسرے مزامیر کو بھی سنا ہے جیسا کہ اوپر کی احادیث سے ظاہر ہے کہ دونوں لڑکیاں مزامیر

کے ساتھ غناء کر رہی تھیں اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سماعت فرما رہے تھے۔ لہذا یہ بات

واضح ہو گئی کہ نہ تو دف بجانا مطلقاً جائز ہے اور نہ ہی دوسرے مزامیر مطلقاً حرام ہیں۔

اسی بناء پر دف اور مزامیر کی حرمت و جواز کی حدیثوں کی ایسی توجیہ کی جانی چاہیے کہ

حدیثوں کا تعارض ختم ہو جائے اور دف و مزامیر کے جواز و عدم جواز دونوں پہلو روشن ہو جائیں۔

اس کے لیے جب ہم احادیث میں غور کرتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ جہاں جائز اشعار دف بجا

کر پڑھے گئے تھے اور تمام ناجائز امور سے خالی کر کے دف بجایا گیا تھا وہاں آپ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے خود بھی دف کے ساتھ اشعار کو سنا ہے۔ (لہذا ایسی جگہوں میں دف بجانا اور دف کے

ساتھ اشعار گانا و سننا دونوں جائز ہے۔)

اور جہاں لہو و لعب اور فواحش کے ساتھ دف بجایا جائے یا ناجائز اشعار کے ساتھ دف بجایا جائے وہاں آپ نے دف بجانے کو ناجائز فرمایا ہے۔ اور یہی حال مزامیر کا بھی ہے کہ جہاں مزامیر لہو و لعب یا فواحش کے ساتھ یا ناجائز امور کے ساتھ مستعمل ہوں وہاں مزامیر حرام ہیں لیکن جہاں اس کا استعمال جائز اشعار کے پڑھے جانے کے ساتھ ہو یعنی حمد، نعت و منقبت کے اشعار یا جنگ میں مسلمانوں کو ابھارنے اور ان کی حوصلہ افزائی و اظہار دلاوری کے لیے ہو تو وہاں مزامیر کا استعمال جائز ہے جیسا کہ بہت ساری احادیث اس پر شاہد عدل ہیں۔

فقہاء کے نزدیک سماع و مزامیر کی حرمت لہو کی قید سے مقید

در اصل سماع و مزامیر کی حرمت کا ایک ہی حال ہے یعنی دونوں کی حرمت ایک امر عارض کی وجہ سے ہے اور وہ ہے ”لہو و لعب“۔ جس طرح اگر سماع مجرد سے مقصود لہو و لعب ہو تو وہ حرام ہے اسی طرح اگر مزامیر کے استعمال سے مقصود لہو و لعب ہو تو وہ بھی حرام ہے۔ اور لہو و لعب نہ ہونے کی صورت میں جس طرح سماع مجرد جائز ہے۔

اسی طرح مزامیر کا استعمال بھی لہو و لعب نہ ہونے کی صورت میں جائز و مباح ہے لیکن اس کے باوجود کوئی بد ذوق و فاسد المزاج شخص فقہاء کرام کی عبارتوں کا ظاہری رخ دیکھ کر یہ کہہ سکتا ہے کہ مزامیر کے حرام ہونے پر تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کیونکہ کتب فقہ میں صاف صاف مزامیر و معازف کو حرام لکھا گیا ہے۔

کنز الدقائق ج ۷ ص ۳۰-۳۱ میں ہے:

وَدَلَّتِ الْمَسْئَلَةُ عَلَى أَنَّ الْمَلَاهِي كُلَّهَا حَرَامٌ حَتَّى التَّعَبُّي
بِضَرْبِ الْقَضِيْبِ وَكَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

ترجمہ: مسئلہ سے معلوم ہوا کہ لہو و لعب کے آلات سب حرام ہیں حتیٰ کہ

ربانسی بجاکر گانا گانا اور ایسا ہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔

المجمع الانهر ص ۸۴ میں ہے:

أَتَى لَا يَجُوزُ أَخَذَ الْأَجْرَةَ عَلَى الْمَعَاصِي كَالْغِنَاءِ وَالنَّوْجِ
وَالْمَلَاهِي

ترجمہ: یعنی گناہ کے کاموں پر اجرت لینا جائز نہیں جیسا کہ گانا، نوحہ کرنا اور تمام لہو و لعب کے آلات۔

البحر الرائق ج ۸ ص ۱۸۹ میں ہے:

إِسْتِمَاعُ صَوْتِ الْمَلَاهِي حَرَامٌ كَالطَّرِبِ بِالْقُضِيبِ وَغَيْرِهِ

ترجمہ: آلات لہو کا سننا حرام ہے جیسا کہ بانسری وغیرہ کا بجانا۔

اسی طرح فقہ کی اور دوسری کتابوں کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ مزامیر کا سننا حرام ہے۔ تو ایسے شخص کے جواب میں کہا جائے گا کہ فقہاء کرام نے جہاں مزامیر کے سماع یعنی سننے کو حرام کہا ہے وہاں اس کی حرمت لہو و لعب کی قید سے مقید ہے۔ کیونکہ فقہاء کا طریقہ ہے کہ وہ بہت سی جگہوں میں کسی حکم کو مطلق ذکر کر دیتے ہیں حالانکہ وہ مقید ہوتا ہے۔ قید کو یا تو معروف و مشہور ہونے کی وجہ سے یا احکام شرعیہ کے عالم کی سمجھ پر بھروسہ کرتے ہوئے چھوڑ دیتے ہیں کتب فقہ میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں۔

چنانچہ علامہ عبدالغنی نابلسی (المتوفی ۱۱۴۳ھ) علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

إِنَّ إِطْلَاقَ الْفُقَهَاءِ فِي الْغَالِبِ مُقَيَّدٌ بِقِيُودٍ يَعْرِفُهَا صَاحِبُ
الْفَهْمِ الْمُسْتَقِيمِ الْمُبَارِسُ لِلْأُصُولِ وَالْفُرُوجِ وَإِنَّمَا
يَسْكُتُونَ عَنْهَا اعْتِمَادًا عَلَى صِحَّةِ فَهْمِ الطَّالِبِ الْحَاضِقِ.

ترجمہ: عموماً فقہاء حکم کو مطلق چھوڑ دیتے ہیں لیکن وہ قیود سے مقید ہوتا ہے جس کو عقل سلیم والا جان لیتا ہے وہی جسے احکام کے اصول و فروع سے واقفیت ہوتی ہے۔ فقہاء ان قیود کو احکام شرعیہ کے ماہر عالم کی سمجھ کی درستگی پر اعتماد کرتے ہوئے چھوڑ دیتے ہیں۔

یہاں صرف اس کی ایک نظیر پیش کی جاتی ہے ملاحظہ فرمائیں:

کتب فقہ میں ہے کہ نوحہ کرنے والی عورت کی عدالت ساقط ہے لیکن اس سے مطلق نوحہ کرنے والی عورت مراد نہیں بلکہ وہ عورت مراد ہے جو دوسروں کی مصیبتوں پر بطور پیشہ نوحہ کرنے والی ہو لیکن فقہاء نے اس کو مطلق ذکر کیا ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے:

وَفِي الذَّخِيرَةِ لَهُ يُرَدُّ بِالنَّائِحَةِ الَّتِي تَنُوحُ فِي مُصِيبَتِهَا وَإِنَّمَا
أَرَادَ بِهِ الَّتِي تَنُوحُ فِي مُصِيبَةٍ غَيْرِهَا وَالتَّخَذْتُ ذَلِكَ
مَكْسَبَةً

(بحوالہ البنایہ، شرح الہدایہ شہادت الخٹ)

ترجمہ: ذخیرہ میں ہے کہ نوحہ کرنے والی سے وہ عورت مراد نہیں جو اپنی مصیبت پر نوحہ کرے (بے اختیار روئے) بلکہ اس سے مراد وہ ہے جو دوسروں کی مصیبتوں پر نوحہ کرے اور اس کو پیشہ بنالے۔

لہذا فقہاء کرام کی عبارتوں کے اطلاق کی بنیاد پر اگر مزامیر کو مطلق حرام مانا جائے تو اس سے لازم آئے گا کہ مطلق غناء (گانا) بھی حرام کہا جائے کیونکہ بعض کتب فقہ میں تو مطلق غناء کو بھی حرام لکھا گیا ہے بلکہ غنا کی حرمت اور اس کی برائی کے بارے میں تو بہت سی حدیثیں بھی مردی ہیں تو کیا مطلق غناء کو بھی حرام کہا جائے گا؟

ظاہر ہے کہ نہ مطلق غناء حرام ہے نہ مطلق غناء کا سننا حرام ہے بلکہ جہاں بھی غناء کو حرام کہا گیا ہے وہاں وہ غناء مراد ہے جو فحش اور ناجائز اشعار پر مشتمل ہو اور جو بطور لہو و لعب سنا جائے جس سے اللہ کی اطاعت و عبادت سے دوری پیدا ہو جائے یا باطل شہوت میں جوش پیدا ہو۔ نیز کتب فقہ میں غور کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آلات غناء (آلات موسیقی) کا استعمال اگر لہو و لعب کے طور پر ہو یعنی ناچ گانے اور دیگر فواحش کے لیے ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں۔

اسی طرح سماع و مزامیر سے بھی لہو و لعب مقصود ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں۔ کیونکہ دونوں کی حرمت جب لہو و لعب کی وجہ سے ہے تو اگر جائز اشعار بلا مزامیر کے لہو و لعب کے طور پر نہ سنے

جائیں تو جس طرح ان کا سننا جائز ہے اسی طرح اگر مزامیر کو لہو و لعب کے طور پر استعمال نہ کیا جائے تو وہ بھی جائز ہے۔ پھر جب سماع (گانا) اور مزامیر دونوں لہو و لعب کے طور پر نہ ہونے کی صورت میں فردِ افرڈ اجازت اور درست ہیں تو اگر دونوں آپس میں مل جائیں تو دونوں کا مجموعہ کیوں حرام ہوگا؟ جائز اور درست کیوں نہیں ہوگا؟ بلاشبہ جائز اور درست ہوگا۔

صحابہ، تابعین اور علماء کا مزامیر کے ساتھ سماع سننا

چونکہ ما قبل اوراق میں بخاری شریف و مسلم شریف کی متفق علیہ احادیث سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مزامیر کے ساتھ انصار کی دولڑکیوں سے عید کے دن گانا سنا ہے۔ اس لیے اب اختصار کے ساتھ صرف ان صحابہ، تابعین اور علماء حضرات کے مبارک اسماء شمار کر رہے ہیں جنہوں نے مزامیر کے ساتھ جائز اشعار کو سنا ہے یعنی جنہوں نے مزامیر کے ساتھ جائز اشعار کا سماع سنا ہے۔

مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے صحابہ

حضرت عبداللہ ابن عمر، عبداللہ بن زبیر، عبداللہ بن جعفر، نعمان بن بشیر، حسان بن ثابت، معاویہ بن ابی سفیان، عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ نے ”عود“ (سارنگی) کے ساتھ اشعار سنا ہے۔ لہذا صوفیائے کرام کا مزامیر کے ساتھ حمد، نعت و منقبت کے اشعار سننا (قوالی کرنا) سنت رسول و صحابہ سے ثابت ہے۔

(قوالی کا شرعی حکم ص ۱۱۷)

مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے تابعین

حضرت خارجہ بن یزید، عبدالرحمن بن حسان، سعید بن مسیب، عطاء بن ابورباح شعبی، عبداللہ بن ابوعبید رضی اللہ عنہم نے بھی عود کے ساتھ اشعار سنا ہے۔ نیز حضرت مالک بن انس رضی

اللہ عنہ کے بارے میں روایت موجود ہے کہ وہ دیگر معارف (باجوں) کے ساتھ بھی غناء کو مباح کہتے تھے۔

(قوالی کا شرعی حکم ص ۱۱۷)

مزامیر کے ساتھ سماع سننے والے علماء

حضرت شیخ امام عز بن عبد السلام، تاج الدین فرازی

امام حافظ تقی الدین ابن دقیق العید، بدر بن جماعہ

شیخ شمس الدین اصفہانی، شیخ علاء الدین ترکمانی

شیخ شہاب الدین کرکی، امام ابو زید

امام ابو موسیٰ، سلطان ابوالحسن

امام ابو عبد اللہ محمد البساطی، امام ابو عبد اللہ ایلی

امام قروسی، امام ابو عبد اللہ عبد الرزاق جزولی

امام ابوالفضل مروعی، امام ابو عبد اللہ صفا

امام ابو عبد اللہ حنفی سلوی، امام ابو محمد عبد الصمیم حنفی

امام ابو عبد اللہ زبدی، امام ابو عبد اللہ بن مبتقر

امام ابو محمد ابن الکاتب، امام عبد اللہ بن عبد السلام

امام ابو عبد اللہ بن ہارون، امام ابو محمد الاحمی۔

علامہ شاذلی فرماتے ہیں کہ میں نے قاضی القضاۃ امام شمس الدین البساطی رحمۃ اللہ علیہ

کے بارے میں کئی شیوخ سے سنا ہے کہ وہ اللہ کے عظیم ولی علی بن وفارضی اللہ عنہ کے ساتھ دف اور

شبابہ کے ساتھ سماع سنتے تھے اور غلبہء حال سے دونوں ایک دوسرے کو گلے لگا کر رقص کرنے

لگتے تھے۔

ان دنوں شام میں لوگ اس قدر ذوق و شوق سے سماع سنتے تھے کہ لوگوں کی بھیڑ لگ جاتی

تھی کوئی عالم مفتی باقی نہیں رہتا تھا سب یکجا ہو کر سنتے تھے اور نپرایسا ذوق طاری ہوتی تھا کہ اگر ان پر چھت بھی گر جاتی تو انہیں شعور نہیں ہوتا سب کے سب مرجاتے اور شام میں ایک بھی عالم یا مفتی زندہ نہیں رہتا اس قدر سماع میں علماء اور مفتیان کرام کا اجتماع ہوتا تھا۔

(فرح الاسماء ص ۱۴-۱۵ بحوالہ قوالی کا شرعی حکم ص ۱۱۹)

اوپر کی تمام عبارتوں سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ زمانہ نبوت سے لے کر آج تک صرف صوفیاء کرام نے ہی سماع مع مزامیر نہیں سنا ہے بلکہ اصفیاء کرام کے ساتھ ساتھ کثیر تعداد میں علماء و فقہاء نے بھی سماع مع مزامیر سنا ہے۔

منکرین سماع، علماء فقہاء اور صوفیہ کے نزدیک

شروع سے لے کر اب تک ہم نے علماء فقہاء اور صلحاء و صوفیہ کے ارشادات کی روشنی میں یہ ثابت کر دیا کہ سماع و مزامیر نہ مطلقاً حرام ہے اور نہ مطلقاً حلال۔ بلکہ جہاں بطور لہو و لعب ہو حرام ہے اور لہو و لعب کا قصد نہ ہو تو حلال بلکہ مستحب بھی ہوتا ہے۔ مطلقاً سماع و مزامیر کو حرام کہنے والے علماء، فقہاء اور صلحاء و صوفیہ کے نزدیک کیا ہیں وہ اجمالاً ذیل میں ملاحظہ فرمائیں:

(۱) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۷۹ھ) کے نزدیک:

”منکرین سماع جاہل، عراقی، اندھا اور مردہ طبیعت والا ہے۔“

(۲) امام شافعی علیہ الرحمۃ (المتوفی ۲۰۴ھ) کے نزدیک:

”ایسا شخص (منکر سماع) بے حس ہے۔“

(۳) حجت الاسلام امام غزالی (المتوفی ۵۰۵ھ) رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک:

”حد درجہ کا حق، مثل مخنث، مثل نابالغ بچہ، اندھا، ستر صدیقین کا منکر مریض لا علاج، فاسد المزاج ناقص، راہ اعتدال سے ہٹا ہوا، روحانیت سے دور طبیعت کی کثافت و سختی میں اونٹوں اور پرندوں بلکہ سارے بہائم سے بڑھ کر ہے۔“

(۴) حضرت شیخ مخدوم احمد عبدالحق (المتوفی ۸۰۳ھ) علیہ الرحمۃ کے نزدیک:

”ایسا شخص مقام ”نور اسود“ سے محروم و نامراد ہے۔“

(۵) مخدوم سید اشرف جہانگیر سمٹانی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۸۰۸ھ) کے نزدیک:

”جامد طبیعت والا، مثل عینین، مثل اندھا، اخبار و آثار سے جاہل مغرور عالم، بد ذوق،

اولیاء اللہ سے جنگ کرنے والا۔“

(۶) شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کے نزدیک:

”جاہل، طریقہ اعتدال سے الگ، افراط و زیادتیاں کرنے والا“

(۷) حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۳۱۷ھ) کے نزدیک:

”ایسا شخص اہل حال پر اعتراض کرنے والا ہے۔“

(۸) شیخ عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ (المتوفی ۱۱۴۳ھ) کے نزدیک:

”مثلاً جاہل، خبیث، شارب، مقصود نہیں سمجھتا، جاہل، مسلمانوں سے سوء ظن رکھنے والا۔“

(۹) شیخ محمد بن احمد مغربی علیہ الرحمہ کے نزدیک:

”وہ شخص گدھا ہے۔“

(۱۰) علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۴۰۶ھ) کے نزدیک:

”وہ شقی القلب ہے اس کو بزرگوں کی صحبت میں رہ کر قلب کی شقاوت دور کرنی چاہیے۔“

(۱۱) علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۳۰۶ھ) کے نزدیک:

”صوفیہ پر اعتراض کرنے والا، ان کی برکتوں سے محروم ہونے والا۔“

(۱۲) صاحب شمائل الاتقیاء علیہ الرحمہ کے نزدیک:

”متغیر مزاج، فاسد طبیعت والا مثلاً عینین ہے۔“

(قوالی کا شرعی حکم ص ۱۵۴-۱۵۵)

سماع میں وجد و رقص

حضرت مفتی رضاء الحق اشرفی راج محلی صاحب اپنی کتاب ”قوالی کا شرعی حکم“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ: امام غزالی فرماتے ہیں کہ وجد اس حالت کو کہتے ہیں جو سماع سے پیدا ہوتی ہے اور سننے والا اس کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے۔ اس کیفیت اور حالت کے پیدا ہونے سے اہل محبت وصال و مشاہدہ محبوب حقیقی کے ذوق و شوق میں مضطرب اور مست ہو جاتے ہیں اور بے خودی کے عالم میں جھومنے لگتے ہیں اور رقص کرنے لگتے ہیں۔

اور آگے لکھتے ہیں کہ ”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ میں حضرت علی، حضرت جعفر رضی اللہ عنہما اور اولیاء کرام میں سے حضرت معروف کرخی، سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی، حضرت شبلی اور تاجدار بغداد غوث الاعظم محبوب سبحانی، حضور تاجدار سمنان غوث العالم محبوب یزدانی اور اکثر خواجگان چشت اہل بہشت وغیرہم پر ایسے حالات طاری ہوئے ہیں اور ان کا سماع اور وجد ثابت ہے جو لوگ اہل وجد پر اعتراض کرتے ہیں ان کا ہنسنا ایسا ہے جیسا کہ جہلا کا ہنسنا اہل علم پر اور اہل عقل کا اہل عشق پر اس لیے کہ وہ جذبات ان میں کالعدم ہیں اور وہ لذت سے ناواقف اور معذور ہیں۔

(قوالی کا شرعی حکم ص ۱۶۵)

نیز آگے آپ مسند احمد بن حنبل کے حوالے سے جواز رقص پر وہ حدیث شریف پیش کرتے ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”میں اور جعفر اور زید حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

آپ نے حضرت جعفر سے فرمایا تو سیرت اور صورت میں میرے مشابہ ہے وہ اس خوشی میں آکر حبل (ایک قسم کا رقص) کرنے لگے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زید سے فرمایا: تو میرا

بھائی اور مددگار ہے تو وہ بھی خوشی کے مارے ناچنے لگے اور مجھ سے فرمایا تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں اس پر میں نے بھی جھل کیا اور جھل ایک خاص قسم کا ناچ ہے اور اسی طرح حضرت نے حادی کبیر اور لطائف اشرفی اور احقاق السماع اور اس کے علاوہ اور بھی بہت ساری معتمد و مستند کتابوں سے وجد و رقص کے جواز کو ثابت کیا ہے۔

لہذا ان تمام عبارتوں سے یہ بات اچھی طرح روشن ہو جاتی ہے کہ رقص صحابہ کرام سے ثابت ہے اور چونکہ منکرین و معترضین سماع اہل عشق و محبت کے احوال کے منکر ہوتے ہیں اس لیے اصحاب وجد و حال کے ذوق و شوق اور وجد و رقص کا انکار بے دھڑک کر دیتے ہیں۔ درآں حالیکہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر سماع میں کسی اندر واردات و کیفیت پیدا نہ ہوں تو اس کو بتکلف پیدا کرنا چاہیے اور اگر اس میں ارادہ و ریاضت کا نہیں ہے تو یہ کام اچھا ہے۔ چنانچہ علامہ عبدالباری قاضی ثناء اللہ پانی پتی سے یہ نقل فرماتے ہیں کہ:

”دوم آنکساں اند کہ سما کنند برائے استدعاء احوالہ شریفہ و می خواہند کہ واردات کسب نمایند بحیلہ ایں ہم محمود است۔“

ترجمہ: دوسری قسم ان لوگوں کا سماع ہے جو نیک احوال کی طلب میں سماع کرتے ہیں اور بتکلف واردات پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو یہ اچھا کام ہے۔

ان دلائل کے ہونے کے باوجود بھی اگر کوئی بد ذوق، جامد طبیعت والا اور فاسد مزاج شخص اہل اللہ و اہل دل کے وجد و حال کا انکار کرے تو پھر ان کے لیے ہمارا یہی مشورہ ہے کہ وہ ایسے اللہ کے نیک بندوں پر طعن و تشنیع کر کے اپنی عاقبت برباد نہ کرے۔

جہاں پر از سماع است و مستی و شور

ولیکن چہ بیند در آئینہ کور

ترجمہ: دنیا سماع کی مستی اور شور سے پُر ہے لیکن اندھا آئینہ میں کیا دیکھے۔

سماع کے آداب

اہل دل اور اہل سماع حضرات جب سماع سنیں تو ان پر ضروری ہے کہ مندرجہ ذیل آداب کا بھرپور لحاظ رکھیں۔

(۱) ابتداء و اختتام تلاوت قرآن مجید پر ہونا چاہیے اور اختتام پر تمام سلاسل کے مشائخ کی روح کو ایصالِ ثواب کرنا چاہیے۔

(۲) با وضو خوشبو لگا کر بیٹھنا چاہیے۔

(۳) زمان، مکان، اخوان جمع ہوں تو سماع سننا چاہیے۔ یعنی ایسے وقت میں سننا چاہیے کہ فرائض و واجبات نہ چھوٹ جائیں یا وہ وقت سستی کا نہ ہو بلکہ دل میں سماع کا ذوق ہو۔ سماع ایسی جگہ ہو جہاں یکسوئی قائم رہ سکے شور و غل کی جگہ مثلاً بازار میں نہ ہو جہاں توجہ دوسری طرف ہٹ جائے۔ تمام سماع سننے والے اہل ذوق اور صاحب دل ہوں۔

(۴) طبیعت کو پرسکون اور مطمئن رکھے اور جان بوجھ کر رقص نہ کرے البتہ اپنے اندر رقت قلبی اور نیک واردات پیدا کرنے کی کوشش کرے۔

(۵) اگر دیر سے مجلس میں پہنچے تو جہاں جگہ ملے بیٹھ جائے کہ دوسروں کی کیفیت میں دخل

نہ ہو۔

(۶) آواز کی دلکشی کو مقصود بنا کر نہ بیٹھے اور قوال کے خدو خال پر نظر نہ کرے بلکہ محبوب حقیقی کا تصور جمائے رکھے اور ہر شعر و نغمہ کو حقیقت سمجھ کر محبوب حقیقی پر محمول کرے اور الفاظ کی بندشوں سے آزاد ہو کر معانی و مفاہیم کی طرف پرواز کرے:-

لزوم کفر اور التزام کفر میں فرق

معلوم ہونا چاہیے کہ التزام کفر یہ ہے کہ ایک شخص نص کے مدلول کو نص کا مدلول سمجھتے ہوئے اور حکم شرعی کو حکم شرعی جانتے ہوئے انکار کر دیتا ہے اور کہتا ہے میں جانتا ہوں یہ شارح علیہ السلام کا حکم ہے لیکن میں اس کو قبول نہیں کرتا۔

لزوم کفر یہ ہے کہ جہالت اور نادانی کے باعث یا غلط تاویل کی وجہ سے اُس پر کفر لازم آتا ہے۔ پس التزام کفر سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔

کفر کا فتویٰ عائد نہیں

لزوم کفر سے اُس پر کفر کا فتویٰ عائد نہیں کیا جاسکتا اسی وجہ سے فقہاء نے کلمات کفر ذکر کرنے کے بعد متکلم کے جہل کو غذر شمار کیا ہے باقی جن فقہاء نے یکفر لکھ دیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اُس نے کفر والا کام کیا ہے نہ یہ کہ وہ کافر ہو گیا ہے۔

بحر الرائق میں موجود ہے کہ جامع الفصولین میں طحاوی نے ہمارے اصحاب حنفیہ سے روایت کی ہے کہ آدمی کو ایمان سے اس چیز کا انکار نکال سکتا ہے جس کے اقرار نے اس کو ایمان میں داخل کیا تھا لہذا جو چیز یقیناً ارتداد کا باعث ہے اس پر ارتداد کا حکم ہوگا جس چیز کے باعث ارتداد ہونے میں شک ہے اس پر ارتداد کا حکم نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ثابت شدہ اسلام محض شک کی وجہ سے زائل نہیں ہو سکتا۔

حالانکہ اسلام ہر چیز پر غالب ہے کوئی چیز اسلام پر غالب نہیں آسکتی۔ لہذا اہل علم حضرات پر واجب ہے کہ ایسے مسائل میں مسلمانوں کو کافر کہنے میں جلدی سے کام نہ لیا کریں جب کہ بحالت جبر بھی اسلام لانے کو شریعت میں درست سمجھا گیا ہے میں نے بطور میزان و معیار یہ مسئلہ

اس فصل میں پہلے ذکر کیا ہے تاکہ آئندہ ذکر شدہ مسائل میں جن پر لکھا گیا ہے کہ یہ کفر ہے معلوم ہو جائے کہ ان کے ارتکاب سے مطلقاً کافر کہہ دینا درست نہیں۔

مسلمان کو کافر نہیں کہا

فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ کفر بہت بڑی چیز ہے۔ میں کسی مسلمان کو کافر نہیں کہتا جب تک اُس کے کافر نہ ہو سکنے کی ایک روایت بھی دستیاب ہو سکے۔

خلاصہ میں جب ایک مسئلہ میں بہت سی وجوہ کفر کی مقتضی ہوں اور ایک وجہ ایسی پائی جائے جو کفر سے مانع ہو تو مفتی پر لازم ہے کہ مسلمان پر حُسن ظن سے کام لیتے ہوئے اسی وجہ کو ترجیح دے جو تکفیر کو منع کرتی ہے۔

تاتار خانیہ میں ہے ایسے کلام سے جس میں مختلف احتمال موجود ہوں کافر نہیں کہنا چاہیے کیونکہ کفر انتہائی سزا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی عقوبت انتہائی جرم پر ہو اور جب تک احتمال باقی ہے انتہائی جرم نہ ہوگا۔

مسلمان کے کلام کو جب تک اچھے محل پر حمل کرنا ممکن ہو یا اس کے کفر میں اختلاف ہو خواہ ضعیف روایت ہی سے کیوں نہ ہو کفر کا فتویٰ نہیں لگانا چاہیے۔ یہاں کفر کے جو الفاظ ذکر کئے گئے ہیں اُن کے تکلم سے فوراً کفر کا حکم لگانا درست نہیں۔ میں نے اس بات کا اپنے نفس پر التزام کیا ہے کہ ان الفاظ سے کسی مسلمان کو کافر نہ کہوں گا۔

عدم تکفیر

بحر الرائق میں لکھتا ہے کہ حق یہ ہے جو کچھ مجتہدین سے ثابت ہے وہ حقیقت ہے اور اُن کے سوا کسی دوسرے کے قول کی وجہ سے کفر کا فتویٰ دینا درست نہیں۔

اس لئے فتح القدیر باب البغاة میں محقق ابن ہمام نے لکھا ہے کہ خوارج کے بارے میں مجتہدین سے عدم تکفیر ثابت ہے۔ باقی اکثر اہل مذہب کے کلام میں اُن کی تکفیر مذکور ہے لیکن

وہ مجتہدین میں سے نہیں ہیں لہذا اُن کا کوئی اعتبار نہیں۔

دُر مختار باب المرتد میں لکھا ہے کہ کفر لغت میں چھپانے کو کہتے ہیں اور شرعاً ضروریاتِ دین میں سے کسی چیز کا انکار کرنا جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا ہے۔ کفر کے الفاظ اہل فتاویٰ نے نقل کیے ہیں۔ میں نے بھی اس مسئلہ میں ایک علیحدہ کتاب تالیف کی ہے لیکن میں اُن میں سے کسی لفظ سے بھی کفر کا فتویٰ دینا صحیح نہیں سمجھتا۔ ہاں اُس صورت میں جس میں تمام مشائخ کا اتفاق ہو۔

مسلمان کو کافر نہ کہوں گا

بحر الرائق نے بھی کہا ہے کہ میں نے اپنے نفس پر یہ التزام کیا ہے کہ کسی مسلمان کو ان الفاظ سے کافر نہ کہوں گا۔

اور اسی باب میں لکھا ہے کہ جب تک مسلمان کے کلام کا محمل اچھا ہونا ممکن ہو کافر نہیں کہنا چاہیے یا اس کے کفر میں خلاف ہو گو وہ روایت ضعیف ہی ہو، اس فیصلہ کو اشباہ نے صغریٰ کی طرف منسوب کیا ہے۔

مُلا علی قاری نے فقہ اکبر کی شرح میں استحلالات المعصیۃ کفر کے ذیل میں تحریر کیا ہے کہ جب اس کا معصیت ہونا دلالتِ قطعیہ کے ساتھ ثابت ہو (یعنی محض گمان کی بناء پر کفر کا حکم صادر نہ فرمادیں)

آگے چل کر لکھتا ہے کہ جمہور متکلمین اور فقہاء کے ان اقوال کو جمع کرنا مشکل ہے۔ ایک طرف تو وہ کسی اہل قبلہ کو کافر کہنا جائز نہیں سمجھتے اور دوسری طرف خلقِ قرآن اور استحالہ روایت کے قائل کو اور سب شیخین کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں۔

تکفیر جائز نہیں

شارح العقائد اور شارح المواقف اسی طرح فرماتے ہیں کہ جمہور متکلمین کے اقوال کو جمع

کرنا مشکل ہے جمہور متکلمین اور فقہاء اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں سمجھتے اور کتب فتاویٰ میں شیخین (حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما) کو گالیاں دینے اور اُن کے خلیفہ حق ہونے سے انکار کو کفر لکھتے ہیں۔

اشکال کی وجہ یہ ہے کہ مسائل فرعیہ اور دلائل اصولیہ میں مطابقت موجود نہیں۔ اہل قبلہ کی عدم تکفیر بھی اصول کا مسئلہ ہے جس پر متکلمین کا اتفاق ہے اشکال کو دور کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اہل فتاویٰ کے نقول جن کے نہ قائل معلوم ہیں اور نہ دلائل مذکور ہیں قطعاً حجت کے قابل نہیں کیونکہ مسائل دینیہ میں اعتقاد کی مدار دلائل قطعیہ پر رکھی گئی ہے۔

ظاہری و باطنی مفاسد

علاوہ ازیں ایک مسلمان کو کافر کہنے میں اور بھی بہت سے ظاہری اور باطنی مفاسد ہیں۔ لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ ہم نے تغلیط اور تہدید کے لئے کفر کا فتویٰ دیا ہے بالکل غلط ہے۔

محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ تمام اہل ہوئی کو کافر کہنے (حالانکہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل قبلہ کو کافر کہنا درست نہیں) کا مطلب یہ ہے کہ یہ اعتقاد چونکہ فی نفسہ کفر ہے لہذا اس کلام کا قائل کلمہ کفر کا قائل ہے اگرچہ وہ کافر نہیں کیونکہ طلب حق کے لئے سعی و کوشش کرنے کی وجہ سے اُس نے یہ بات کی لیکن فقہاء کے اقوال کو جمع کرنے کی یہ صورت اس لئے مشکل ہے کہ تمام فقہاء اہل ہوئی کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں سمجھتے۔ حالانکہ جب وہ اس عقیدہ سے کافر نہیں ہوئے تو عدم جواز نماز کا حکم کیا معنی رکھتا ہے۔ ہاں اگر عدم جواز کا معنی عدم الحل کیا جائے یعنی صحیح العقیدہ مسلمان کو اُن کی اقتدا کرنی درست تو نہیں لیکن اُس نے اگر ایسا کر لیا ہے تو نماز ہو جائے گی یا یہ جواب دیا جائے کہ احتیاط کی بناء پر اُن کی اقتداء ناجائز کہنا ان کے کافر سمجھنے کو مستلزم نہیں جیسا کہ حطیم کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کو فقہاء نے احتیاطاً منع کیا ہے مگر ساتھ ہی وہ اس بات کا بھی یقین رکھتے ہیں کہ حطیم کا ٹکڑا بیت اللہ

شریف میں داخل ہے۔ اسی وجہ سے طواف اُس کے باہر سے کرنے کا حکم دیا ہے۔ شرح فقہ اکبر میں موجود ہے کہ نفی العام اور نفی العموم میں بہت فرق ہے۔ واجب عمومی کی نفی ہے (یعنی سب کو کافر کہنا درست نہیں)

معزلہ اور خوارج

معزلہ اور خوارج کے خلاف کہ وہ ہر گنہگار کو کافر کہتے ہیں۔ بعض اہل کلام محدثین اور فقہاء اعمال کے لحاظ سے تو ہر گنہگار کو کافر نہیں سمجھتے مگر اعتقادات بدعیہ کی وجہ سے کافر کہتے ہیں خواہ وہ اعتقاد رکھنے والا متاویل ہی کیوں نہ ہو۔ اور اس بارے میں مجتہد مخطی اور غیر مخطی میں بھی فرق نہیں کرتے بلکہ ہر بدعتی کو کافر کہتے ہیں۔ یہ قول بھی خوارج اور معزلہ کے قریب قریب ہے۔ اہل بدعت اور اہلسنت میں یہی فرق ہے کہ اول الذکر ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں اور مؤخر الذکر غلط اعتقاد والے کو خطا کی طرف نسبت کرتے ہیں کافر نہیں کہتے (بوارق)

بہت سی وجوہات

علماء کرام کو چاہیے کہ اپنی تمام تر توجہ بحسب اقتضائے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(سورۃ آل عمران آیت ۱۱۰)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں صرف فرمائیں نہ یہ کہ عوام کالانعام کے کافر بنانے میں ہی پورے جوش کا اظہار کرتے پھریں۔ سراج المنیر میں ہے کہ اگر ایک مسئلہ میں بہت سے وجوہ کفر کے مقتضی ہیں اور صرف ایک وجہ کفر کو منع کرتی ہے تو مفتی کو مسلمان پر حسن ظن رکھتے ہوئے اسی ایک وجہ کی طرف میلان کرنا چاہیے۔

الیواقیت والجوہر میں ہے کہ شیخ ابوطاہر قزوینی نے اپنی کتاب سراج العقول میں احمد بن زاہر سرخسی سے نقل کیا ہے (جو شیخ ابوالحسن اشعری کے اجل شاگردوں میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ جب شیخ ابوالحسن اشعری بغداد میں فوت ہونے لگے تو انہوں نے فرمایا کہ میرے تمام شاگردوں کو جمع کرو۔ پس میں نے سب کو جمع کیا تو فرمایا تم سب گواہ رہو کہ میں اہل قبلہ میں سے ایک کو بھی کافر نہیں کہتا۔ کیونکہ وہ سب ایک خدا کی طرف اشارہ کرتے ہیں اسلام سب کو شامل ہے۔

شیخ ابوطاہر کہتے ہیں:

دیکھا شیخ نے کس طرح سب کو مسلمان کیا ہے۔ امام ابوالقاسم قشیریؒ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص ابوالحسن اشعری سے نقل کرے کہ اُس نے فرمایا ہے کہ مقلد کا ایمان صحیح نہیں تو وہ جھوٹ بولتا ہے کیونکہ ایسے بڑے امام سے یہ قول بالکل بعید ہے کہ وہ اکثر مسلمانوں کے عقائد کو مجروح خیال کرے اور مومن نہ سمجھے۔

خلاصہ کلام اہل قبلہ کو کافر نہیں کہنا چاہیے۔ مگر اس صورت میں کہ وہ ضروریات دین کا انکار کر دیں مثلاً نماز، روزہ وغیرہ یا کسی شرعی حکم کو شرعی سمجھتے ہوئے منکر ہو جائیں۔ لہذا کسی بادشاہ یا امیر کی آمد پر ذبح کرنے والے کو جو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کرے یا ولی اللہ کی مندرجہ جو اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ ذبح کی جائے اُن اشخاص کو بے تحاشا کافر کہنا اور ذبیحہ کو قطعی حرام کا فتویٰ دینا محققین کی شان سے بعید ہے۔

دُعا بعد نمازِ جنازہ

ایک دن آپ دربار میں رونق افروز تھے۔ اس اثناء میں میاں غلام محمد زبردست حاضر ہوا آپ نے فرمایا۔ سنا ہے کہ آج کلو حجام فوت ہو گیا ہے۔ میاں غلام محمد نے جواب دیا جی ہاں۔ حضور نے کلمہ استرجاع پڑھ کر فرمایا۔ نہایت اچھا آدمی تھا اللہ تعالیٰ اس کو بخشے یہاں کے سب درویشوں کی خدمت کرتا تھا اس کو بڑے پیر صاحب نے وصیت فرمائی تھی کہ برخوردار جو شخص سامنے آوے اُس کی خدمت کرنا۔

کاتب الحروف کہتا ہے کہ وہ جمعہ کا روز تھا نماز جمعہ کے بعد ابھی آپ اوراد و وظائف میں مشغول تھے کہ کلو حجام کا جنازہ اُٹھایا گیا۔ ایک شخص نے حضور اعلیٰ کی خدمت میں اطلاع دی کہ جنازہ تیار ہے حضور عین شغل میں سے اُٹھ کر تشریف لائے اور جنازہ میں شامل ہوئے۔ بعد اداۓ نماز جنازہ تین بار دُعا فرمائی کاتب الحروف کہتا ہے سبحان اللہ عجیب آشنا پرستی بلکہ خادم پرستی و غریب نوازی دیکھی گئی۔

ہندو میں بُت پرست و مسلمان خدا پرست
ہم ہیں غلام اُن کے جو ہیں آشنا پرست
قبلہ بابو جی مدظلہ فرماتے ہیں کہ یہ شعر آپ عموماً پڑھا کرتے تھے (مترجم)

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۲۲ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۵۸ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۲۲ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۳۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۲۲ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۳۶ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

بدعتیدہ لوگ

کُفار سے زیادہ نقصان دہ ہیں

حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

کفار کا موٹن کے ساتھ جنگ کرنا درحقیقت اتنا مضر نہیں جتنا کہ بد اعتقاد لوگوں کی تقریر و تحریر۔ کیونکہ کفار کے ساتھ جنگ سے بڑی تکلیف یہی ہوتی ہے کہ مومن کفار کی تلوار کے غلبہ سے مقتول ہوتے ہیں لیکن ایمان رکھتے ہوئے مقتول ہونا تو ایک بڑی کامیابی ہے دُنیا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں۔

انسان محلِ حوادث ہے جسم برباد بھی ہو جائے مگر ایمان باقی رہے تو کوئی ضرر نہیں مگر جو شخص اسلام کا دعویٰ کرے اور محراب میں منبر پر کھڑے ہو کر واعظانہ صورت میں ناصحانہ آیات و احادیث پڑھ کر بے جاتا ویلوں اور حیلہ بازیوں سے اہل اسلام کے عقیدوں میں خلل پیدا کرے تو ایسے شخص کا ضرر بہت زیادہ ہے کیونکہ اس کی زبان کا ڈنگ روح اور ایمان کے لئے ایک خطرناک اثر دہا ہے جس سے متاعِ اسلام برباد ہوتی ہے صحبتِ بد کا اثر بُرے کام کرنے سے بھی زیادہ بُرا ہوتا ہے ہم سے تو ایسی فقیری نہیں ہو سکتی کہ عقائدِ متواترہ اسلامیہ پر ایسے حملوں کے وقت خاموش بیٹھ کر تماشا دیکھا کریں اور ہم ایسے فقر سے بھی ہزار دل سے بیزار ہیں جو عین مداہنت اور بے غیرتی ہو۔

مرزا قادیانی سے مقابلہ کے وقت بھی بعض مہربانوں نے جو اخلاص کا معنی نہیں جانتے اعتراض کیا کہ فقراء کا کام بحث و مباحثہ نہیں۔ اُنہوں نے یہ نہ جانا کہ یہ جہاد اُس شخص کے ساتھ ہے جس کے خیالاتِ فاسدہ کی تیغ بے دریغ سے ملتِ محمدی برباد ہو رہی ہے۔

مترجم کہتا ہے! سبحان اللہ کیا اخلاص اور جذبہ اعلاء کلمہ حق ہے شریعت، طریقت اور حقیقت کی ایسی جامعیت کسی قسمت والے کو نصیب ہوتی ہے،

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

افسوس! بہت سے لوگ آپ کی صحیح شان معلوم نہ کر سکے۔

اے چودھویں صدی کے مجدد اعظم!

خدا تیری قبر پر ہزاروں رحمتیں نازل فرمائے اور اُمتِ مسلمہ کو تیرے حکیمانہ ارشادات سے سبق حاصل کرنے کی توفیق نصیب کرے۔ آپ جیسی ہستیوں کے متعلق ہی کسی نے کیا خوب کہا ہے!

ہزاروں سال زنگس اپنی بے ثوری پہ روتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۵۱ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۱۵۶ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۹۰-۱۹۱ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۱۵۶ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۱۷، ۱۱۸ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۱۵۶ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۱۷، ۱۱۸ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

شیخینا اللہ یا شیخ عبدالقادر کہنے کا جواز

ایک شخص نے عرض کیا کہ جہاں درود شریف پڑھا جائے کیا وہاں رُوح محمدی تشریف فرما ہوتی ہے؟

حضور قدس سرہ نے فرمایا کہ رُوح مبارک کا تشریف لانا اس طرح سمجھنا چاہیے جیسے سورج اپنی جگہ پر قائم ہے لیکن اس کی روشنی ہر جگہ موجود ہے رُوحانی سفر میں قُرب و بُعد غصری نہیں ہوتا۔ حقیقت محمدیہ جمیع حقائق امکانی پر مقدم و اعلیٰ و اکمل و افضل ہے۔

پھر ایک شخص نے عرض کیا کہ بعض مولویوں نے فتویٰ دیا ہے کہ یا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی شیخینا اللہ نہ پڑھا جاوے۔

فرمایا: ہم تو ملائی کام نہیں کرتے۔ جن لوگوں کا برزخ سے تعلق ہے انہیں صحیح حال معلوم ہے مفتیوں سے اگر پوچھیں تو وہ تو یہ بھی کہیں گے کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ بھی نہ کہا جائے باوجودیکہ موجودات پر سیلانِ جود اور ماہیات پر فیضانِ وجود بواسطہ آں ذاتِ بابرکات ہے۔

گویا تکوین کو مین آپ کے وجود سے ہے اور شیخینا اللہ کا معنی سوال و استغاثہ برائے تکریم و تشریف اسم پاک ہے نہ جیسا کہ معترض کہتے ہیں کہ مسئول منہ کو وسیلہ اور وسیلہ کو مسئول منہ نہ کرنا چاہیے۔ حالانکہ اس کلام کی نظیر قرآن مجید سورۃ نساء میں موجود ہے:

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ۔

تسائل از باب تفاعل یہاں بمعنی مشارکتہ مستعمل ہے یعنی اس خُدا سے ڈرو جس کے اسم پاک کے وسیلہ سے ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو۔

یہاں مسئول منہ وسیلہ فعل واقع ہوا ہے اور مسئلہ سماع موتی مدارج النبوة میں مذکور ہے

روح کاملین کا علم برزخ میں استغراق ان کے عالم شہادت میں تصرف کرنے سے مانع نہیں۔
پھر ایک شخص نے سوال کیا کہ بحق فلاں بزرگ یا بحرمت فلاں بزرگ کہنا جائز ہے یا نہ؟
فرمایا! دونوں جائز ہیں۔

خلق کی جانب سے خالق پر کوئی حق لازم اور ضروری نہیں ہے لیکن رب العالمین کی جانب سے حق بطور وعدہ و احسان اُس کی موبوبہ نعمتوں سے ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص خدا کے ساتھ ایمان لائے، نماز پنجگانہ ادا کرے اور ماہ رمضان کے روزوں کی نگہداشت کرے خدا اُسے تعالیٰ پر حق ہے کہ اُس کو جنت میں داخل کرے گا۔

آیت وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ۔ وغیرہ اس کے شاہد ہیں۔

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۱۶ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۲۰۲ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۱۶ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۲۵ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۱۶ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۲۵ طبع گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کے ارشاد قدھی ہذا رقبۃ کل ولی اللہ کی تشریح

سیدنا غوث الاعظم، محبوب سبحانی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی شانِ بے پایاں کا ذکر شروع تھا، فرمایا کہ بعض سجادہ نشین حضرات کو آنجناب کا ارشاد قدھی ہذا رقبۃ کل ولی اللہ۔ میرا یہ قدم اولیاء اللہ کی گردن پر ہے اپنے سلسلہ کے اکابرین مشائخ مثل خواجہ بزرگ معین الحق والدین رضی اللہ عنہ اور مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ وغیرہم کے متعلق گراں گذرتا ہے اس لئے وہ حضرت محبوب سبحانی کے اس قول مبارک کے متعلق مختلف تاویلیں پیش کرتے ہیں۔ اس سے اُن کا منشاء اپنے مشائخ سلسلہ کی تعظیم اور کمالِ محبت ہے لیکن ہم ایسا نہیں کر سکتے۔ انصاف کرنا چاہیے۔ یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچا ہوا ہے کہ جب یہ کلمہ عالیہ حضور سے صادر ہوا تھا اُس وقت سعید میں حضرت خواجہ جمیری ایک پہاڑ پر یادِ الہی میں مشغول تھے آپ نے جب غیب سے یہ کلمہ اپنے گوشِ ہوش سے سنا تو بہ ادب تمام آنکھوں پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔

علی راسی وعینی۔ میرے سر آنکھوں پر۔

----- بعض حضرات سیدنا غوث اعظم اور حضور غریب نواز جمیری کی ملاقات بلکہ ہم عصر ہونے سے بھی انکار کرتے ہیں حالانکہ سلسلہ صابریہ چشتیہ کے مشہور بزرگ حضرت شیخ محمد اکرم صابری نے اپنی مشہور کتاب اقتباس الانوار میں حضور غریب نواز جمیری کی حضور غوث اعظم سے ملاقات اور استفادہ کو محققانہ انداز میں ثابت فرمایا ہے:-

(ملفوظات مہریہ بار اول فارسی ص ۱۴۱ مطبوعہ صابر پرنٹنگ پریس لاہور ۱۹۳۲)

(ملفوظ نمبر ۱۴۱ ملفوظات مہریہ بار دوم ص ۱۶۸ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظ نمبر ۱۴۱ ملفوظات مہریہ بار سوم ص ۱۰۴ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۸۶)

(ملفوظ نمبر ۱۴۱ ملفوظات مہریہ بار پنجم ص ۱۰۴ طبع گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

عقیدہ سمع موتی

سمع موتی کا ذکر آیازبانِ غیب ترجمان سے فرمایا: شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے آیت **إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى** (سورۃ النمل آیت ۸۰) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اسماع اور چیز ہے اور سمع اور چیز یعنی اے محمد تو اُن کا مُسمع (سنانے والا) نہیں بلکہ ان کا مُسمع حق سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

شیخ کے اس فرمودہ کو مخالفین نے تاویلِ ضعیف سے منسوب کیا ہے لیکن حضرت شیخ جیسے ذی قدر انسان کا فرمودہ کا انکار ہے وہ یہ ہے کہ اس آیت میں سمع سے مُراد سمعِ اجابت ہے نہ سمعِ مطلق کیونکہ یہاں کفار کو موتی سے تشبیہ دی گئی ہے اور ان کے درمیان وجہ تشبیہ عدم سمع ہے اور عدم سمع علی الطلاق کفار میں متصور نہیں لقولہ علیہ السلام:

مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِّمَا أَقُولُ مِنْهُمْ أَنْهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوْا عَلٰی شَيْءٍ۔

تم میری بات کو اُن سے زیادہ سننے والے نہیں مگر اس قدر ضرور ہے کہ وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کفارِ قلیب بدر کے متعلق اُس وقت فرمائے جب بعض صحابہ کرام نے استفسار کیا کہ یا رسول اللہ آپ ان بے جان لاشوں سے کیوں خطاب فرما رہے ہیں۔

محررِ سطور کہتا ہے کہ مویدِ مضمون بالا قرآن مجید میں بہت سی آیتیں موجود ہیں مثلاً آیت **إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ** سے یہ مراد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جن کو دل سے چاہتے تھے اُن کے لئے ہادیِ خیر نہ تھے بلکہ یہ کہ مستفید بالہدایۃ کرنا خدا تعالیٰ کا خاصہ ہے ایسا ہی

مستفید بالسمع کرنا بھی خاصہ حق تعالیٰ ہے اسی طرح عدم سمع کفار اور ان کے نابینا پن کے متعلق
آیت ذَلِكْ لِذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ۔
یہ اس کے لئے ہے جس کا دل ہو اور جو سمع کو متوجہ کر کے حاضر ہو۔

اور آیت فَأَنَّى آلَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ۔
آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ سینے میں دل اندھے ہو جاتے ہیں۔ میں غور کرنا چاہیے نیز متلقین
مسنون بعد الدفن جو احادیث میں وارد ہے اُس سے بھی یہی پتہ چلتا ہے اور قبرستان جا کر زائر کا
السلام علیکم یا اهل القبور و یاد ارقوم مومنین کہنا بھی اسی بات کو ثابت کرتا ہے اور
حدیث انہ یسمع قرع نعالمہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مرنے والا اپنے
دفن کرنے والوں کے جوتوں کی آہٹ بھی سنتا ہے اسی کی موید و مثبت ہے۔

(ملفوظات مہریہ ص ۸۸ بار پنجم مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۰۷)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۸ دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۸ اول فارسی مطبوعہ صابر الیکٹرونک پریس لاہور ۱۹۳۲)

لعن بریزید

ایک شخص نے عرض کیا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لعن بریزید کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔

فرمایا کہ: شیخ موبہوسفہ محبت بنوفاطمہ ہیں۔ پس اُن کو ایذا پہنچانے والے کے حق میں پورے طور پر مجبُو و لعنت ہیں لیکن بعض اہل علم نے اس میں تاویل کیا ہے اور کہا ہے کہ آخرت کا حال معلوم نہیں ممکن ہے یزید نے توبہ کی ہو۔

علامہ تفتازانی نے اس کے رد میں خوب فرمایا ہے کہ قتل و زَیْتِ طیبہ اور اُن کی اہانت بطور یقین اور امر مشہود ہے اور توبہ امر محتمل۔ پس احتمال و ظن یقین سے کیا نسبت رکھتے ہیں اور بہت سے دیگر محققین بھی لعن کا جواز ثابت کرتے ہیں۔

ہمارے مخلصوں میں سے ایک شخص کو دمشق کی سیروسیاحت کا اتفاق ہوا اس نے بیان کیا ہے کہ سارے شہر کی آلودگیاں اور خاکروبہ یزید کی قبر کے پاس ڈالتے ہیں۔ وہ جگہ آبادی سے بہت دور ہے۔

ہاں جواز اور لزوم میں فرق ہے لعن کو عادت بنانا ضروری اور لازم نہیں، بہتر ہے کہ حکم عام فرمودہ حق تعالیٰ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ پر کفایت کی جائے بجائے لعن کرنے کے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں بہتر کام ہے۔

(ملفوظات مہریہ ص ۱۲۴ بار پنجم مطبوعہ گلڑہ شریف ۲۰۰۷)

(ملفوظات مہریہ ص ۲۰۰ بار دوم مطبوعہ گلڑہ شریف ۱۹۶۵)

(ملفوظات مہریہ ص ۱۵۹ بار اول فارسی مطبوعہ صابرا الیکٹرک پریس لاہور ۱۹۳۲)

کفر یزید پر دال

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا وَمُبَسِّلًا

بعد سلام آئے (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) (سورة الاحزاب آیت ۵۷) اور نیز آیت فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ (سورة محمد آیت ۲۲، ۲۳)

اور نیز متفق علیہ حدیث فاطمہ بضعة منی میرا کترا و یو ذینی ما اذاها اور نیز حدیث من احب الحسن والحسين فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني اور نیز حدیث حسين منی وانا من حسين احب الله من احب حسيناً اور نیز حدیث ان ذالك منكم فلينصره سب آیات و احادیث صحیحہ یزید شقی اور اس کے تابعان کے مستحق لعنت ہونے پر شاہد ہیں۔ کوئی اہل ایمان اس گروہ اشقیاء کی غیر ملعونیت کا قائل نہیں۔ جن لوگوں نے لعن یزید سے منع کیا ہے یزید کو اچھا سمجھ کر نہیں کیا، بلکہ اس خیال سے کہ بجائے اس کے اللھم صل علی محمد و علی والحسن والحسين و فاطمہ پڑھنا بہتر ہے شیطان کو اگر کوئی رات دن لعن کرے بجائے اس کے تلاوت ذکر اور درود پڑھنا مفید ہے۔

آیت استخلاف:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

اور نیز یزید شقی کا بعد شہادت سید الشہداء علیہ السلام کے کمال خوشی میں آکر یہ کہنا کہ آج ہم نے آل محمد سے روز بدر کا انتقام اور بدلہ لے لیا ہے کا قال۔

ولست من جندب ان لم انتقم

من نبی احمد ماکان قد فعل

یزید کے کفر پر دال ہیں۔ کما صرح بہ القاضی ثناء اللہ پانی پتی۔ الغرض یزید کے مستحق لعن ہونے میں بہ تصریح ثقات کوئی شک نہیں۔ اگرچہ بے سود امر ہے مگر اہل ایمان بمقتضائے الحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان۔ ان گروہ اشقیاء پر لعنت بھیجے بغیر رہ نہیں سکتے بفضلہ ہم بوجہ اعتقاد حقیقت خلافت خلفاء اربعہ علیہم الرضوان ومحبت اہل بیت علیہم السلام روافض و خوارج سے علیحدہ ہیں والحمد للہ اولاً و آخر او الصلوٰۃ والسلام ستہ باطناً علیہ ظاہراً والہ وصحبہ والسلام خیر ختامہ۔

(مکتوبات طیبات ص ۱۵۰، ۱۵۱ بار دوم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۸)

(مکتوبات طیبات قدیم ص ۲۶۳-۲۶۴ مطبوعہ چٹان پرنٹنگ پریس لاہور)

حضورِ اعلیٰ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کا عقیدہ ختم نبوت کا تحفظ اور ردِ قادیانیت

فرقہ بہایہ کے غلط استدلال کی تردید

حضورِ اعلیٰ، امام المسلمین سیدنا پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ سے آیت مسطورہ ذیل کی تشریح پوچھی گئی جس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا۔

يَذْبُذُّ الْأُمُورَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ
كَانَ مِقْدَارُهَا أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ

تدبیر فرماتا ہے کام کی آسمان سے زمین تک پھر اسی کی طرف رجوع کرے
گا اس دن کہ جس کی مقدار ہزار برس ہے تمہاری گنتی میں۔

(سورۃ السجدہ آیت ۵)

غلط محض اور بے ہودہ خیال ہے۔ اُسی قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ
النَّبِيِّينَ ط

محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں اور
سب نبیوں کے پچھلے۔

(سورۃ الاحزاب آیت ۴۰)

خاتم النبیین اسی کو کہا جاتا ہے کہ اُس نبی کے بعد کوئی اور نبی نہ ہو۔ ایسا ہی حدیث شریف

میں ہے۔

ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا نبی بعدی ولا رسول

یعنی پیغمبری ختم ہو چکی ہے میرے پیچھے کوئی پیغمبر نہ ہوگا۔

(ترمذی باب الروایا رقم الحدیث ۲۲۷۲)

پھر بہاؤ الدین زکریا وغیرہ کیسے پیغمبر ہو سکتے ہیں اور شرح محمدی کس طرح منسوخ

ہو سکتی ہے۔

آیت یدبر الامر کا مطلب یہ ہے کہ خدائی بادشاہت اور کاروائی کی تدابیر دنیا میں آسمان سے زمین کی طرف اُترتی رہتی ہیں پھر قیامت آنے پر دنیاوی اُمور کی یہ سب تدابیر جاتی رہیں گی اور وہ قیامت کا دن بوجہ شدت اور سختی کے کافر پر اس قدر لمبا اور دراز معلوم ہوگا کہ گویا ہزار سال کا دن ہے جیسا کہ سورہ سجدہ کی آیت مذکورۃ الصدر میں (أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ) آیا ہے یا وہ قیامت کا دن سخت ہولناک ہونے کی وجہ سے کافر کو پچاس ہزار سال کا معلوم ہوگا۔

چنانچہ سورہ معارج میں (تَحْمِسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) وارد ہے۔ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ ایک آیت میں ہزار سال اور دوسری میں پچاس ہزار سال مذکور ہے تو ایک آیت دوسری کے مخالف ٹھہری اس لئے کہ ہزار سال اور پچاس ہزار سال سے مراد یہ ہے کہ کافروں کو بہت لمبا اور دراز معلوم ہوگا اس کی درازی کو خواہ ہزار سال کہیے خواہ پچاس ہزار سال اور مومن کو وہ دن نماز فرضی کے وقت ادا سے کم مقدار معلوم ہوگا چنانچہ حدیث شریف میں یہی مضمون ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ آیت (یدبر الامر) کا مطلب وہ نہیں جیسا کسی جاہل نے نسخ شرع محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں سمجھا ہے وہ جاہل یہ بھی نہیں سمجھتا کہ اگر اسی آیت کا مطلب یہ ہوتا تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین کیسے ٹھہرتے جبکہ معاذ اللہ بہاؤ الدین معہ کتاب آسمانی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد آنے والا پیغمبر ہوتا۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلام اور شرع محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جہاں اور بے دینوں کے حملوں سے بچائے۔

ختم نبوت کے متعلق چند شکوک کا ازالہ

حضور اعلیٰ امام المسلمین حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ سے ختم نبوت کے متعلق سوالات اور اُن کے جوابات۔

سوال:

سورہ اعراف کی آیت ۳۵ اَدْرَاٰ اَيَّٰتِيْنَكُمْ رُسُلًا مِّنْكُمْ اَلْح سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد قیامت تک نبی آتے رہیں گے کیونکہ بنی آدم سے یوم قیامت تک آنے والے تمام افراد مراد ہیں اُن کے انبیاء بھی قیامت تک آنے چاہئیں۔

جواب:-

یہاں دو عموم ہیں ایک افراد انسانی کا عموم، دوسرا تمام اوقات میں عموم و احاطہ رسل، حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بھی قیامت تک، ظاہر ہے کہ پہلا عموم دوسرے عموم کو مستلزم نہیں۔ بایں طور کہ ہر دور میں نئے نئے رسول آتے رہیں بلکہ یہ چیز امکان وقوعی کے طور پر ثابت ہے کہ ایک ہی رسول قرون کثیرہ کے افراد انسانی کے لئے کافی ہو جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام اُمت عیسویہ کے قرون کثیرہ کے لئے کافی ہوئے (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے قبل پانچ صد سال) یہ معاملہ بارہا تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔ ہر ایک کے لئے جس قدر چاہتا ہے حد مقرر فرماتا ہے لہذا عین ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ہم عصر کے لئے اور مابعد

میں قیامت تک آنے والوں کے لئے کافی ہوں۔ پس آیت مذکورہ سے متدل کا استدلال کوئی قوت نہیں رکھتا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سلسلہ نبوت و رسالت کا انقطاع نص قرآنی (وخاتم النبیین) سے ثابت ہے۔

سوال :-

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات میں اور امام شعرانی نے ایواقیت و الجواہر میں کئی مقامات پر تصریح فرمائی ہے کہ نبوت تشریعی کا سلسلہ منقطع ہوا ہے مطلق نبوت کا نہیں لہذا جائز ہے کہ بعض کاملین امت کو نبی غیر تشریعی کہا جائے۔

جواب :-

ایسا کہنا بالکل جائز نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرماتے ہیں۔

انت منی بمنزلہ ہارون من موسی الا انه لا نبی بعدی۔

تم مجھ سے قرب و منزلت میں اس طرح ہو جس طرح موسیٰ علیہ السلام سے ہارون علیہ السلام تھے۔ لیکن میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

یہاں مطلقاً اسم نبی کے اطلاق کی نفی فرمادی خواہ وہ تشریعی کہلائے یا غیر تشریعی۔

اگر کہا جائے کہ پھر صاحب فتوحات و صاحب یواقیت نے اس حدیث کی خلاف ورزی کیوں کی ہے تو جواباً یہ کہا جائے گا کہ ان اکابر کی غرض یہ ہے کہ اس امت مرحومہ میں اہل اللہ کا ایسا گروہ موجود ہے جنہیں کشف یا الہام یا لوح محفوظ کے مطالعہ کے ذریعے کتاب و سنت وغیرہ کے اسرار سے مطلع کیا جاتا ہے۔ یہ نہیں کہ اس قدر مقام کے حصول سے انہیں نبوت کا مقام مل جاتا ہے یا ان پر اسم نبی کا اطلاق صحیح ہے بلکہ صاحب فتوحات خود فتوحات میں تصریح فرماتے ہیں۔

لا یصح لاحد ان ینال مقام النبوة انا نراه كالنجوم علی
السماء انتہی۔

کہ اب کسی کے لئے نہیں ہو سکتا کہ وہ نبوت کا مقام پائے۔ ہم تو نبوت کے مقام کو اپنے
سے اتنا دور دیکھتے ہیں جتنا کہ آسمان کی بلندی پر دور سے ستارے نظر آتے ہیں۔ یواقت میں بھی
اسی طرح منقول ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد رسول و نبی کا اطلاق اُمتِ مرحومہ کے
کسی فرد پر جائز نہیں ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء یہ وہی چیز ہے کسی نہیں۔
قصیدہ بردہ میں!

تبارک اللہ ما وحی بمکتسب۔ یعنی وحی کسی چیز نہیں۔

شرح عقائد وغیرہ میں ہے کوئی ولی درجہ انبیاء تک نہیں پہنچ سکتا صاحبِ سمجھ کے لئے یہی
کچھ کافی ہے۔

واللہ یقول الحق ویہدی السبیل والصلوة والسلام علی
رسولہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وعلی آلہ واصحابہ
اجمعین۔

مرزائیوں کے اہم اشکالات کے جوابات

جناب حضرتنا، شیخنا، سیدنا و مولانا، زبدۃ المحققین و رئیس العارفین۔

بعد سلام علیکم کے عاجزیوں گزارش کرتا ہے کہ فرقہ باطلہ مرزائیہ کی تائید میں مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کے ایک معتقد مرزا ابو العطاء حکیم خدا بخش قادیانی نے ایک ضخیم کتاب ”عسل مصفی“ لکھی ہے، اس کتاب میں مرزا موصوف نے اپنے زعم میں وفات مسیح کو جہاں تک ہو سکا ثابت کیا۔

مرزا صاحب قادیانی نے توازالہء اودھام مطبع ریاض ہند امرتسر ۱۳۰۸ھ کے صفحہ ۵۹۱ تا ۶۲۷ میں ۳۰ آیات قرآنی سے وفات مسیح کا استدلال پکڑا مگر حکیم صاحب نے اپنے پیر سے بھی بڑھ کر نکلے یعنی انہوں نے ساٹھ آیات قرآنی سے وفات مسیح کا استدلال پکڑا۔ مثل مشہور ہے ”گرو جہاں دے جان دے ٹپ۔ چیلے جان شڑپ“ راقم الحروف کی اکثر اوقات امرتسر کے مرزائیوں کے ساتھ گفتگو ہوتی رہتی ہے۔

آپ کی کتاب سیف چشتیائی نے مجھے بڑا فائدہ دیا اور چند ایک مرزائیوں نے اسے پڑھا۔ چنانچہ حکیم الہی بخش صاحب مرحوم مع اپنے لڑکے کے آخر مرزائیت سے توبہ کر گئے اور اسلام پر ہی فوت ہوئے اور باقی مرزائیوں کے دل ویسے ہی سخت رہے، سچ ہے کہ!

خاک سمجھائے کوئی عشق کے دیوانے کو

زندگی اپنی سمجھتا ہے جو مر جانے کو

میری خودیہ حالت تھی کہ غسل مصفیٰ کو پہلی بار پڑھنے سے دل میں طرح طرح کے شکوک اُٹھے اور وفاتِ مسیح پر پورا یقین ہو گیا مگر الحمد للہ کہ آپ کی ”سیفِ چشتیائی“ اور ”شمس الہدایت“ نے میرے متذبذب دل پر تسلی بخش امرت پڑا۔

امید ہے کہ کئی برگشتہ آدمی اس سے ایمان میں تروتازگی حاصل کریں گے۔ عرصہ ایک سال سے عاجز نے کمر بستہ ہو کر یہ ارادہ کر لیا ہے کہ ایک ضخیم کتاب بنا کر غسل مصفیٰ کی تردید بخوبی کی جائے اور اس کی تمام چالاکیوں کی قلمی کھولی جاوے چنانچہ راقم الحروف غسل مصفیٰ کے رد میں ایک کتاب ”صاعقہ رحمانی بر غلّ قادیانی“ لکھ رہا ہے اور اس کے پانچ باب ترتیب وار باندھے ہیں۔

(۱) حیاتِ مسیح ۱۵ فصلوں پر۔

(۲) حقیقتِ مسیح ۱۵ فصلوں پر۔

(۳) حقیقتِ النبوت ۱۵ فصلوں پر۔

(۴) حقیقتِ المہدی ۱۲ فصلوں پر۔

(۵) حقیقتِ الدجال ۸ فصلوں پر۔

مصنف غسل مصفیٰ نے چند ایک اعتراضات حیاتِ مسیح اور رجوعِ موقتی پر کئے ہیں۔ عاجز ذیل میں وہ اعتراضات تحریر کر دیتا ہے اور آپ سے ان کے جوابات کا خواستگار ہے۔ میں نے امرتسر کے چند ایک عالموں مثلاً محمد داؤد بن عبد الجبار مرحوم غزنوی، خیر شاہ صاحب حنفی نقشبندی، ابوالوفاء ثناء اللہ وغیرہ سے ان اعتراضوں کے جواب پوچھے مگر افسوس کہ کسی نے بھی تسلی بخش جواب نہیں دیئے۔

اب امید ہے کہ آپ بخیاں ثواب دارین ان اعتراضوں کے جواب تحریر فرما کر فرقہ مرزائیہ کے دامِ کمر سے اہل اسلام کو خلاصی دیں گے۔

اول:- صحیح بخاری مطبع احمدی جلد ۱ ص ۴۸۱ میں ہے!

عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

رایت عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاما عیسیٰ فاحمر جعد
عریض الصدر الخ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! میں نے عیسیٰ، موسیٰ اور ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا۔ عیسیٰ تو سرخ رنگ کے گھنگھریالے بالوں والے چوڑے سینے والے تھے۔

پھر اسی بخاری میں ہے!

حدثنا احمد قال سمعت ابراہیم عن ابیہ قال لا واللہ
ما قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعیسیٰ احمر ولكن
بینما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر
یہادی بین رجلین ینطف راسہ ماء او یہراق الخ

(بخاری شریف جلد ۱ ص ۴۸۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ہمیں احمد نے حدیث سنائی انہوں نے کہا میں نے ابراہیم ابن سعد سے سنا۔

انہوں نے کہا مجھے حدیث سنائی زہری نے سالم سے انہوں نے اپنے باپ (ابن عمر) سے روایت کی کہ بخدا نبی کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عیسیٰ کے متعلق نہیں فرمایا کہ وہ سرخ رنگ والے تھے لیکن آپ نے یہ فرمایا کہ ایک وقت میں خواب میں کعبہ کا طواف کر رہا تھا کیا دیکھتا ہوں کہ گندمی رنگ کا سیدھے بالوں والا ایک آدمی دو مردوں کے درمیان چل رہا ہے اس کے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے یا ان کے سر سے پانی بہہ رہا تھا۔

پہلی حدیث میں عیسیٰ مسیح بن مریم ناصری کا حلیہ سرخ رنگ بال گھونگھردار، سینہ چوڑا تھا اور دوسری حدیث میں مسیح موعود کا حلیہ گندم گوں رنگ، بال کندھوں پر لٹکے ہوئے اور سر کے بالوں سے پانی ٹپکتا ہوا ہے۔ پس اس سے ثابت ہے کہ مسیح ناصری اور آئے والے مسیح جس نے دجال کو مارنا ہے اور ہے دوسری حدیث میں یہ بھی ہے۔

قال ثم اذا برجل جعد قطط اعور العين الیعینی کان

عينه عنبة طافية كاشبه من رايت من الناس بآبن قطن
قاضعا يديه على منكبي رجلين يطوف بالبيت الخـ

فرمایا! پھر میں نے اس کے بعد ایک شخص کو دیکھا جس کے بال سخت پیچیدہ
ہیں۔ داہنی آنکھ سے کانا ہے وہ ابن قطن سے بہت مشابہت رکھتا ہے ایک
آدمی کے دونوں کندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے بیت اللہ کے ارد گرد پھر رہا
ہے الخ۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۳۸۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دجال کو بھی کعبہ کا طواف کرتے
دیکھا مگر دوسری صحیح حدیثوں سے صاف عیاں ہے کہ دجال پر مکہ و مدینہ حرام کئے گئے ہیں پھر مسیح
دجال کا طواف کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟

دوم:- صحیح بخاری میں ہی ہے!

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم تحشرون حفاظ عراة غرلا ثم قرا كما بدا نا اول خلق
نعيدة وعدا علينا انا كنا فاعلين فاول من يكسى ابراهيم
ثم يوخذ برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال
فاقول اصحابي فيقال انهم لا يزالوا مرتدين على اعقابهم
مذفارقتهم فاول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم
و كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني الخ

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ایک روز خطبہ دیا اور فرمایا تم اللہ کے حضور اس حال میں اٹھائے جاؤ گے کہ
تمہارے پاؤں اور بدن ننگے ہوں گے اور ختنے نہ کئے ہوں گے، جیسے ہم
نے پہلے پیدا کیا اس طرح لوٹائیں گے ہمارا وعدہ ہے ہم اسے ضرور پورا

کریں گے۔ پھر قیامت میں سب سے پہلے جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ ابراہیم ہیں۔ پھر میرے اصحاب میں سے داہنی اور بائیں طرف لے جایا جائے گا اور میں کہوں گا یہ میرے اصحاب ہیں تو کہا جائے گا جب آپ ان سے جدا ہوئے وہ اپنی ایڑیوں کے بل پھر گئے تھے (مرد ہو گئے تھے) تو میں کہوں گا جو عبد صالح عیسیٰ بن مریم نے کہا تھا میں جب تک ان میں تھا ان پر گواہ تھا جب تو نے مجھے آسمانوں پر لے جانے کا وعدہ پورا کر دیا تو تو ہی ان کی نگہبانی کرنے والا تھا اور تو ہر شے پر گواہ ہے۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۴۹۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی)

جزء سورۃ مائدہ میں ذکر ہے کہ مسیح پر سوال ہونے پر مسیح جواب دیں گے کہ!

قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ حَقٌّ ۖ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۖ تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۖ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ

(سورۃ المائدہ آیت ۱۱۶)

پاکی ہے تجھے مجھے روانہ نہیں کہ وہ بات کہوں جو مجھے نہیں پہنچتی اگر میں نے ایسا کہا ہو تو ضرور تجھے معلوم ہوگا تو جانتا ہے جو میرے جی میں ہے اور میں نہیں جانتا جو تیرے علم میں ہے۔ بے شک تو ہی سب غیبوں کا خوب جاننے والا ہے۔

میں نے تو ان کو نہ کہا مگر وہی جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا کہ عبادت کرو اللہ کی جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے اور میں ان پر مطلع تھا جب تک میں ان میں رہا پھر جب تو نے مجھے اٹھالیا تو تو ہی ان پر نگاہ رکھتا تھا اور ہر چیز تیرے سامنے حاضر ہے۔

قیامت کے دن رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ آیات اپنے اوپر چسپاں کر کے فرما دیں گے اور اپنے بیان کو عیسیٰ کی طرح بیان فرما دیں گے اب یہ بھی ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فوت

ہو چکے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہی کہیں گے کہ جب تو نے مجھے وفات دی اور کہا
 قال العبد الصالح۔ صاف ظاہر کرتا ہے کہ مسیح بھی یہی کہیں گے کہ جب تو نے وفات دی۔
 اب اس کے معنی وفات کے لے کر یہ کہا جائے کہ اس سے مراد وہ موت ہے جو مسیح کو
 زمین پر آنے کے پینتالیس ۲۵ سال بعد آئے گی تو اس پر یہ اعتراض لازم آئے گا کہ مسیح کے پیرو
 مسیحی ابھی گمراہ نہیں ہوئے بلکہ مسیح کی وفات کے بعد ہوں گے اور اس جا آئندہ مراد لینا اس وجہ
 سے بھی غلط ہے کہ خدا تو مسیح کے اس زمانے کی نسبت سوال کر رہا ہے جبکہ مسیح کو بنی اسرائیل کی
 طرف بھیجنا آئندہ زمانے کی نسبت اور پھر مسیح اتنا زمانہ چھوڑ کر آئندہ موت کی بابت کس طرح
 گفتگو کرتے اور پھر تفسیر مثلاً کمالین وحسینی وغیرہ میں فلما توفیتنی کے معنی رفع الی السماء نہ ہوتا
 اور گذشتہ زمانے میں یہ کہنے پر کہ ”جب تو نے مجھے آسمان پر اٹھالیا“ یہ اعراض آتا ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھر کہا قال العبد الصالح۔ فرما کر قیامت کو کس طرح کہہ
 سکتے ہیں جب تو نے مجھے فوت کر لیا“ ورنہ یوں ’چاہیے جب تو نے مجھے آسمان پر اٹھالیا‘ اور یہ
 غلط ہے جس حالت میں کہ مسیح کی طرح ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دیں گے تو یہ کیسے ہو
 سکتا ہے مسیح کی بابت تو آسمان پر اٹھایا جانا معنی کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرما دیں گے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مسیح کی بابت تو آسمان پر اٹھایا جانا معنی کریں اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بابت فوت ہو جانے کے معنی کریں۔ کیونکہ اس سے تو مماثلت درست
 نہیں رہتی۔

سوم:- صحیح بخاری میں کتاب التفسیر میں ہے۔

قال ابن عباس متوفیک حمیتک

(نہمة القاری شرح بخاری ج ۵ ص ۱۰۷)

بعض تفسیروں میں لکھا ہے کہ ابن عباس ایسے معنی کرنے میں آیت یا عیسیٰ انی۔ الخ میں
 تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں اس پر یہ اعتراض آتے ہیں۔

(۱) صحیح بخاری سے یہ ثابت نہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں

کیونکہ کتاب التفسیر میں صرف متوفیک کا معنی میت تک لکھے ہیں۔

(۲) اگر ارفعک کے بعد متوفیک کو رکھیں تو لازم آوے گا کہ مسیح کا رفع تو ہو گیا ہے و مطہرک و جاعل الذین.. الخ کا وعدہ ابھی پورا نہیں ہوا بلکہ بعد وفات کے ہو گا اور یہ غلط ہے۔
(۳) اگر متوفیک کو مطہرک کے بعد رکھئے تو لازم آئے گا کہ رفع و مطہر ہونے کے وعدے تو پورے ہو گئے ہیں مگر مسلمان کافروں پر غالب نہیں ہیں بلکہ موت کے بعد ہوں گے حالانکہ یہ غلط ہے۔

(۴) اگر متوفیک کو سب کے آخر رکھیں تو لازم آوے گا کہ قیامت کے دن جبکہ اور لوگ زندہ ہو کر اٹھیں گے مسیح فوت ہو جائیں گے کیونکہ چوتھا وعدہ یہ ہے کہ قیامت تک تیرے پیروؤں کو کافروں پر غالب رکھوں گا۔

(۵) یہ چار وعدے ترتیب وار ہیں اگر داؤ ترتیب کے لئے نہیں ہے بلکہ قیامت کے پہلے پہلے یہ سب وعدے پورے ہو جانے چاہئیں تو الیٰ یوم القیامۃ کی ضرورت نہ تھی اور اس کی نظیر میں کوئی اور آیت بھی پیش کرنی چاہیے۔

چہارم:- بعض مفسرین نے آیت وان من اهل الكتاب.. الخ کے معنی یہ کئے ہیں کہ مسیح موعود کے وقت میں جتنے اہل کتاب ہوں گے وہ سب مسیح کی موت کے پہلے پہلے اس پر ایمان لائیں گے۔ اس پر عسل مصفیٰ کے یہ اعتراض ہیں کہ!

(۱) آیت و جاعل الذین.. الخ سے صاف عیاں ہے کہ کافر قیامت تک رہیں گے پھر مسیح کے وقت کس طرح سب مومن ہو جاویں گے۔

(۲) مفسرین کے یہ معنی اس آیت کے مخالف ہیں۔ جہاں ارشاد ہے کہ ہم نے یہود اور نصاریٰ کے درمیان قیامت تک بغض ڈالا ہے۔

(۳) اور اس آیت کے بھی مخالف ہے جس میں ہے کہ اگر خدا چاہتا تو تمام لوگوں کو ایک ہی امت پیدا کرتا مگر یہ سنت اللہ کے خلاف ہے۔

(۴) یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں تمام اہل کتاب مسلمان نہیں ہوئے تو پھر مسیح کے زمانے کو کیا خصوصیت حاصل ہے؟

(۵) دجال یہودی ہوگا اور اس کے ساتھ ستر ہزار یہود ہوں گے باوجود اہل کتاب ہونے کے پھر وہ کیسے ایمان لانے کے بغیر مر جائیں گے۔

پنجم :- غسل مصفیٰ لکھنے والے نے مسیح کے معجزات احیائے موتی، ابراہیم کے رب ارنی کیف تھی الموتی۔ الخ۔

غزیر کے سوسال کے بعد زندہ ہو جانے اور بنی اسرائیل کے ستر سرداروں کے زندہ ہو جانے سے صاف انکار کیا ہے اور اسی کی باطل تاویلیں کی ہیں اور عدم رجوع موتی پر یہ آیات قرآنی پیش کئے ہیں۔

(۱) وَحَرَّمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ

اور حرام ہے اس بستی پر جسے ہم نے ہلاک کر دیا کہ پھر لوٹ کر آئیں۔

(سورۃ الانبیاء آیت ۹۵)

(۲) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا

يَرْجِعُونَ

کیا انہوں نے نہیں دیکھا ہم نے ان سے پہلے کتنی امتوں کو ہلاک کر دیا کہ وہ آج تک ان کی طرف لوٹ کر نہ آئے۔

(سورۃ یسین آیت ۳۱)

(۳) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي

أَعْمَلُ صَالِحًا قَلِيلًا ۖ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَافِلِينَ ۚ هُوَ قَائِلُهَا ۚ وَمِن

وَرَأَيْهِمْ يَرْزَخُ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۚ

یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آئے تو کہتا ہے اے میرے رب مجھے واپس پھیر دیجئے شاید اب میں کچھ بھلائی کماؤں اس میں جو چھوڑ

آیا ہوں ہرگز نہیں یہ تو ایک بات ہے جو وہ اپنے منہ سے کہتا ہے اور ان کے آگے ایک آڑ ہے اس دن تک جس میں اٹھائے جائیں گے۔

(سورۃ المؤمنون آیت ۹۹-۱۰۰)

(۴) اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِىْ هَيْئَتِكَ الَّتِي قَطَعْتَ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰى اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى..... الخ

اللہ جانوں کو وفات دیتا ہے ان کی موت کے وقت اور جو نہ مریں انہیں ان کے سونے میں پھر جس پر موت کا حکم فرما دیا اسے روک رکھتا ہے اور دوسری ایک میعاد مقرر تک چھوڑ دیتا ہے۔

(سورۃ الزمر آیت ۴۲)

(۵) ثُمَّ اِنَّكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ تُبْعَثُونَ ۝

پھر اس کے بعد تم ضرور مرنے والے ہو۔ پھر تم سب قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔

(سورۃ المؤمنون آیت ۱۵-۱۶)

ششم:- جز ۳۔ سورۃ البقرہ میں جہاں ابراہیم کا ذکر ہے فرمایا کہ رب ارنی کیف الخ اس پر مرزائی کہتے ہیں کہ مفسرین نے قیمہ کرنا، کوٹنا کس کے معنے کئے ہیں۔ گو فصر ہن کے معنے کوٹنا بھی ہیں مگر یہاں الیک ایسے معنوں سے روکتا ہے۔ اگر کوٹنا ٹکڑے ٹکڑے کرنا بے معنی ہوتے تو صرف فصر ہن کافی تھا نہ فصر ہن الیک اور جز صرف ٹکڑوں کو ہی نہیں کہتے بلکہ ثابت جسم کو بھی کہہ سکتے ہیں جیسے ۱۶ آدمیوں کا جز چار آدمی و آٹھ آدمی و ایک آدمی بھی ہو سکتا ہے۔ پس اسی طرح ابراہیم نے چار جانوروں میں سے ایک ایک جانور پہاڑ پر رکھا اور پھر آواز دے کر ان کو پاس بلا لیا۔

ہفتم :- قرآن مجید کی بیس سے زیادہ آیتوں میں ”متوفی“ کے معنی موت کے آئے ہیں تو پھر یہاں مسیح کی کیا خصوصیت ہے اگر اس سے پورا کر لینے کے معنی لیں تو پھر بھی یہ ایک معناباقی رہتا ہے کہ

(۱) کیا عمر کو پورا کرنا۔

(۲) کیا جسم و روح کو پورا کر لینا۔

(۳) یا کوئی اور معنی۔

اور اگر جسم مع الروح پورا لینا مراد ہے تو باقی آیات میں جہاں توفی وغیرہ ہے تو کیا یہ معنی بنیں گے کہ خدا یا فرشتے لوگوں کو جسم مع الروح اٹھا لیتے ہیں بعض مفسرین نے قبض رکنا کے معنی لئے ہیں اور قبض ہمیشہ روح کا ہوا کرتا ہے۔

ہشتم :- جبکہ خدا تعالیٰ فاعل ہو اور کوئی ذی روح مفعول تو ”متوفی“ کے معنی ہمیشہ قبض روح کے ہوا کرتے ہیں اور اگر مرزائیوں کے آگے آیات توفی کل نفس ابراہیم الذی وفی۔ وغیرہ پیش کی جاتی ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ یہ تو باب تفعّل سے نہیں ہیں گو اس کا ماخذ وفا ہی ہے۔

یہ آٹھ سوال گویا تمام غسل مصفی کے اعتراضوں کا خلاصہ ہیں ان کا جواب دینا گویا مشن مرزائیہ کے سر پر آسمانی بجلی گرانا ہے اُمید ہے کہ آپ ان کے جوابات تسلی بخش تحریر فرما دیں گے۔

خادم الاسلام محمد حبیب اللہ کٹھ مہاں سنگ کوچہ ناظر قطب الدین۔

پاس مسجد غزنویاں امرتسر

جواب سوال نمبر ۱

احمر اور آدم سے مراد ایک ہی شخص ہے کیونکہ در صورت تغایر دوسری حدیث کا جملہ

لا والله ما قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعیسیٰ

احمر ولكن قال بينما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل
اذم الخ۔

بخدا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق نہیں فرمایا
کہ وہ سرخ رنگ کے تھے لیکن آپ نے فرمایا ایک وقت میں خواب
میں کعبہ کا طواف کر رہا تھا کیا دیکھتا ہوں کہ گندمی رنگ کا ایک آدمی الخ۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۲۸۹ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی)

بے محل اور غیر مربوط ثابت ہوتا ہے۔ اگر احمر و آدم دو شخص ہوتے تو ایک شخص کا سرخ رنگ
اور دوسرے کا گندم گوں ہونا ناممکن اور غیر واقعی نہیں مانا جاسکتا تو پھر حلفی نفی کا کیا معنی۔ اس قدر تشدد
اور تاکید بالتحلف اُس صورت میں شایاں ہے کہ ایک ہی شخص کی نسبت حلیہ بیان کیا جاتا ہے اور اسی
شخص کو ایک راوی احمر بتاتا ہے اور دوسرا آدم روایت کرتا ہے اور راوی ثانی کو اجتماع بین الحلیتین فی
شخص واحد غیر واقعی نظر آتا ہو یا صرف روایت باللفظ اُس کا مقصود ہو دراصل بات یہ ہے کہ مسیح
ناصری وہی مسیح موعود ہے اور فی الواقع دونو حدیثیں صحیح مانی جاسکتی ہیں۔ راوی ثانی کا مطلب اور صحیح
نظر صرف روایت باللفظ ہے نفیاً و اثباتاً مسیح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی رنگ میں چونکہ سرخی و
سیدی ملی ہوئی تھی کما فی ابی داؤد وغیرہ (فاذا رايت موه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى
الحمرة والبياض الخ۔)

ایسی رنگت والے کو اگر سرخ کہا جائے تو بھی اور اگر گندم گوں بتایا جائے تو بھی بجا ہے۔

(ابوداؤد کتاب الفتن باب خروج الدجال حدیث نمبر ۴۲۴۳ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ)

رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مسیح اور دجال دونوں کو بیت اللہ کا طواف کرتے
ہوئے دیکھنا۔ سو معلوم ہو کہ خیال منفصل اور عالم رویا میں عالم شہادت کے محالات ممکنات دکھائی
دیتے ہیں ایسا ہی مجردات مجسم ہو کر۔

چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا بروز حشر ایک صورت میں جلوہ گر ہونا جس کا مومنین انکار
کریں گے پھر دوسری صورت میں متجلی ہونے پر اقرار۔ ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا

(علم) کو در صورتِ لبس مشاہدہ فرمانا۔ اور نیز واضح رہے کہ ہر ایک شخص اپنے خیالات اور اعتقادات و اعمال میں مرکزِ استعداد ذاتی اپنے کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے یعنی اُن اسماءِ الہیہ کے دائرہ سے باہر نہیں جاسکتا کہ جن اسماء کے لئے اُس کا عین ثابت فیضِ اقدس میں بغیر تحلل جعل مظہر قرار دیا گیا ہے۔ صدیقی عین ثابت (ہادی اور ابو جہل کا عین ثابت) (مضل) کے احاطہ سے باہر نہیں جاسکتا، ایسا ہی عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا عین ثابت اور دجال کا بھی۔

حدیث کا مطلب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشاہدہ فرمایا کہ عیسیٰ ابن مریم اور دجال دونوں اپنے اپنے بیت اللہ اسمائی کا طواف کر رہے ہیں۔

ایک یہودی من یشاء کے اظہار میں اور دوسرا یضل من یشاء کے اسباب میں سرگرم اور کمر بستہ ہے۔ ”ہادی“ اور ”مضل“ کا موصوف چونکہ ذات واحدہ ہے لہذا عالمِ رویا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک ہی بیت اللہ مشہود ہوا۔ یہ ہے مطلب مسیح اور دجال دونوں کے طواف کرنے کا واللہ اعلم وعلیہ السلام۔

دوسری حدیث:- جس میں دجال کی عدم رسائی بیت اللہ کا ذکر ہے وہ بھی صحیح و بجا ہے۔ ہمارا ایمان ہے کہ حسبِ ارشادِ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دجال کو عالمِ شہادت میں بیت اللہ تک رسائی نہ ہوگی۔

جواب سوال نمبر ۲-۳

توفیٰ کا معنی موت نہیں بلکہ موت ایک نوع ہے معنی توفیٰ کے انواع میں سے ”توفیٰ“ کا معنی قبض کر لینا، اٹھا لینا، پورا کر لینا، سلانا۔ دیکھو لسان العرب، قاموس، صراح وغیرہ اس سیفِ چشتیائی ملاحظہ ہو۔

پھر قبض کر لینا عام ہے ایسا ہی اٹھا لینا۔ اگر اس قبض و رفع کا متعلق نفوس و ارواح ہوں اور

فاعل اللہ تعالیٰ ہو تو اس کے لئے دو صورتیں ہیں۔ ایک موت دوسری نیند۔ پس موت و نیند معنی ”توفی“ کے لئے جزئیات و مواد ٹھہرے۔ چنانچہ آیت ذیل سے صاف ظاہر ہے

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا

(سورۃ الزمر آیت ۴۲)

یعنی قبض نفوس و ارواح کی دو صورتیں ہیں ایک موت دوسری نیند۔ اگر توفی کا معنی صرف موت دینا اور مارنے کا لیا جائے تو کلام الہی (معاذ اللہ) بالکل بے معنی ہو جاتا ہے کیونکہ جب توفی کے مفہوم میں موت ہے تو پھر (حین موتھا) لغو ٹھہرے گا اور (والتی لم تمت) میں بوجہ عطف کے (الانفس) پر اجتماع ضدین (موت و عدم موت) کا سامنا آئے گا وہ باطل۔ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ قبض نفوس گو دو صورتوں موت و نیند میں ہوتا ہے مگر در صورت موت نفس مقبوضہ کو چھوڑا نہیں جاتا بخلاف نیند کے کہ اس میں نفس مقبوضہ کو اجل مسلمی و میعاد معین تک چھوڑ دیا جاتا ہے۔

ساری آیت پڑھو:

(اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا

فَيُمْسِكُ الَّتِي قَطِىَ عَلَيْهَا الْبُتُ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ

مُسَمًّى ط)

اللہ جانوں کو وفات دیتا ہے ان کی موت کے وقت اور جو نہ مریں انہیں ان کے سونے میں پھر جس پر موت کا حکم فرما دیا اسے روک رکھتا ہے اور دوسری ایک میعاد مقرر تک چھوڑ دیتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ توفی کا معنی صرف قبض ہے اور مقبوض شدہ شے خواہ نفوس و ارواح ہوں اور پھر چھوڑے نہ جائیں جیسے موت کی صورت میں، یا پھر چھوڑ دیئے جائیں بحالت نیند و بیداری یا غیر نفوس ہوں۔ چنانچہ توفیت مالی وغیرہ محاورات عرب کما فی لسان العرب وغیرہ ایسا ہی (متوفیک) اور (فلما توفیتی) خارج ہے موضوع لہ توفی سے کہ (المضان اذا اخذ من حیث انه مضاف یكون التقیید داخلًا والقید خارجًا۔

(لسان العرب ص ۴۰۰ ج ۱۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان)

مضاف کو جب اس حیثیت سے لیا جائے کہ وہ مضاف ہے تفسید داخل اور قید خارج ہوگی۔
قاعدہ مسلمہ ہے۔

فرض کیا کہ زید مر گیا اور عمرو سو رہا ہے اور دونوں کے متعلقین نے زید کے مرجانے اور عمرو کے سو جانے کے بعد جرائم اعتقادی و عملی پر عمل کرنا شروع کیا۔ زید و عمرو دونوں سے سوال کرنے میں ایک ہی عبارت کا استعمال بحسب شہادت آیت مذکورہ بالا (اللہ یتوفی الانفس) کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً (انما قلتما ان یعتقدوا ویعلموا کذا و کذا) بجواب اس کے دونوں کہہ سکتے ہیں کہ:

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۖ
وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي
كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝

یعنی برخلاف ارشاد الہی ان کو کہنا ہم کو شایاں نہیں تھا۔ ہم جب تک ان میں موجود تھے ان کو ہدایت کرتے رہے اور فرمان خداوندی پہنچاتے رہے پھر جب تو نے ہماری ارواح کو قبض کر لیا اور اٹھالیا پھر تو ان پر نگہبان تھا۔

بشہادت آیت مسطورہ بالا و کتب لغت (لسان العرب، قاموس، صراح)، توفی کا معنی قبض و رفع کا ٹھہرا اور موت و نیند انواع و اقسام ٹھہرے معنی قبض کے لئے اور مسلمہ قاعدہ ہے کہ استعمال کلی کا جزئی میں مجاز ہے نہ حقیقت۔ لہذا اہل لغت نے موت کو معنی مجازی ٹھہرایا ہے توفی کے لئے ”سیف چشتیائی“ ملاحظہ ہو۔

ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسیح ابن مریم علیہما السلام بجواب سوال مذکور فرمایا توفیتنی استعمال فرما سکتے ہیں۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بایں معنی (پھر جب قبض کر لیا تو نے روح میرا) اور مسیح علی نبینا علیہ السلام (پھر جب قبض کر لیا تو نے مجھ کو یعنی میرے جسم کو مع الروح پکڑ لیا اور اٹھالیا) وجہ اس کی وہی ہے کہ توفی کا معنی مطلق قبض و رفع کا ہے اور شیء مقبوض و مرفوع اس کے معنی سے خارج ہے جملہ توفی اللہ زید کو تینوں صورتوں میں بول سکتے ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے زید کو مار دیا۔ یعنی اس کی روح کو قبض کرنے کے بعد نہ چھوڑا یا۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے زید کو سلا یا یعنی اس کی روح کو بعد القبض چھوڑ دیا یا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے زید کو بالکلیہ (جسم مع الروح) قبض کر لیا اور اٹھالیا۔

تیسری صورت محل نزاع ہے اور پہلی دو صورتیں آیت (اللہ یتوفی الانفس) سے مزاحمت ثابت ہیں، بلکہ اس آیت میں یتوفی کے معنی میں غور کرنے پر یہ اشکال جاتا رہتا ہے کہ جسم مع الروح کا اٹھالینا جملہ ہے۔ مذکورہ سے کیسے مراد ہو سکتا ہے حالانکہ محاورہ قرآنیہ میں جس جگہ توفی کا قائل اللہ تعالیٰ ہو وہ معنی موت ہی مراد ہے۔ کیونکہ مطلق قبض و رفع توفی کا معنی ہے نہ خاص موت ہی۔ جو لفظ کہ معنی کلی (مطلق رفع و قبض) کے لئے موضوع بشہادت لغت و قرآن کریم ہے اُس لفظ (توفی) کو ایک اُس معنی کی جزی کے لئے موضوع سمجھ لینا مثلاً لفظ انسان کو خاص زید کے لئے موضوع قرار دے لینا سراسر جہالت ہے۔

سطحی فرقہ کو دھوکا لگنے کی وجہ علاوہ قلت مبلغ علمی کے یہ بھی ہے کہ معنی کلی توفی کے جزئیات و مواد میں سے موت والا مادہ فی الواقع بھی بہت ہے اور قرآن کریم میں بھی بکثرت وارد ہوا ہے یہاں تک کہ اس کثرت کی وجہ سے عوام نے موت کو معنی حقیقی توفی کے لئے سمجھ رکھا ہے مگر اہل تحقیق و اہل بصیرت کی نظر واقعات پر ہوتی ہے مثلاً وہ لوگ دیکھتے ہیں کہ گو قرآن کریم ہی میں خلقت انسان نطفہ سے بتائی گئی ہے اور اس کے نظائر و جزئیات کے لئے اس قدر وسعت و فراغ ہے کہ شمار میں نہیں آسکتے اور (اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ)۔ بے شک ہم نے اس کو نطفہ سے پیدا کیا ہے۔

(سورۃ یسین آیت ۷۷)

اور ایسا ہی فرمایا:

خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝

پیدا کیا اچھلتے ہوئے پانی سے جو پیٹھ اور سینے کے بیچ سے نکلتا ہے

(سورۃ الطارق آیت ۶-۷)

بھی کثرت مذکور پر شاہد ہیں مگر اس سے ہرگز ہرگز یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ لفظ خلق کا معنی یہی قرار دیا جائے کہ نطفہ سے پیدا کرنا بلکہ معنی خلق پیدا کرنا ہے خواہ نطفہ

(۱) والدین سے ہو چنانچہ کثیر الوقوع ہے یا

(۲) صرف نطفہ والدہ سے چنانچہ مسیح ابن مریم۔ یا

(۳) جسم انسانی کے پہلو سے چنانچہ حوا علیہا السلام۔ یا

(۴) مٹی سے چنانچہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

لہذا تو فی کا معنی صرف موت بشہادت کثرت نظر قرآنیہ سمجھ لیا گیا ہے۔ یہاں پر بالطبع سوال ذیل پیدا ہوتا کہ:

أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُّطْفَةٍ يَّا خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِيٍّ ① يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ②

کے عموم سے نصوص قرآنیہ مثلاً (خلق من تراب) اور إِنْ مَثَلْ عَيْسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ الْخ۔ (سورۃ آیت عمران آیت ۵۹)

آدم و عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام کو استثناء کنندہ موجود ہیں اور عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو کوئی نص قرآنی کثیرۃ الوقوع جزئیات و مود سے مستثنیٰ کرتی ہے۔؟

جواب:- آیت وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيْنًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ (النسا آیت ۱۵۷-۱۵۸) عیسیٰ بن مریم علی نبینا وعلیہ السلام کے تمامہ زندہ اٹھائے جانے پر نص قطعی ہے

سوال:-

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ سے مراد رفیع درجات و اعزاز ہے

کہا قال سبحانه: وَرَفَعَ بَعْضُكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ۔ نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مسیح ابن مریم علی نبینا وعلیہ السلام کو زندہ اٹھالیا۔

جواب :-

بل رفع اللہ الیہ سے رفع درجات مراد لینا بالکل مخالف ہے سیاق کلام الہی کے اس لئے کہ ماقبل میں قول یہود کا ذکر ہے کہ:

إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ-

(سورۃ النساء آیت ۱۵۷)

یعنی یہود کا یہ خیال تھا کہ ہم نے مسیح علی نبینا وعلیہ السلام کو بذریعہ صلیب مار ڈالا۔ جس کی تردید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مسیح کا بذریعہ صلیب قتل کرنا یہ محض یہود کا غیر واقعی زعم ہے انہوں نے مسیح علی نبینا وعلیہ السلام کو قتل نہیں کیا تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اٹھالیا۔ یعنی مسیح کو ان کے ہاتھ سے بچالیا۔

چنانچہ دوسری جگہ فرماتا ہے:

وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِیْلَ عَنْكَ - (سورۃ المائدہ آیت ۱۱۰)

یعنی اے مسیح منجملہ ہمارے انعامات و احسانات کے جو تجھ پر ہم نے کئے ہیں اور جن کا ذکر ماقبل میں ہے مثلاً احیاء موتی و ابراء اکمہ و تائید بروح القدس ایک یہ بھی احسان ہے کہ ہم نے تم کو یہود کے ہاتھ سے بچالیا اور ظاہر ہے کہ یہ تردید اسی صورت میں تردید ماقبل یعنی قول یہود کی ہو سکتی ہے کہ رفعہ اللہ الیہ سے مراد رفع جسمانی لیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ نے مسیح کے جسم کو اٹھالیا اور یہود کے پنجے سے بچالیا۔ کما قال وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِیْلَ عَنْكَ اور نیز در صورت رفع درجات و اعزاز کلمہ بل کے ماقبل اور مابعد یعنی قتل و رفع میں علاوہ مخالفت سیاق کلام کے تضاد بھی نہیں پایا جاتا جو کہ قصر قلب کا مفاد ہوتا ہے۔

چنانچہ کہا جاتا ہے ما اھنت زیدا بل اکرمته میں نے زید کی اہانت نہیں کی بلکہ اس پر اکرام کیا ہے اور اس کو عزت بخشی ہے۔ اہانت اور اکرام میں تضاد ہے دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ ایسا ہی قتل اور رفع کا بھی اجتماع نہ چاہیے۔ قتل جسمی اور رفع جسمی میں تو بے شک تضاد اور عدم اجتماع

ہے اور قتل جسمی اور رفع درجات میں تضاد نہیں کیونکہ جو شخص بے گناہ مقتول و شہید ہو اس کے لئے رفع درجات بھی ہوتا ہے لہذا رفعہ اللہ الیہ سے رفع جسمی مراد ہے نہ رفع درجات۔

سوال:-

قتل صلیبی چونکہ حسب تصریح تورات موجب لعن و ملعونیت ہے لہذا ذکر ملزوم و ارادہ لازم کے طریق پر گویا کلام مذکور بمنزلہ و ما کان ملعون بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ کے ٹھہرا اور ملعونیت اور رفع درجات روحی کے مابین تضاد ہے دونوں بہم جمع نہیں ہو سکتے۔

جواب:-

مقتول صلیبی کا مستوجب لعن ہونا اُسی صورت میں ہے جب مقتول مرتکب جرم ہو ورنہ در صورت غیر مجرم ہونے کے مستحق اعزاز و اکرام ہوتا ہے۔ دیکھو تورات کتاب استثناء آیت ۲۲ اور ۲۳ میں اس امر کی تصریح کر دی گئی ہے جس کو ہم سیفِ چشتیائی میں تورات سے بعبارتہ نقل کر چکے ہیں (اس وقت یہ قلم برداشتہ لکھ رہا ہوں اور کوئی کتاب سامنے نہیں) آیت بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ میں تحقق ہے اس وعدہ کا جو آیت انی متوفیک ورافعک الی الخ میں دیا گیا تھا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ آیت بل رفعہ اللہ الیہ۔ نص قطعی ہے رفع جسمی و حیات مسیح پر اور تحقق ہے اس وعدہ کے لئے جو کہ (متوفیک) (ورافعک) دونوں سے کیا گیا ہے اور (فلما توفیتنی) میں وہی مطلق رفع مراد ہے یعنی در جواب سوال خداوندی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسیح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام دونوں اسی (توفیتنی) کو استعمال فرمائیں گے جیسا کہ اوپر لکھ چکا ہوں پس ثابت ہوا کہ (انی متوفیک) اور (فلما توفیتنی) اور (بل رفعہ اللہ الیہ) میں رفع جسم و الروح مراد ہے، واضح ہو کہ ابن عباس و بخاری کا مذہب حیات مسیح کا ہے۔ چنانچہ روایات ابن عباس مندرجہ تفسیر درمنثور و کتب احادیث اور تراجم بخاری سے ظاہر ہے اور حدیث بر تمغلا و صی عیسیٰ ابن مریم سے بھی کل صحابہ علیہم الرضوان کا اجماعی عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔

سیف چشتیائی ملاحظہ ہو۔ لہذا قول ابن عباس متوفیک ممیتک مندرجہ بخاری سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ ان کا مذہب برخلاف عقیدہ اجماعی کے ہو ممکن ہے کہ متوفیک کا معنی ممیتک امتحاناً فرما دیا ہو چنانچہ آپ (ابن عباس) مباحثات یومیہ میں جو فیما بین صحابہ آیات قرآنیہ کے متعلق ہوا کرتے تھے انشاء تقریر میں مسیح علی الرحیلین کو مدلل طور پر امتحاناً پایہ ثبوت پہنچاتے تھے حالانکہ مذہب ان کا غسل رحیلین کا ہے اور نیز یہ روایت معارض ہے دوسری روایات ابن عباس سے جن کو درمنثور وغیرہ نے باسانید صحیحہ ذکر کیا ہے۔

جواب سوال نمبر ۴

آیت وَانْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ

(سورۃ النساء آیت ۱۵۹)

مسیح موعود کے وقت جتنے اہل کتاب ہوں گے وہ سب مسیح کی موت سے پہلے اُس پر ایمان لاویں گے۔

مرزائیوں کا اس پر یہ اعتراض ہے کہ یہ آیت مخالف ہے آیت وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ○

(سورۃ آل عمران آیت ۵۵)

کہ کیونکہ دوسری آیت سے صاف ظاہر ہے کہ کافر قیامت تک رہیں گے پھر مسیح کے وقت کس طرح سب مومن ہو جائیں گے۔

جواب:- قیامت تک غالب رہنے کا معنی مدت دراز قرب قیامت تک غالب رہنے کا ہے نہ یہ کہ ابتدائے یومِ حشر تک۔ عرصہ دراز سے قرآن کریم میں تعبیر نہ صرف (الی یوم القیامۃ) کے ساتھ کی گئی ہے بلکہ اس معنی کو (خالدین) کے ساتھ بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ دیکھو:

خُلِدِیْنِ فِیْہَا مَا دَامَتِ السَّہُوتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّکَ

(سورۃ ہود آیت ۱۰۷)

حالانکہ مدتِ دوام آسمان و زمین و نیویہ معدود و متناہی ہے نہ بطریقِ خلود اہلِ عرب کا ایک محاورہ ہے جس میں کہتے ہیں:

لَا تَبْقَى مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا اخْتَلَفَ الْيَوْمُ وَالنَّهَارُ۔

جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں جب تک زندہ ہوں تیرے پاس نہ آؤں گا۔ اس سے اگر کوئی یہ سمجھ لے کہ قائلِ لا آتیک تا مدتِ بقاء آسمان و زمین اور تا تعاقبِ لیل و نہار زندہ رہے گا تو یہ حماقت ہے جس کا منشاء بغیر از جہالت اور نہیں۔ اسی تقریر سے مطلبِ آیت

وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

(سورۃ مائدہ آیت ۶۴)

کا بھی معلوم ہو سکتا ہے رہی آیت وَلَوْ شَاءَ لَهَدٰكُمْ اٰجَمَعِيْنَ۔ سو اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تم سب کو راہِ راست پر کر دیتا مگر ایسا نہیں چاہا یعنی کسی کو کافر کسی کو مومن بنایا۔ اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اگر مثلاً خطہٴ عرب کے سارے موجودہ لوگ مشرف بالایمان بعد از کفر و شرک ہو جائیں چنانچہ ایسا ہوا ہے تو یہ امر آیت لو شاء لہداکم کے خلاف ہو گا۔ ایسا ہی کسی شہر یا کسی ملک یا روئے زمین کے باشندے مختلف المذاہب اگر مسلمان ہو جائیں تو آیت مذکورہ کی مخالفت نہیں ایسا ہی مسیح علی نبینا وعلیہ السلام کے وقت موجودہ لوگ جو قتل و ہلاکت سے بچ رہے ہوں سارے ہی مسلمان ہو جائیں تو ہو سکتا ہے۔

دجال معہ ستر ہزار یہود اگر بغیر ایمان لانے کے مرجائیں تو اس سے اس کلیہ میں جو مدلول آیت وان من اهل الکتاب... الخ کا ہے کوئی خلل نہیں آتا کیونکہ لیونن قضیہ موجبہ ہے اور صدقہ ایجاب وجود موضوع کا مقتضی ہوتا ہے پس محکوم علیہا وہ افراد ہوں گے جو قتل ہو ہلاکت سے بچ جائیں گے مثلاً اگر کہا جائے کہ عرب میں سب لوگ مسلمان رہیں گے یا ہوں گے تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ بعد جہاد و مقابلہ جو بچ رہیں گے وہ مسلمان ہی ہوں گے صدق الایجاب یقتضی وجود الموضوع ایجاب کا صدق موضوع کے وجود کا تقاضا کرتا ہے۔ قضیہ مسلمہ ہے یہ خیال کرنا کہ جب

بعہد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام اہل کتاب مسلمان نہیں ہوئے تو پھر مسیح کے زمانہ کو کیا خصوصیت ہے بالکل بے جا اور جہالت ہے۔

اگر کوئی کہے کہ اہل فارس و روم وغیرہ بعہد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشرف باسلام نہیں ہوئے تو بعہد خلیفہ اول یا ثانی یا ثالث یا رابع یا بعہد خلیفہ آخری (مہدی موعود) کیسے مسلمان ہو سکتے ہیں تو ایسے قائل کو جواباً یہی کہا جائے گا کہ خلفاء علیہم الرضوان کی کاروائی چونکہ تاسیس نبوی کی ترقی ہے اور اسی ڈالی ہوئی بنیاد کی تعمیر ہے لہذا دربعینہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کاروائی کہلانے کا استحقاق رکھتی ہے بلکہ آیت لیظہرہ علی الدین کلہ والی پیشین گوئی آخری خلیفہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بروقت نزول مسیح متحقق ہوگی۔

چنانچہ وعدہ فتوح بلاد شام مندرجہ تورات زمانہ موسوی میں ظہور میں نہیں آیا تھا بلکہ بعہد یوشع خلیفہ موسیٰ علی نبینا وعلیہا السلام متحقق ہوا۔ ایسا ہی وعدہ لیظہرہ علی الدین کلہ بعہد خلیفہ آخری بروقت نزول عیسیٰ علی نبینا وعلیہا السلام ظہور میں آئے گا اور یہ سب کمال نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوگا۔

جواب سوال نمبر ۵

انکار معجزات، مرزا اور مرزائیوں سے کوئی نئی بات نہیں۔ فلاسفہ اور معتزلہ ان سے پہلے منکر چلے آئے ہیں اور اہل سنت اپنی تفاسیر و مولفات میں جابجا مع ماہبا و ما علیہا ان کا ذکر کرتے رہے ہیں۔

آیات خمسہ ذیل میں۔

(۱) وَحَرَّمُ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكُنَّهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ۔

(۲) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ

(۳) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ.... الخ۔

(۴) اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ.... الخ۔

(۵) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ... الخ۔

بیان ہے اکثر یہ کا اور انتقاء امر طبعی کا یعنی موتی بحسب الطبع رجوع کو نہیں چاہتے کمال قال لا یرجعون اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اگر اللہ تعالیٰ موتی کو اس عالم میں دوبارہ لائے تو بھی ناممکن اور غیر واقع ہے ہاں اس میں شک نہیں کہ خرق عادت ہوگا نہ بروفق عاد اور قولہ تعالیٰ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

(سورۃ احزاب آیت ۶۲)

اور تو اللہ کی سنت میں کوئی تبدیلی نہ پائے گا خرق اور وفق دونوں کو شامل ہے۔

جواب سوال نمبر ۶

رَبِّ اَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰی۔ اور جب عرض کی ابراہیم نے کہ اے رب میرے مجھے دکھا دے تو کیونکر مردے زندہ کرے گا۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ وہ چار پرندے مار دیئے گئے تھے بعد ازاں زندہ کیے جانے پر ابراہیم علیہ السلام کے پاس دوڑ کر پہنچے۔ قیمہ کو ٹٹا وغیرہ وغیرہ ہو یا نہ ہو پہلے ان کی موت تو ضروری ٹھہرتی ہے تاکہ احیاء موتی کا معنی متحقق ہو بخلاف اس صورت کے کہ جب چاروں زندہ پہاڑوں پر چھوڑ دیئے گئے ہوں اور بعض کو ان میں سے بلایا گیا ہو کیونکہ اس صورت میں احیاء موتی والا معنی جس کو ابراہیم علیہ السلام نے معائنہ کرنا چاہا تھا نہیں پایا جاتا مفسرین علیہم الرضوان کا بیان (قیمہ کو ٹٹا وغیرہ) بیان تاریخی ہے نہ ترجمہ۔

جواب سوال نمبر ۷

قرآن کریم میں بیس کی جگہ اگر لاکھ جگہ بھی متوفی کا معنی موت لیا گیا ہے تو بھی کلیہ اس سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ جواب سوال نمبر ۲ میں لکھا گیا ہے۔

آٹھویں سوال کا جواب بھی پہلے جواب سوال نمبر ۲ سے آپ معلوم کر سکتے ہیں۔

اسی مضمون کا ایک خط اور اس کا جواب

بحضور فیض گنجور مدظلہ العالی

تسلیم جناب علی حبیبہ اللہ نیاز مند کے شبہات ذیل کو رفع فرمائیے نہایت ہی مہربانی ہوگی
نمبر ۱۔ کسی نبی کی موت انبیاء میں سے قرآن کریم سے ثابت ہے یا نہ اگر ہے تو کس

آیت سے؟

نمبر ۲۔ لفظ انسان کا اطلاق جسم پر ہے یا روح پر یا دونوں پر؟

نمبر ۳۔ عیسیٰ علیہ السلام کی قوم قبل الموت بگڑے گی یا بعد الموت یا ابھی نہیں بگڑی؟

نمبر ۴۔ توفی باب تفعیل سے ہو یا تفعیل اور افعال اور استفعال سے ہو تو اس کے حقیقی معنی

کیا ہوں گے؟

نمبر ۵۔ جب عیسیٰ علیہ السلام تشریف لاویں گے تو ان کی شناخت کے واسطے کیا معیار

ہوں گے کیونکہ ان کو حیاتِ اولیٰ میں دیکھنے والے توفوت شدہ ہیں اور مخبر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے دو حلیہ بیان کر دیئے ہیں؟

نمبر ۶۔ مہدی کے واسطے جو احادیث ہیں وہ بھی مختلف ہیں بعض میں بنی عباس میں سے

ہوگا بعض میں بنی فاطمہ سے ہوگا جب مہدی آوے گا تو اس کا کیا معیار ہوگا؟

نمبر ۷۔ عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ

(سورۃ آل عمران آیت ۵۳)

اور حضرت جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے۔

وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ

(سورۃ انفال آیت ۳۰)

دونوں پر یکساں منصوبہ ہوا عیسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ تجھ کو اسی جسم غصری کے ساتھ اپنے

پاس اٹھانے والا ہوں اور اُس کو اٹھا بھی لیا۔ اور ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا کہ تجھ کو

بچانے والا ہوں غار ثور میں تین دن رہ کر مدینہ طیبہ چلا جانا اب جو نبیوں کے نہ ماننے والا ہو، وہ فضیلت کس کو دے گا خاص کر کے جب اس کے ساتھ یہ اجزاء بھی شامل کر دیئے جائیں کہ وہ پرندہ بھی بنا لیتا تھا مردے بھی بحکم اللہ زندہ کرتا تھا۔ اندھوں کوڑھیوں کو بھی اچھا کرتا تھا گھر کی خوردہ نہادہ اشیاء کی بھی ان کو خبر کر دیتا تھا۔

نمبر ۸۔ عیسیٰ علیہ السلام جب نازل ہوں گے تو صلیبوں کو توڑیں گے اور خنزیریوں کو قتل کریں گے تو اور اہل اسلام کو اس سے کیا فائدہ متصور ہوگا کیونکہ وہ تو صرف دجال کے واسطے تعینات تھے۔

نمبر ۹۔ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ ۖ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۖ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۖ كَانَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ

(سورۃ المائدہ آیت ۷۵)

نہیں مسیح ابن مریم مگر ایک رسول اس سے پہلے بہت رسول ہو گزرے اس کی ماں صدیقہ ہے دونوں کھانا کھاتے تھے (خداوند کریم کا اس آیت شریف کو قیاس استقرائی کے طور پر لانا کیا حکمت ہے؟

نمبر ۱۰۔ اس صدی پر جس کو اب پچیس برس ہوئے کوئی مجدد کیوں نہ ہوا اور حدیث
ان الله عزوجل يبعث لهذه الامة على راس كل مائة
سنة من يجدلها دينها۔

(مشکوٰۃ شریف کتاب العلم ص ۳۶ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

بے شک اللہ عزوجل بھیجے گا ہر صدی کے آخر میں اس شخص کو جو اس کے دین کی تجدید کرے گا۔

مشکوٰۃ شریف باب العلم یہ حدیث صحیح ہے یا وضعی۔

جواب ان کے جو دل قبول کر لے آیت اور حدیث سے تحریر فرمادیں تاکہ نیاز مند کہیں

حضرة من النار میں نہ گر جائے فقط تلك عشرة کاملہ۔

الجواب هو الصواب۔

۱۔ آیت قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ (آل عمران آیت ۱۴۴) میں حکمی موت عیسیٰ ابن مریم کی تعطیل از لوازم دنیویہ اور حقیقی موت بمعنی قبض روح وعدم ارسال باقی انبیاء کی علی نبینا وعلیہم السلام ثابت ہے۔ بناء علی ان خلت بمعنی مضت لا (بمعنی توفت۔ لسان العرب وغیرہ کتب لغت۔)

۲۔ لفظ انسان کا اطلاق مجموع جسم و روح پر حقیقی اور فقط ایک ایک پر مجازی لہذا تقران اللفظ الموضوع لكل يستعمل فی کل جزء مجازاً۔ بے شک کل کے لئے لفظ موضوع ہر جز میں مجازاً استعمال کیا جاتا ہے۔

۳۔ عیسیٰ علیہ السلام کی قوم بعد الرفع الی السماء (موت حکمی) بگڑ گئی تھی اور قبل الرفع اطرا جس کو تمہید بگاڑ کہنا چاہیے شروع ہو گیا تھا۔

۴۔ توفی باب تفعل سے بمعنی مطلق قبض چنانچہ توفیت مالی ای قبضت یا قبض روح مع الامساك (موت) یا قبض روح مع الارسال (نیند) پڑھو اللہ یتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى۔

(سورۃ الزمر آیت ۴۲)

۵۔ عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی شناخت کا معیار احادیث صحیحہ بخاری و مسلم و سایر صحاح و مسند امام احمد وغیرہم سے بالتفصیل آپ ملاحظہ فرما سکتے ہیں اگر باسانی خلاصہ معلوم کرنا ہو تو کتاب سیفِ چشتیائی کو اول سے ملاحظہ کرو۔

۶۔ امام مہدی علی نبینا وعلیہ السلام کی احادیث میں تطابق اور معیار شناخت اُسی کتاب سیفِ چشتیائی میں مفصل لکھا ہوا ہے ملاحظہ کریں۔

۷۔ آیت وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ۔

اور کافروں نے مکر کیا اور اللہ نے ان کے حالات کی خفیہ تدبیر فرمائی اور اللہ سب سے بہتر چھی تدبیر والا ہے اور ایسا ہی آیت **وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ** - وہ اپنا سا مکر کرتے تھے اور اللہ اپنی خفیہ تدبیر فرماتا تھا۔ کا مفاد **الظلم** صرف اتنا ہی ہے کہ یہود نے حق عیسیٰ بن مریم علیہ السلام منصوبہ کیا اور مشرکین مکہ نے دربارہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بس رہا یہ کہ کون سا منصوبہ، سو یہ خارج میں معلوم ہوا ہے۔ آپ کا سوال میں یہ کہنا (دونوں پر یکساں منصوبہ الخ۔)

اگر اس سے یہ مطلب ہے کہ دونوں جگہ میں ایک ہی واقعہ ہوا ہے تو یہ مدلول آیت کا نہیں محض افتراء ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ مطلق منصوبہ بازی دونوں جگہ میں پائی گئی تو ہم بھی اس کے قائل ہیں اور آیت کا بھی صرف اسی قدر مفاد ہے مگر اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ خصوصیات و شخصیات ہر دو واقعہ کے متحد ہی ہوں **ومن ادعی فعلیہ البیان خصوصیت واقعہ رفع واقعہ غار ثور آیت کا مدلول نہیں احادیث و آثار سے ثابت ہے دیکھو سیف چشتیائی۔**

تجرب ہے آپ لوگوں کے فہم پر کہ دونوں آیتوں کے مدلول وضعی کے اتحاد سے اتحاد واقعات سمجھتے ہیں اگر ایسا ہی ہوتا تو چاہیے کہ بعینہ واقعہ غار ثور و ہجرت مبارکہ واقعہ عیسویہ میں بھی ہو۔ کوئی عاقل ایسے جاہلانہ استنباطات کو وقعت کی نظر سے دیکھ سکتا ہے؟

ہرگز نہیں۔ تو پھر اہل سنت و جماعت پر انہی آیتوں کی رو سے کیوں بوجھ ڈالا جاتا ہے چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی مرفوع الی السماء **مجسّدہ العنصری** ہوں نہ رونق افزائے مدینہ طیبہ۔ ہاں اگر اس خیال سے مستبعد معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

تو جواباً معروض ہے کہ مدارِ فضیلت آسمانی، زمینی ہونے پر نہیں ورنہ کل ملائکہ سماویہ کی فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لازم آدے گی۔ شاید آپ لوگوں (فرقہ مرزائیہ) کا یہی عقیدہ ہوگا اور بحسب از خود تراشیدہ قوانین کے ایسا ہی ہونا ضروری ہے۔ کوڑھیوں کو باذن اللہ اچھا کرنا یا مردہ کو زندہ کرنا وغیرہ وغیرہ یہ سب موجب فضیلت کا نہیں ہو سکتے۔

مومن کو صرف ایک ہی حدیث شفاعت کبریٰ میں غور کرنے سے یہ وہم ہی نہیں رہتا۔

جب ایسا ہے تو پھر ہم ما جاء به الرسول عليه السلام من القرآن والسنة کے منطوق و مدلول منصوص کو اپنے جاہلانہ ڈھکوسلوں کی مداخلت سے جا کے ذریعے کیوں چھوڑ بیٹھیں اور ناری بنیں آج تک کل امت مرحومہ یعنی سواد اعظم کا یہی مسلک چلا آیا ہے۔

۸۔ اس مقام پر سیف چشتیائی کو ملاحظہ کرو۔

۹۔ قیاس استقرائی کو بے جادخل مت دو یوں کہو کہ (یا کلان الطعام) سے خلاف عقیدہ قائلین برفع جسمانی معلوم ہوتا۔ جواباً معروض ہے کہ ”شمس الہدایت“ اور ”سیف چشتیائی“ کو ملاحظہ کرو۔ علی راس کل مائے بے شک اللہ عزوجل ہر صدی کے آخر میں اس شخص کو بھیجے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا والی حدیث کا مطلب بھی سیف چشتیائی میں ملاحظہ کرو۔

والسلام علی من اتبع الهدی۔

مرزائیوں کی طرف سے دو سوال اور حضور قبلہ عالم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ان کے جوابات

پہلا سوال

پیر صاحب عیسائیوں کے اس قول کی تائید کرتے ہیں کہ مسیح ۳۳ سال کی عمر میں آسمان پر چلے گئے ہیں مگر اپنے نانا صاحب سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول کو کیوں نہیں مانتے۔ جو متدرک اور طبرانی میں موجود ہے:

واخبرنی ان عیسیٰ بن مریم عاش عشرین مائة سنة الخ۔
مجھے خبر دی گئی کہ عیسیٰ بن مریم ایک سو بیس سال زندہ رہے۔

جواب

ناظرین علماء کرام میں نہایت ہی متعجب ہوں کہ اس سوال کو اہل اسلام کے عقیدہ اجمالیہ کے مدعا کی نسبت کیا خیال کیا جاوے آیا مناقضہ ہے یا معارضہ یا منع۔ رفع خواہ ۳۳ سال کے بعد ہو یا ۱۲۰ سال یا ۱۵۰ سال کے علی حسب اختلاف الروایات حیات مسیح الی الآن کو منافی نہیں۔ قطع نظر اس جہالت سے امام جلیل حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ۳۳ سال کی روایت کو مطابق حدیث صحیح کے لکھا ہے اور خازن اور ابن سعد اور احمد اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو صحابہ و عظام کی طرف منسوب کیا ہے۔

فانه رفع وله ثل و ثلاثون سنة في الصحيح وقد ورد ذلك
في حديث في حديث في صفة اهل الجنة انهم على صورة آدم
وميلاد عيسى ثلث و ثلاثين سنة واماما حكاہ ابن

عسا کر عن بعضهم انه رفع وله مائدة وخمسون سنة
فشاذ غريب بعيد ابن كثير۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۸۳ مطبوعہ تجاریہ الکبریٰ مصر)

قال ابن عباس ارسل الله عيسى عليه السلام وهو ابن
ثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله
اليه تفسير خازن۔

(تفسیر خازن ج ۱ ص ۲۵۵ مطبوعہ صدیقیہ کتب خانہ اکوڑہ ٹنک)

واخرج ابن سعد

(طبقات ابن سعد جز اول ص ۳۳)

واحمد في الزهد والحاكم۔

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۶۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

من سعيد بن المسيب قال رفع عيسى ابن ثلاث
وثلاثين سنة۔

(بے شک ان کو آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ان کی عمر ۳۳ سال تھی اور یہ جنتیوں کی
صفت میں حدیث میں بھی آیا ہے کہ بے شک وہ آدم کی صورت اور میلاد عیسیٰ اور ۳۳ سال کی عمر
میں ہوں گے۔ ابن عسا کر کی روایت کردہ ڈیڑھ سال کی عمر میں اٹھائے جائیں گے شاذ غریب اور
بعید ہے (ابن کثیر) ابن عباس نے کہا اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو رسول بنایا ان کی عمر ۳۰ سال
تھی وہ اپنی رسالت میں ۳۰ مہینے رہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا (تفسیر خازن)
ابن سعد اور احمد نے زہد میں اور حاکم نے سعید ابن مسیب سے روایت کی کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ۳۳
سال کی عمر میں اٹھالیا گیا۔)

دوسرا سوال

اگر مسیح زندہ آسمان پر پڑا ایذا یہود چلا گیا تو وہ مسیح کا ہم شکل جو مصلوب ہوا تھا اس کی نقش

کدھر گئی اگر وہ مصلوب کوئی اور تھا تو حواریوں کو اس کے چُرانے کی کیا ضرورت تھی؟

جواب

بحکم آنکہ دروغ گوئی را حافظہ نہ باشد، پہلا الزام جو پیر صاحب پر لگایا تھا، یعنی اتباع قول عیسائیاں جلدی خیال سے جاتا رہا۔ اب فرمائیے یہ قول کس کا ہے اور صریح قول اللہ تعالیٰ کے مخالف ہے یا نہیں۔ دیکھو:

وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ

(سورۃ المائدہ آیت ۱۱۰)

یعنی اے مسیح منجملہ ہماری نعمتوں کے ایک یہ بھی نعمت ہے تیرے پر کہ ہم نے بنی اسرائیل کو جب انہوں نے تیرے ایذا اور قتل کا ارادہ کیا۔ روک دیا اور تم کو ان کی ایذا سے بچالیا۔ مسیح کا قبل الرفع ۳۳ سال کا ہونا یا ۱۲۰ یا ۱۵۰ کہیں قرآن میں مذکور نہیں۔ ہم کو حواریوں سے کیا مطلب۔ آپ ہی چونکہ اُن کے تابع ہیں اُن سے دریافت فرمائیوں۔ خیر تبرعاً ہم ہی سمجھا دیتے ہیں جب حواریوں کو ابتدا میں صلیب پر چڑھانے کے وقت دھوکا لگا تو مطابق اسی زعم اپنے کے لغش مصلوب کو بھی قبر سے چُرایا۔ یہ سوال آپ صلیب پر چڑھانے کے وقت کرتے تو اتنی لیاقت ظاہر نہ ہوتی مگر آپ نے پہلے ہی سراشتہار پر صاف لکھ دیا ہے۔

چو در بستہ باشد چہ داند کسے

کہ جوہر فروش است یا پیلہ در

جو ہر فروشی تو نہیں البتہ نیلوفر و بنفشہ آپ کی پنڈی سے ہر ایک دیکھ رہا ہے۔

(فتاویٰ مہر یہ شریف بار اول ص ۲۶ تا ۷۶ سول اینڈ ملٹری پریس ۱۹۶۲)

(فتاویٰ مہر یہ ص ۲۷ تا ۲۲ مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۹۹۷)

(فتاویٰ مہر یہ ص ۳۵ تا ۶۰ مطبوعہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰)

سوال:-

بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی نبی یا رسول صاحب شرع نہیں ہو سکتا۔ کہا
قال الشيخ الاكبر في الباب الثالث والسبعين وهذا معنى قوله صلى الله
عليه وآله وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى
اى لانبى بعدى يكون على شرع يخالف شرع الخ اور قادیانی نبوت اور رسالت غیر
تشریعیہ کا مدعی ہے؟

جواب:-

پہلے گذر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ہارون
علیہ السلام سے تشبیہ دے کر (الا انه لا نبوة بعدى) کے ساتھ نبوت کی نفی کر دی مع آنکہ
ہارون کی نبوت غیر تشریحی تھی یعنی موسوی شریعت سے الگ کوئی شرع ان کے پاس نہ تھی اس سے
صاف ظاہر ہے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی نبی غیر شرعی بھی نہیں ہو سکتا۔ رہا شیخ
اکبر کا حوالہ سو وہ قادیانی کو مضرب مفید نہیں۔ کیونکہ وہ اسی باب میں عیسیٰ بن مریم کو بعینہ بغیر کسی مثل
کے زندہ بحمدہ العصری زمین پر اتارتے ہیں دیکھو اسی باب کا صفحہ ۶ جس میں لکھتے ہیں!

ابقى الله بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
الرسائل الاحياء باجسادهم في هذه الدار الدنيا ثلاثة الى
ان قال وابقى في الارض ايضا الياس وعيسى وكلاهما من
المرسلين

اور نیز حضرت شیخ گو کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام نبوت کے تحقق کا قول
فرماتے ہیں مگر نبی کہلوانے اور کہنے کو جائز نہیں رکھتے چنانچہ اسی باب کے صفحہ ۴ پر لکھتے ہیں!

فسد دنا باب اطلاق النبوة على هذا المقام

اور نیز فتوحات کے فصل تشہد میں فرماتے ہیں۔

فانه لو عطف عليه لسلم على نفسه من جهة النبوة وهو
باب قدسدة الله كما سد باب الرسالة عن كل مخلوق بعد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى يوم القيامة۔

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبوت اور رسالت کا دروازہ سب مخلوق پر بند
کیا گیا۔

(فتوحات باب نمبر ۳۷ فی معرفۃ عدد ما تحصل من الاسرار ج ۳ ص ۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان)

سوال:-

قادیانی کی اس قدر مغلطہ قسمیں کس طرح جھوٹی سمجھی جاویں؟

جواب:-

پہلے مہمیں و محدثین لکھ گئے ہیں کہ کبھی شیطان انسان کے قلب پر بہکانے کے لئے کوئی
مضمون خاص ڈالتا ہے اور کبھی امر عام جس سے نتائج عجیبہ و غریبہ نکلاتا ہے چنانچہ مانحن فیہ میں
قادیانی صاحب نتائج نکال رہے ہیں۔

قال الشيخ الاكبر في الباب الخامس والخمسين (۵۵) حديث فيما بينهما
في الانسان شيطان معنوي الخ كما مر في صفحہ ۳۸، ۳۷ من هذا الكتاب۔

یعنی شیاطین بعض آدمی کو ایسا مضمون پکڑا دیتے ہیں جس سے وہ نتائج مہلکہ نکالتا ہے اور
اس اغواشیطانی کی تردید نہیں کر سکتا اور پھر ایسا مشاق ہو جاتا ہے کہ شیطان کو بھی شاکر گرد بنالیتا ہے۔

كما قال الشيخ في هذا الباب وما علموا ان الشياطين في
تلك المسائل تلميذ لهم يتعلم منهم۔

(فتوحات باب نمبر ۳۷۔ فی معرفۃ عدد ما تحصل من الاسرار ج ۳ ص ۹ دار الفکر بیروت)

ناظرین کو معلوم ہو کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شاہِ لولاک و مالک اعطیت
علم الاولین والآخرین نے تمام امور کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں بطور پیش گوئی کے بیان فرما

دیا ہے۔ حذیفہ بن الیمان کی حدیث یحییٰ میں ملحوظ ہو۔

چنانچہ اس مدت تیرہ سو برس تک صد ہا امور جو احادیث میں مندرج تھے مطابق ارشاد نبوی علیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام ظہور میں آ کر حجت علی المنکرین ہوئے۔ من جملہ ان کی ایک پیش گوئی یہ بھی ہے جو بروایت مقدم بن معدیکرب ابن ماجہ اور دارمی و ابوداؤد میں مذکور ہے۔

(فتوحات باب نمبر ۵۵ فی معرفۃ خواطر شیطانیہ جلد ۱ ص ۶۳۵ دار الفکر بیروت لبنان)

(ابن ماجہ صفحہ ۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

(ابوداؤد جلد ۲ ص ۲۸۷ باب لزوم السنۃ مبوعہ مکتبہ رحمانیہ ملتان)

ترجمہ حدیث: فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے قرآن بھی دیا گیا ہے اور قرآن کے ساتھ اس کی مثل بھی خبردار قریب ہے کہ ایک پیٹ بھرا (کھانا پیتا مغرور) شخص اپنے چھپر کٹ پر بیٹھایا کہے گا کہ تم صرف قرآن ہی کو لو۔ اور جو اس میں حلال ہو اس کو حلال سمجھو، جو حرام ہو اس کو حرام خیال کرو۔ تحقیق یہ ہے کہ جس کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرام فرماتے ہیں وہ بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ خدا نے اسے حرام کیا ہے۔

یہ پیش گوئی ۱۳۰۸ ہجری میں ظاہر ہوئی یعنی مرزا غلام احمد قادیانی نے احادیث کی صحت کا مدار قرآن مجید کو مطابق اجتہاد و استنباط اپنی کے ٹھہرایا یعنی قرآن کریم کا مطلب حسب مدعی اپنے کے ٹھہرایا جاوے گو کہ نصوص کا انکار و تحریف ہی ہو تو بعد ازاں احادیث کو اگرچہ مع الصحت شہرت بھی رکھتی ہوں پھینک دیا جاوے ہاں اگر حدیث کو بھی پیرایہ تحریف پہنایا جاوے گو کہ صحت ہم ندارد تو البتہ مقبول ہو سکتی ہے قادیانی اور اس کے تابعین کے بارہ میں عمر رضی اللہ عنہ نے بھی پیشمن گوئی فرمائی ہے جو ترجمان غیب تھے۔

عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال يا ايها الناس
سيكون قوم من هذه الامة يكدبون بالرجم ويكدبون
بالدجال ويكدبون بطلوع الشمس من مغربها الخ.

ترجمہ! کہا ابن عباس نے عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں پیش گوئی فرمائی کہ اے لوگو اس اُمت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو رجم کی تکذیب کرے گی اور دجال معبود کا انکار کرے گی اور مغرب کی طرف سے آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہے گی۔ الخ

ازالۃ الخفاء صفحہ ۱۸۱ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان تیس کذابوں کے وجود سے اطلاع دی جو کہ اپنے کو خدا کا نبی زعم کریں گے۔

سیکون فی اُمتی کذابون ثلاثون کلہم یزعم انہ نبی اللہ
- راوی ثوبان -

(ابوداؤد جلد دوم باب فی لزوم النبی صفحہ ۲۸۴ مکتبہ امدادیہ مانتان)

(ترمذی جلد دوم ابواب الفتن باب ما جالاقوم الساعة صفحہ ۴۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اور نیز ان تیس دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو خدا کا رسول ہونا

زعم کریں گے۔

لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من
ثلاثین کلہم یزعم انہ رسول اللہ۔

(ابو ہریرہ صحیح بخاری کتاب الفتن ج ۲ ص ۱۰۴۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

(صحیح مسلم جلد دوم ص ۳۹۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

پس اگر ان پیش گوئیوں کو بھی خارج کے مطابق کر کے دیکھا جاوے تو مسلمانہ کذاب اور

اسود عسی اور حمدان بن قمرط اور محمد بن عبدالوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں جنہوں نے

اپنے کو نبی سمجھا۔

اس میں فرقہ باغیہ وہابیہ کی حالات زندگی پر تاریخی روشنی ڈالی گئی ہے اور اس سرکش

جماعت کے سرگروہ محمد بن عبدالوہاب مجددیؒ کے مسلم آزار کارنامے درج ہیں اور بتایا گیا ہے کہ

اس باغی فرقہ نے حرمین شریفین، ان کے زائرین اور روضہ ہائے مقدسہ پر کیا کیا ستم ڈھائے ہیں۔

محمد ہے۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمنام ہونے کا شرف رکھتا ہے پھر اُس نے چند اصولی عقائد مرتب کئے کہ فقط قرآن کریم کی اتباع واجب ہے نہ اُن فروعات کی جو اُس سے مستنبط ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگرچہ اللہ تعالیٰ کا رسول اور دوست ہے لیکن ان کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدائے قدیم کے لئے شایان ہے، لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا۔ لہذا اُس نے مجھے اپنی طرف سے بھیجا ہے تاکہ میں اُن کو سیدھے راستے کی طرف راہنمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کر لے گا وہ دوستوں میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ عذاب کا مستحق ہے اور اس کا قتل بلاشبہ واجب ہے۔

پھر مؤرخ ملتطعون لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اس کے مقلد ہو گئے اور پھر ملک شام کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اُس کی کچھ بن نہ آئی اور آخر کار تین برس کے بعد بلاد عرب کی طرف واپس آیا اور مدینہ منورہ میں ۱۱۴۳ھ میں گیا۔ لیکن وہاں کے علماء نے اُس وقت اُس کی خوب خبر لی بالآخر ۱۱۵۰ھ میں نجد کی اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فسون اثر کر گیا اور اسی اثناء میں ایک شخص ابن مسعود مٹھی بہ اسم محمد جو قبیلہ نجد کا ایک مشہور پیر زادہ تھا اور جس کے کئی قبائل اُس کے خاندانی مرید اور مطیع تھے۔ اُس نے اپنی ایک مخفی آرزو کے لالچ سے کہ اس کی حکومت عاملانہ بصورت ریاست کسی طرح سے بڑھے اور اُس مشہور خواب کے لحاظ سے کہ غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان کا جادو چل جائے گا اور اس کے مذہب کی تائید سے اس کا دلی ارادہ پورا ہو نکلے گا۔

اُس نے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب قبول کر لیا اور پس کے سارے مرید آبائی بھی اُس کے ساتھ ہو گئے اور اس نے مذہب وہابیہ کو اس قدر تقویت دی کہ اطراف و اکناف کے اعراب اور

بدوی سب کے سب اس کے مطیع ہو گئے حتیٰ کہ ایک ریاست کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد بن عبد الوہاب اُن کا امام قرار پایا اور ابن مسعود اس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا اور مدینہ و رعیہ اُنہوں نے اپنا دار السلطنت معین کیا۔

رفتہ رفتہ ایک لاکھ بیس ہزار کی فوج باقاعدہ مرتب کر کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں سعی ہوا مگر حیات نے وفانہ کی اور وہ اپنے ارادوں میں کامیاب کامل نہ ہوا۔ حتیٰ کہ ابن مسعود کا بیٹا عبد العزیز اس کا جانشین ہوا جو کہ شجاعت اور ہمت میں اپنے باپ سے بڑھ کر نکلا اور محمد بن عبد الوہاب کے اعتقاد اور قواعد کے مطابق دعوت دین و ہابیہ بزرگ شمشیر شروع کر دی۔ پس جبکہ عرب کے کسی قبیلہ کو اپنا مطیع بنانا چاہتا تو اولاً کسی ایک کو اس کی تفہیم کے لئے بھیجتا تا کہ وہ اس کے اعتقاد کے مطابق تفسیر و تاویل قرآن کو مانے۔ پس اگر وہ اس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اس کو امن دے دیتا ورنہ اُس کی بیخ و بنیاد اُکھڑ کر کے تمام اموال و مولیٰ غارت کر لیتا۔ لیکن بچوں اور عورتوں کا تعرض نہیں کرتا تھا اور مطیع قبیلوں سے ہر قسم کے اموال اور نقد میں سے عشر لیتا۔

چنانچہ رفتہ رفتہ وہابیہ کی طاقت بحر احمر اور بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کی اطراف و اکناف تک پھیل گئی۔ حتیٰ کہ عبد العزیز ابن مسعود کے مرنے کے بعد ہمارے ۸ محرم ۱۲۱۸ھ مسعود ابن عبد العزیز ایک لشکر کثیر کے ساتھ کعبۃ اللہ پر حملہ آور ہوا اور خاص خانہ کعبہ میں خوزیزی کی جس کی شان بقول قرآن ہے کہ من دخلہ کان امناً لیکن اس نے امن کو غیر امن بنادیا اور حدود حرم جس میں جنگی بھیڑیا بھی قدرتی ادب کے لحاظ سے ہرن کا تعاقب بحر و داخل ہونے کے چھوڑ دیتا ہے اس وہابی بھیڑیے کے پنجہ سے حرم حل ہو گیا اور چاروں مصلے جلادئے گئے اور قبے گرا دیئے گئے اور اُن میں بول و براز کر کے تحقیر کی گئی اور اسی محرم کے پہلے ہفتے میں اُس نے ایک رسالہ ابن عبد الوہاب کا اہل مکہ کی طرف بطور حجت و دعوت بھیجا جس کی اصل عبارت کا ایک جملہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ اس کے دیکھنے سے مشتہ نمونہ خرد و عبرت کا باعث ہو

پاک ہو گیا اور ۱۲۲۸ھ میں عثمان مضافتی بھی گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا لیکن ۱۲۲۹ھ میں مسعود کے فوت ہونے کے ساتھ ہی اُس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اُس کا جانشین ہوا۔ اور آخر کار وہ بھی حروب کثیر کے بعد محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے فرزند ابراہیم پاشا کے ہاتھوں ذیقعد ۱۲۳۳ھ میں مدینہ و رعیہ پایہ تخت و ہابیاں فتح ہو کر گرفتار ہو گیا اور بتاریخ ۲۹ محرم ۱۲۳۴ھ قسطنطنیہ میں باب ہمایوں پر قتل کیا گیا اور دہائیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزائیں بطور تعزیز دی گئیں یعنی مقید کئے گئے اور کان کتر دیئے گئے اور امن و امان قائم ہوا اور پھر از سر نو مکہ اور مدینہ میں چاروں مذہبوں کے مصلے قائم ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔

وہابی نامہ میں ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی طول میعاد ہونے کا باعث یہی ہے کہ ابتداء غفلت رہی اور مکہ اور مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور اُن کے تغیر و تبدل سے انتظام ٹھیک نہ ہوا اور یہ فرقہ زور پکڑتا گیا مگر خدائے تعالیٰ کی عجیب قدرت ہے کہ اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں منتقل ہو گیا گویا خدا کے غضب نے اس ملک میں ظہور کیا۔

چنانچہ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبداللہ غزنوی کے وجود سے ہوئی جو اسی مذہب کی بدولت غزنی سے بہت رسوائی کے ساتھ نکالا گیا اور اولاً بصورت درویشاں حضرت کوٹہ والے ایک بزرگ نقشبندی کی صحبت میں رہا۔ مگر آخر کار وہاں سے بھی اُس کو نکلتا پڑا اور حضرت اخوند صاحب کے فتوؤں سے مریدوں سے ڈر کر امرتسر میں جا گزین ہوا اور وہابیت کا بیج بودیا۔ غالباً اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالۃ الاہام کے صفحہ نمبر ۳۱۸ میں اپنی الہامی تفسیر کے اثبات میں نقل کیا کہ عبداللہ غزنوی کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ اور اس سے مراد اس کے معنی یہ نہ تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو ہستان ریاست کابل سے پنجاب کے ملک میں بزریر سلطنت برطانیہ آئیں گے اور یہی مولوی غزنوی ہیں جن کا ایک کشفی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لئے

ازالۃ الاوہام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے پس پنجاب میں اس وقت تک جس قدر وہابی مولوی ہیں وہ سب اسی غزنوی مولوی کے قبیح اور مقلد ہیں اور ہم کو اُن کے فروعی اعتقادات اس موقع پر نقل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ اس قدر مشہور و معروف ہیں کہ عورتیں اور بچے بھی اس سے ناواقف نہیں اور خدا ہم کو اور ہمارے دوستوں کو اُن کے شر سے بچائے اور صلح اور خیر کے خفی راستے پر قائم رکھے۔ آمین یا رب العالمین

(فتاویٰ مہریہ ص ۲۶۷ تا ۲۷۱ مطبوعہ کتب خانہ درگاہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف ۲۰۱۰)

سیاہ خضاب کے بارے میں حضور اعلیٰ کا موقف

احادیث

كفى بالمرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع
مرد کے جھوٹا ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ سنی سنائی باتیں کرتا ہو۔

عليكم بسنتي وسنته الخلفاء الراشدين۔
میری اور میرے خلفاء راشدین کی اتباع تم پر لازم ہے۔

اصحابی کا النجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم۔

میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی بھی تم نے اتباع کی تو ہدایت پائی۔

وقدرخص فيه طافة من السلف منهم سعد بن ابی
وقاص عقبہ بن عامر والحسن والحسين وجریر وغير واحد
واختاره ابن ابی عاصم فی کتاب الخضاب له۔

اسلاف کے ایک گروہ نے رخصت دی اس مسئلہ میں جن میں سے سعد بن ابی وقاص،
عقبہ بن عامر حضرت امام حسن اور امام حسین علیہما السلام اور حضرت جریر اور بہت سارے لوگ ہیں
اور ابن ابی عاصم کا مختار قول یہی ہے۔ انہوں نے اپنی کتاب الخضاب میں.....

وذکر ابن ابی العاصم بأسانید ان حسنا وحسینا رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کانا یختصیان بہ ای بالسواد وکذا لک ابن
شہاب وقال احبه الینا احلکہ۔

اور ذکر کیا ابن ابی عاصم نے اپنی اسانید کے ساتھ کہ امام حسن اور امام حسین علیہما السلام
خضاب استعمال فرماتے تھے۔ یعنی وسمہ اور ایسے ہی ابن شہاب کہا اُس نے پسندیدہ تر ہم کو سیاہی

میں سے وہ ہے جو اعلیٰ درجہ کی ہو۔

و كذا لك شرح بیل بن السبط وقال عنبه بن سعید انما شعرك بمنزلة ثوبك فاصبغاً بأی لون شئت واحبه الینا احلكه وكان اسمعیل بن ابی عبد الله یخضب بالسواد . وعن عمر بن الخطاب رضی الله تعالى عنه انه كان یامر بالخطاب بالسواد ویقول هو تكسین للزوجة واهیب للعدو وعن ابن ابی ملیكة ان عثمان كان یغضب به وعن عقبه بن عامر والحسن والحسین انهم كانوا یختضبون به ومن التابعین علی بن عبد الله بن عباس وعروة بن الزبیر وابن سیرین وابو بردة وروی ابن وهب عن مالك قال لم اسمع فی صبغ الشعر بالسواد نهیا معلوماً وغیره احب الی وعن احمد فیہ روایتان وعن الشافعیة ایضاً روایتان .

اور ایسے ہی شرح بیل بن سمط اور عنبہ بن سعد نے فرمایا کہ تیرے بال تیرے کپڑے جیسے ہیں جس رنگ سے چاہے رنگین کر۔ اور محبوب ترین ہمارے نزدیک اعلیٰ درجے کا سیاہ کرنا ہے۔ اور اسمعیل بن ابوعبداللہ سیاہ خضاب استعمال فرماتے تھے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ سیاہ خضاب کرنے کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

اور فرماتے کہ خضاب کرنا عورتوں کے لئے باعث تسکین ہے اور اعداء کو ہیبت زدہ کرنے کا باعث ہے اور ابن ابی ملائکہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بھی خضاب استعمال فرمایا کرتے تھے۔

اور حضرت عقبہ بن عامر اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام سے روایت ہے کہ یہ حضرات خضاب استعمال فرماتے تھے اور حضرات تابعین سے علی بن عبد اللہ بن عباس اور عروہ بن زبیر اور ابن سیرین اور ابو بردہ اور ابن وہب نے مالک سے روایت کی، فرماتے ہیں میں

نے نہیں سنی بالوں کے کالا رنگ کرنے میں نہیں معلوم وغیرہ جو میرے نزدیک پسندیدہ ہو اور امام احمد سے اس مسئلہ کے بارے میں دو روایتیں ہیں اور حضراتِ شافعیہ سے بھی دو روایتیں ہیں۔

احادیثِ نبوی

عن ابن عباس یرفعه یكون فی اخر الزمان قوم یخضبون بالسواد لیجدون ریح الجنة وروی المثنی بن الصباح عن عمرو بن المثنی عن ابیه عن جدّه عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ قال من خضب بالسواد لم ینظر اللہ الیہ وروی الطبرانی عن خبادة عن ابی الدرداء یرفعه من خطب بالسواد سود اللہ وجهه یوم القیامة وروی عن انس یرفعه غیر واولا تغیر و بالسواد۔

حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ زمانے کے آخر میں ایک قوم ہوگی جو کالا خضاب استعمال کرتی ہوگی۔ ایسے لوگ جنت کی خوشبو تک بھی نہ پائیں گے۔ اور مثنی بن صباح نے روایت کی ہے۔

عمر بن مثنی سے انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اُس کے دادا سے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے۔ آپ نے فرمایا، جس نے کالا خضاب لگایا وہ اللہ کی نظرِ رحمت سے محروم ہوگا۔ اور طبرانی نے روایت کی ہے حضرت عبادہ سے انہوں نے ابو دردہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ جس نے کالا خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اُس کے چہرے کو سیاہ کرے گا اور حضرت انس سے مرفوعاً روایت کی واو کے علاوہ خضاب کے ساتھ متغیر نہ کرو۔

لا دلالة فیہ علی کراهة الخضاب بالسواد بل فیہ الاخبار

عن قوم هذه صفتهم۔

اس میں کالا خضاب کے مکروہ ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ بلکہ اس میں اُس قوم کے

اوصاف کے بارے میں خبر دی گئی ہے

كما قال انه في حق من صار شيبه مستبشعاً ولا يطرده

ذلك في حق كل احد

جیسا کہ انہوں نے کہا کہ یہ اُس شخص کے حق میں ہے جو نہایت بڑھاپے کو پہنچ جائے ہر

ایک کے لئے ہے حکم عام نہیں ہے۔

وما قاله خلاف ما يتبادر من سياق الحديثين۔

اور جو انہوں نے کہا وہ خلاف ہے اس مفہوم کے جو کہ دونوں حدیثوں سے

سمجھا جا رہا ہے۔

نعم يشهد له ما اخرجہ هو عن ابن شهاب قال كنا

مخضب بالسواد اذ كان الوجه جديد فلبا نغض الوجه

والاسنان تر كناه۔

ہاں اس پر دلیل ہے وہ جس کو خرچ کیا ابن شہاب سے۔ فرماتے ہیں ہم خضاب لگایا

کرتے تھے جب چہرہ شکن آلود نہ تھا۔ جب چہرہ اور دانت شکن آلود ہوئے تو ترک کر دیا۔

ان احسن ما اختضبت به هذا السواد رغب لئلا تكم

واهي بلكم في صدور اعدائكم

جو تم خضاب کرتے ہو ان میں سے زیادہ اچھا یہ کالا خضاب ہے جو زیادہ عمدہ ہے تمہاری

عورتوں کے لئے اور تمہیں رعب دار کرتا ہے تمہارے دشمنوں کے آگے۔

لن تضلوا بعدی ما تمسکتہم بہما کتاب اللہ وعترتی۔

ہر گز گمراہ نہیں ہو گے تم جب تک تم تھامے رہو ان دو کو یعنی کتاب اللہ اور میری

آل کے دامن کو،

(عجالتہ بردو سالہ ص ۷۳-۳۸ بار چہارم مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۴۲۱ھ)

تقریظ عالیہ

از : عالی مرتبت، محقق العصر، شیخ العلماء

حضرت علامہ مفتی شاہ حسین گردیزی مدظلہ العالی

(مہتمم: دارالعلوم مہر یہ صحافی سوسائٹی گلشن اقبال بلاک ۱۴ اے کراچی)

اس خاکدانِ عالم میں ”خیر الامۃ“ کی ایک جماعت ہمیشہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ سرانجام دیتی رہی۔ کشتِ انسانیت میں نیکی اور بھلائی کی ماہیت بدی اور برائی کو مٹانے اور محو کرنے میں جہدِ مسلسل کرتی رہیں اور عالم کو صبغۃ اللہ اور صبغۃ الرسول کے رنگ میں رنگتی رہیں ایسے لوگ اپنے عصر اور دور کے مجتہدین کہلاتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت سید پیر مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ پون صدی پہلے ایک روز ارضِ عالم سے چلے گئے تھے لیکن ان کی سیادت و سعادت، تعلیم و تدریس اور تزکیہ و تصفیہ کی تحریک ہنوز کشتِ قلب میں آباد بھی ہے اور شاداب بھی۔

آپ نے علم و عرفان اور پیغمبر جہاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کی اشاعت میں لازوال شہرت پائی۔

آپ عربی لسانیات کے فاضل بھی تھے اور احادیث و آیات کے دقیقہ شناس بھی۔

آپ رموز تصوف کے عارف بھی تھے اور فقیہِ نکتہ رس بھی۔

آپ کی زبان و قلم سے نکلے ہوئے الفاظ و کلمات کا ایک عظیم ذخیرہ موجود تھا۔

حضرت علامہ مولانا سید اسد حسین شاہ حیدری زیدہ مجددہ نے ان الفاظ و کلمات کو جو

اپنے جمال و کمال کے لحاظ سے یا قوت و مرجان ہیں، ایک خاص ترتیب و ترکیب سے جمع کیا ہے تاکہ موجودہ دور کے ”ہدایت جو“ کو استفادہ و استفادہ میں آسانی ہو۔

اعلیٰ حضرت مجدد گوٹروی قدس سرہ العزیز متکلم، فقیہہ اور صوفی تھے اپنے دور میں مسلمانوں کے اصلاح احوال پر توجہ دی اور ان کے دلوں میں محبت رسول، اتباع رسول اور احترام رسول کے جذبات بیدار کئے اور ان کی گردنوں کو بارگاہِ الہی میں راکھ و ساجد کا نقشہ بنادیا۔

زیر نظر کتاب کو حضرت علامہ سید اسد حسین شاہ حیدری نے ”عقائد مہرہ“ کا نام دیا ہے۔ اس فتنہ خیز دور میں آپ کی تحقیقات مسلمانوں کے لئے مشعلِ راہ ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ابوین کے ایمان کا مسئلہ متقدمین میں محقق نہیں ہوا تھا اس کا فیصلہ متاخرین علماء کرام نے کیا ہے اس میں آپ نے اپنی ترجیح کا اظہار کیا اور اس پر دلائل و براہین کا انبار لگا دیا اور نہایت ہی منصفانہ انداز میں اس عقدہ کو حل کیا ہے، اسی طرح دوسرے مسائل کو بھی آپ نے حل فرمایا۔

آپ کے دور میں شیعیت، وہابیت، قادیانیت فرقوں کی حیثیت سے اس خطہ میں موجود تھیں آپ نے ان کے پیدا کردہ سوالات و مسائل کے نہایت ہی عالمانہ و فاضلانہ جواب دے کر مسلمانوں کی بھرپور طریقہ سے رہنمائی فرمائی۔

اس طرح فقہی اختلاف میں آپ نے متانت اور سنجیدگی کا مظاہرہ کیا اور اقوال فقہاء کی روشنی میں انہیں حل کیا اور آپ کے دور میں تصوف پر ذکاوت اور نکتہ رسی سے دور عبارت زدہ اور عداوت پسند مسلمانوں نے اعتراضات شروع کر دیئے تھے اس کا علاج اپنے دلائل کے ساتھ کیا اور ساتھ ہی خانقاہی نظام کو قائم کرنے اور اس کو عملی شکل دینے کے لئے ”خانقاہ“ قائم کی تاکہ لوگوں کو اس کے سمجھنے اور اختیار کرنے میں آسانی ہو۔

میں حضرت مولانا سید اسد حسین شاہ حیدری زید مجدہ کو مبارک باد پیش کرتا ہوں کہ انہوں نے پاک و ہند میں حضرت مجد دالف ثانی اور حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہما کے بعد آنے والی اس عظیم شخصیت کے عقائد و نظریات اور ان کی دینی و ملی خدمات کو عام کرنے کی سعی و کوشش کی اللہ تعالیٰ انہیں کاوش پر خیر الجزا عطا فرمائے۔ آمین

خادم العلماء و الصوفیہ

شاہ حسین گردیزی

۴ جمادی الاول ۱۴۳۷ھ

تقریظ عالیہ

مناظر اسلام، فخر السادات

حضرت علامہ پیر سید زبیر حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی

حضور اعلیٰ گولڑوی پیر مہر علی شاہ گیلانی رضی اللہ عنہ کی شخصیت کو اللہ جل مجدہ نے ہمہ صفت موصوف بنایا آپ اپنے وقت کے ایک عظیم مفسر، محدث، فقیہ اعظم، مجدد اعظم، شیخ کامل تھے آپ کی تصانیف مبارکہ ایک عظیم سرمایہ ہیں جن تک رسائی ایک عام قاری کے لیے ممکن نہ تھی اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے حضرت علامہ صاحبزادہ سید اسد حسین شاہ حیدری گولڑوی نے آپ کی کتب کی روشنی میں عقائد و معمولات اہلسنت پر ایک عظیم علمی کام سرانجام دیا اس کی طرح کی کاوش قبل ازیں میری نظر سے نہیں گزری قبلہ شاہ صاحب ایک مخلص محنتی، محب صحابہ و اہل بیت اور باصلاحیت شخصیت ہیں۔ عدیم الفرستی کی وجہ سے کتاب بالاستیعاب نہیں دیکھ سکا چند مقامات کو دیکھا تو خوب پایا۔

اللہ تعالیٰ شاہ صاحب کی اس لگن محنت کو ذریعہ رشد و ہدایت بنائے اور مزید خدمت دین متین کی توفیق عنایت فرمائے۔

آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ

سید زبیر احمد شاہ بخاری

جمال القرآن کہوٹہ

تقریظ عالیہ

شہزادہ رسول، حضرت العلام

صاحبزادہ پیر سید غلام یسین شاہ صاحب مدظلہ العالی

امام اہلسنت مجدد دین و ملت شہزادہ غوث الوری فاتح قادیانیت اعلیٰ حضرت خواجہ پیر سید مہر علی شاہ قادری چشتی گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ وہ عظیم ہستی ہیں جن کا نام نامی علمائے حقہ کے نزدیک سند کا درجہ رکھتا ہے۔ مجدد گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کا ظہور ایسے پُر آشوب دور میں ہوا جب عقائد باطلہ سے متعلق فرقوں نے مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی منظم سازش کر رکھی تھی۔ عام سادہ مسلمان تو ایک طرف علماء و دانشور بھی باطل کی ریشہ دوانیوں کے آگے سرخم کیے ہوئے تھے کہ قدرت نے اپنے فضل و کرم سے اس دور میں ایک ایسے نابغہ روزگار بحر علوم و فنون اور ماہتاب روحانیت کو بھیجا جس نے اپنے علم و فضل کی کرنوں سے کونین میں اُجالا کر دیا اور باطل کا چہرہ آئینہ صداقت میں واضح فرما دیا۔

حضور اعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس بھی موضوع سخن پر قلم اٹھایا اُس موضوع کو تحقیق کی معراج تک پہنچا دیا جبکہ آپ کی تحریر کے سامنے سب باطل نواز سرنگوں ہوئے۔ ایک بہت بڑے عالم مولوی عبدالاحد نے حضور اعلیٰ کے خلاف تلخیص ابلیس کی استغانت سے رسالہ تحریر کیا۔ جس میں اُس نے دس اعتراض اٹھائے۔ حضرت نے اُس کے تمام اعتراضات کے جوابات قرآن و حدیث کی روشنی میں دیئے۔ اور اُس پر بارہ اعتراض کیے اور چیلنج فرمایا کہ تم ان کا جواب دو۔ جبکہ وہ جواب دینے سے نا صرف قاصر رہا بلکہ آج تک پوری وہابیت جواب دینے سے عاجز ہے جب آپ کے جوابات مستند عالم دین، سند علم الصرف

علامہ غلام محمد گھوٹوی نے پڑھے تو حضور اعلیٰ پیر مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کی: حضور! ان کا جواب تو ہمیں بھی کامل طور پر نہیں آتا تو حضور اعلیٰ نے تحدیثِ نعمت فرماتے ہوئے فرمایا:

مولانا! کچھ سوال اور جواب کتابوں میں ہوتے ہیں اور کچھ بابِ مدینۃ العلم مولائے کل حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی بارگاہِ عالیہ سے عطا ہوتے ہیں۔

تایافتہ ام خبرے از بابِ علومِ دل

دلدادہ بمہرِ آلِ شہِ حیدرِ کرارم

غیر مقلدین کو لا جواب فرمایا جبکہ شیعہ حضرات کے اعتراضات کے مدلل اور خوبصورت جوابات دیئے جو آپ کی کتب میں موجود ہیں اسی طرح بعض صوفیائے مسئلہ وحدت الوجود کا غلط مفہوم سمجھ کر لوگوں کو گمراہ کرنے کی سعی کی۔ آپ نے اُن نام نہاد صوفیاء کی بدعتیگی کو ظاہر فرمایا اور اُس کے جواب میں الکلمۃ الحق تحریر فرما کر صداقت پر مبنی فلسفہ وحدت الوجود کا نظریہ تحریر فرما کر صوفیائے برحق کی رہنمائی فرمائی۔

المختصر! عصر حاضر کے سب سے بڑے فتنہ گراںگریزوں کے مرزوق مرزا غلام احمد قادیانی نے نبی ہونے کا دعویٰ کیا تو اعلیٰ حضرت قرآنِ ناطق جانشینِ غوث الوری حضرت پیر سید مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کا تعاقب کیا۔ ہر اعتبار سے اُس کو دندان شکن جواب دیا علمی اور روحانی طور پر مقابلہ فرما کر شکستِ فاش دی اور اُس فتنے کو دفن و درگور کر دیا اور ملتِ قادیانی آج تک سیفِ چشتیائی کا جواب دینے سے قاصر ہے جبکہ مجدد کی تعریف بھی یہی ہے کہ جس بھی فتنہ کی سرکوبی کرے اُسے انجام تک پہنچائے۔

غرضیکہ تاجدارِ گولڑہ امامِ حجتِ شیخِ کامل اور مجددیت پر من جانب اللہ مامور تھے۔ تمام مسلمانوں کو حضرت کی تحریروں سے مستفیض ہونا چاہیے۔ عزیز القدر جناب صاحبزادہ سید اسد حسین شاہ حیدری گولڑوی مسلکِ اہلسنت کا درور کھنے والی شخصیت ہیں۔

اسد شاہ جی نے آپ ہی کی نورانی کتب سے استفادہ کر کے ”عقائد مہریہ“ کے خوبصورت نام سے ایک کتاب تالیف فرمائی ہے۔

عزیزم حضرت علامہ پیر سید اسد شاہ صاحب طول عمرہ شہبازِ ولایت، مجددِ کشمیر حضرت پیر سید دیوان علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خانوادہ کے چشم و چراغ ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس عظیم کام کو سرانجام دینے کا بیڑہ اٹھایا۔ خدائے قدوس بفیضِ نبی و رحمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکی محنت کو اپنی بارگاہِ اقدس میں شرفِ قبولیت عطا فرمائے۔ آمین

سید غلام یسین شاہ

تقریظ عالیہ

محقق اہل بیت، عاشق رسول

حضرت علامہ پیر سید عظمت حسین شاہ گیلانی مدظلہ العالی راولپنڈی

یہ جان کر انتہائی مسرت ہوئی ہے کہ صاحبزادہ پیر سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی گولڑوی دامت برکاتہم العالیہ نے شب و روز کی محنت سے مجدد اسلام، زبدۂ آلِ عبا امام المسلمین سیدنا پیر مہر علی شاہ گیلانی چشتی نظامی قدس سرہ النورانی کی تصانیف اور مجموعہ ملفوظات سے آپ کی تعلیمات کو ایک جگہ جمع کر دیا اگرچہ اہل نسبت نے اسے قبل اس نوعیت کا کام کیا ہے تاہم جس قدر محنت اور تفصیل کے ساتھ سید اسد حسین شاہ حیدری نے یہ شاہکارِ عظیم پیش کیا اس کی مثال پہلے نہیں ملتی۔ مولف کی دلچسپی کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ملک کے طول و عرض سے سفر کی صعوبتیں برداشت کر کے حضرت مجددِ اعظم خواجہ گولڑوی علیہ الرحمۃ کی تصانیف کے ہر مطبوعہ ایڈیشن تک رسائی حاصل کی پھر وقتِ نظر کے ساتھ اُن نسخوں کا تقابلی جائزہ لیا میری ناقص معلومات کے مطابق حضرت مجدد گولڑوی کے ذاتی کتب خانے کے علاوہ خال خال صاحبانِ ذوق کے پاس آپ کی کتب کے اتنے ایڈیشن موجود ہوں گے جتنے حضرت صاحبزادہ اسد حسین شاہ حیدری صاحب کے پاس ہیں۔ آپ وسیع المطالعہ اور صاحبِ ذوق لطیف ہونے کے ساتھ ساتھ استغنائی طبیعت کے حامل ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں صحتِ عقیدہ کے ساتھ تقویٰ و طہارت سے بھی نوازا رکھا ہے۔

حضرت عکس شاہ جیلان، دلبند مرتضیٰ، نورِ نظر مصطفیٰ سیدنا پیر مہر علی شاہ صاحب
گیلانی قدس سرہ النورانی یقیناً اُمتِ مسلمہ کے مجددِ اعظم ہیں اور آپ کے ارشادات طیبات
علماء، صوفیاء عرفاء اور سالکین کے لیے رہبر و رہنما ہیں۔ اُمیدِ قوی ہے کہ ارواحِ طیبہ کی برکات
و توجہات سے اس تالیف مبارک عقائد مہریہ کو شہرتِ دوام حاصل ہوگی اور اہلِ اسلام کا ہر طبقہ
اس سے مستفیض ہوگا انشاء اللہ۔ اللہ تعالیٰ آلِ عبدِ علیہم السلام کے طفیل اس کاوش کو اپنی
بارگاہِ صمدیت میں شرفِ قبول عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین علیہ السلام

خادم اسلام

عظمت شاہ گیلانی ہزاروی

18 صفر 1438 ہجری 19 نومبر 2016 قبل نماز مغرب

تقریظ عالیہ

خطیب اہل بیت، مناظر اہلسنت

حضرت علامہ پیر سید امتیاز حسین شاہ کاظمی مدظلہ العالی

(خطیب دربار عالیہ حضرت بری امام سرکار اسلام آباد)

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی اشرف

الانبیاء واکرم المرسلین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین

واصحابہ الہادین المنتخبین اما بعد

عزیر القدر فاضل نوجوان مولانا صاحبزادہ سید اسد حسین شاہ چشتی گولڑوی اطال اللہ عمرہ کی تالیف لطیف عقائد مہرہ کا طائرانہ مطالعہ کرنے کا شرف نصیب ہوا مصروفیات کے باعث بنظر عمیق تفصیلی مطالعہ نہ کر سکا بہر حال تحریر سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ شاہ جی نے اس تالیف کو مرتب کرنے سے قبل حضور قبلہ عالم اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت غوث زماں فاتح قادیاں قبلہ عارفان فخر چشتیاں، مامور من الرسول سیدنا و مرشدنا حضرت خواجہ پیر سید مہر علی شاہ گیلانی گولڑوی قدس سرہ العزیز کی تصنیفات بابرکات کی بڑی جانفشانی اور عرق ریزی سے بالاستیعاب اور اراق گردانی کی ہے۔ شاہ صاحب کی حب آل پاک اکرام نسبت اور محبت شیخ سے لبریزیہ کاوش واد تحسین کی مستحق ہے۔ شاہ جی نے از خود اگر کوئی بات لکھ ڈالی یا اپنے زور فکر پر کوئی تبصرہ کر دیا تو اس سے اتفاق و اختلاف کا حق ہر قاری محفوظ رکھتا ہے مگر حضور قبلہ عالم نائب غوث الوری سیدنا تاجدار گولڑہ شریف کے دست اقدس سے تحریر

ہونے والا ہر جملہ اور قلم مبارک سے لکھا جانے والا ہر حرف اہل محبت و نسبت کے لئے قولِ فیصل اور نشانِ منزل کا درجہ رکھتا ہے مگر شرط اتنی ہے۔

رمز آشنائے معنی ہر خیرہ سر نہ باشد
ذوق سلیم فضل است ارث پدر نہ باشد

موجودہ دور کی چیرہ دستیوں اور نام نہاد علماء و مفسدین کی ستم نظریہوں سے یہ بات ہر صاحبِ فہم و زکا شخص پر آشکار ہو جاتی ہے کہ فی زمانہ مضبوط و مربوط فتنوں اور باقاعدہ پلاننگ شدہ سازشوں میں سے ایک ناپاک جسارت احترام نسبت خیر البشر کے خلاف منظم تحریک بھی ہے یزید صفت شمر مزاج اور زیادہ فکر بعض لاعلاج مریضانِ عداوت خود تراشیدہ حیلوں بہانوں سے تکریم اہلبیت کو گھٹانے بلکہ مٹانے کی سعیِ پلید میں مصروفِ فساد ہیں اور محبین و مخلصین کے قافلہ حق و صداقت کے سدا راہ کے لیے فتویٰ بازیوں کے تیر چلار ہے ہیں۔ ستم بالائے ستم یہ کہ اس خباثت کو خدمتِ دین اشاعتِ اسلام و اصلاحِ عقائد کے حسین عنوانات سے معنون کیا جا رہا ہے۔ مرورِ وقت کے ساتھ ساتھ ان مبغضین کی یہ ابلہ فریبی علامۃ الورد بنتی جا رہی ہے خدا جانے آخر اس شد و مد سے حُب گریزی کی کالک بشر و جوہ پر مل کر یہ ناہنجار کیوں اپنی آخرت برباد کرنے کے درپے ہیں اپنے ناری علم کے زور پر امتِ مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حضرت امام حسین علیہ السلام کے مبارک قدموں سے دور اور یزید پلید کے دسترخوان پر لا کر اس بد بخت کی فکر شنیع کا پیروکار بنانا چاہتے ہیں اگرچہ ان نامساعد حالات میں افکارِ اسلاف پر پہرہ دینے کا کام مشکل ہے کیوں کہ

یزید وقت کے آگے کھڑے ہیں سب خاموش

حسین ہی جو چلائیں تو کوئی بات چلے

عامۃ المسلمین کے لئے بالعموم اور وابستگانِ آستانہ مقدسہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف کے لئے بالخصوص یہ کاوش مفید و مستحسن گراں قدر تحفہ ہے میں نے شاہ جی کو کچھ مفید مشورے بھی

دیئے ہیں۔ اُمید ہے کہ ان پر عمل اس کتاب کی افادیت کو بڑھا دے گا ہر شخص کو قائل نہیں کیا جاسکتا تاہم اپنے حصے کی ندائے خیر بلند کرنے میں کوتاہی نہیں برتنی چاہیے جیسا کہ شاہ جی نے کر دکھایا ہے۔

مانا کہ ہم جہان کو گلشن نہ کر سکے

کچھ خار کم کر گئے گزرے جدھر سے ہم

اللہ تعالیٰ ہمیں مسلک حق اہل سنت پر قائم و دائم رکھے اور بزرگوں کے افکار پر ہی خاتمہ بالخیر فرمائے نسبتوں کا احترام ہی اہل ایمان کی پہچان ہے معرفت الہی ہو یا عشق و اتباع مصطفیٰ ﷺ مودت اہل بیت ہو یا تکریم مرتبہ صحابیت احترام اولیائے کرام ہو یا تعظیم علمائے ربانین اہل سنت ہر نسبت کا احترام بھی کرتے ہیں اور انہیں عقیدتوں کا سلام بھی کرتے ہیں میں اپنے ان الفاظ کو سیدی سندی مرشدی قبلہ دل و جاں سیدنا پیر سید غلام معین الدین شاہ گیلانی چشتی گوڑوی رحمۃ اللہ کے اشعار پر سمیٹا ہوں۔

یہاں بھی وہاں بھی یہی کام دے گی سلامت رہی گر یہ نسبت تمہاری

سگ کوئے طیب سے ہو جائے نسبت ہے مشتاق مدت سے حسرت تمہاری

طالب دعوات صالحہ

خادم ابوالخیر سید امتیاز حسین شاہ کاظمی ضیائی گوڑوی

خطیب دربار عالیہ حضرت بری امام سرکار اسلام آباد

تقریظ عالیہ

علامہ پیر سید مصباح الحسن گیلانی گولڑوی فاضل گولڑہ شریف

رئیس المجددین، امام المسلمین، سلطان العارفین، برہان الواصلین، مامور من الرسول، غوثِ زمان، قطبِ دوراں، خواجہ خواجگاں، جامع المعقول والمنقول، کشتہء عشق رسول، نورِ نظرِ زہرا بتول، دلہند سوارِ دوشِ رسول، وارثِ علوم مولا علی، قاسمِ فیضانِ غوثِ جلی، قبلہء عالم حضرت علامہ پیر سید مہر علی شاہ صاحب گیلانی چشتی گولڑوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذات والا صفات کو اللہ کریم نے کمالاتِ ظاہریہ و باطنیہ دونوں سے نوازا۔ آپ اپنے جدِ اعلیٰ بابِ مدینۃ العلم، نفسِ رسول، زوجِ بتول امام الاولیاء مولا علی مشکلِ کشاء کے حقیق وارث تھے آپ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ:

تا یافتہ ام خبرے از باب علوم دل
دل ڈادا بمہر آں حیدرِ کرارم

اور اللہ کریم نے ظاہر و باطن میں آپ کو وہ کمال، وہ رفعت، وہ بلندی، عروجِ عطا فرما رکھا تھا کہ آپ ہی کا خاصہ تھا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد فرماتے ہیں۔

کن فیکون تے کل دی گل اے، اسال اگے پریت لگائی

الغرض! حضورِ اعلیٰ مجددِ اعظم سرکارِ گولڑوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ربِ قدیر نے حسبِ میں نسب میں علم میں زہد میں تقویٰ میں ورع میں عبادت میں ریاضت میں اس بلندی پر فائز فرما رکھا تھا جس کو دیکھنے ہمالیہ جیسے قد کی ضرورت ہے پھر بھی ٹوپی کے گرنے کا احتمال نہیں یقین ہے جس کا اندازہ اس بات سے با آسانی لگایا جاسکتا ہے آپ کے زمانہ میں جب مسئلہ ختمِ نبوت کی بحث چلی تو تمام مکاتبِ فکر سے تعلق رکھنے والے علماء نے حضورِ اعلیٰ گولڑوی کو اپنا پیشوا اور امام تسلیم کیا اس زمانے میں آپ کی تصانیف مبارکہ کو دیکھ کر حق و انصاف کی طبیعت بخوبی اس بات کا اندازہ کر سکتی ہے بلاشبہ علم، تفسیر، حدیث، فقہ، صرف، نحو، منطق، بلاغت، معانی، بیان، بدیع، کلام، ہندسہ، جعفر اور تصوف میں اپنے وقت کے امام کی حیثیت رکھتے تھے اور آپ کی مبارک تصانیف کو دیکھ کر

صاحب علم و کمال بے ساختہ یہ بول اٹھتا ہے کہ

مہر ہے ساری علی دی شک نہ رہیا اک ذرہ

اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ حضور اعلیٰ گولڑوی کی تصانیف مبارکہ علم کا وہ بحر بیکراں ہیں کہ جن کا فہم و ادراک اور ان سے کما حقہ مستفید و مستفیض ہونا عام قاری کے بس میں نہیں اس بات کی اشد ترین ضرورت تھی کہ حضور اعلیٰ گولڑوی کی کتب سے ان علمی جواہر پاروں کو سلیس انداز میں پیش کیا جائے تاکہ عوام اہل محبت بھی آپ کی تعلیمات اور معمولات اور نظریات سے مستفید ہو کر آپ کی روحانی توجہات حاصل کر سکیں۔

اس بات کے پیش نظر ہمارے دیرینہ دوست مخلصی فی اللہ نازش سادات حضرت علامہ صاحبزادہ سید اسد حسین شاہ حیدری چشتی گولڑوی صاحب فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور نے حضور اعلیٰ مجدد گولڑوی کی کتب سے آپ کے معمولات و نظریات کو سلیس انداز میں عقائد مہریہ کی شکل میں تحریر فرمایا یہ وہ عظیم کام ہے اس سے قبل اس طرح کا کام دیکھنے سننے میں نہیں آیا حضرت قبلہ شاہ صاحب بچپن سے ہی حضور اعلیٰ مجدد گولڑوی سے محبت اور عقیدت رکھتے ہیں۔ یہی وجہ ہے شاہ صاحب نے حضور اعلیٰ گولڑوی کی کتب کو بنظر عمیق مطالعہ فرمایا اور بڑی محنت اور محبت چاہت پیار لگن شوق جذبے کے ساتھ امام اہل سنت اعلیٰ حضرت گولڑوی کی روشنی میں آپ کے نظریات اور معمولات کو تحریر فرمایا جو کہ وابستگان گولڑہ شریف کے لئے بالخصوص اور تمام اہل اسلام کے لئے بالعموم عظیم سرمایہ ہے اللہ تعالیٰ قبلہ شاہ صاحب کی اس عظیم کاوش کو بارگاہِ صمدیت میں شرف قبولیت عطا فرما کر تمام اہل اسلام کو اس سے فائدہ حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور قبلہ شاہ صاحب کو بوسیہ رحمت العالمین مولا علی و غوث جلی اور حضور اعلیٰ کی روحانی توجہات نصیب فرمائے۔

آمین بجاہ سید الانبیاء والمرسلین

ادنیٰ گدائے آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم

سید مصباح الحسن قادری گیلانی گولڑوی

5/2/2017

پیر سید صابر حسین کاظمی راجوروی کا محبت نامہ

بخدمت صاحبزادہ سید اسد حسین حیدری مدظلہ
سجادہ نشین دربار عالیہ دیوان آباد پتھل شریف پلندری آزاد کشمیر

اُمید ہے مزاج گرامی بخیر ہونگے:

اُس روز لاہور میں غرس دربار عالیہ قادریہ فاضلیہ بٹالہ شریف کے موقع پر آپ سے ملاقات ہوئی اور پھر آپ کی زیرِ طبع تصنیف لطیف موسومہ بہ ”عقائد مہریہ“ کی جستہ جستہ ورق گردانی میرے لئے اعزاز کا باعث ہے آپ کے رشحاتِ قلم واقعی قابلِ قدر اور لائقِ صد تحسین ہیں۔ مجھے کامل اُمید ہے کہ آپ کی یہ گراں قدر تصنیف اہل علم حضرات کے لئے انتہائی مفید اور باعثِ راہنمائی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ آپ کے علم و عمل میں مزید برکت عطا فرمائے۔ میں شدت سے آپ کی کتاب کے منظرِ عام پر آنے کا منتظر رہوں گا۔

والسلام دُعا گو و طالب دُعا

خادم السادات سید صابر حسین کاظمی راجوروی
صدر تنظیم السادات آزاد جموں و کشمیر مہاجرین مقیم پاکستان

تقریظ غالب

مصنف کتب کثیرہ، محقق العصر

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خان قادری مدظلہ العالی مترجم تفسیر کبیر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بندہ ناچیز نے جب حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ العزیز مجدد گولڑہ مشہور و آفاقی نعت آج سک متراں دی ودھیری اے کی شرح لکھی تو ان کی دیگر تحریر و تحقیقات بھی زیر مطالعہ آئیں تو میں نے محسوس کیا کہ یہ تحریرات مزاج اسلام کے مطابق اعتدال پر مبنی اور خیر خواہی نصیحت پر مشتمل ہیں۔ ایک تو انہیں آسان زبان مٹی چاہیے اور دوسرا یہ کہ ان میں سے وہ چیزیں جمع کر لی جائیں جو عقائد و معمولات اہل سنت کی تائید میں ہیں اور انہیں افادہ عام کے لئے شائع کیا جائے کیونکہ برصغیر میں آپ رحمۃ اللہ علیہ ان منتخب شخصیات میں سے ہیں جنہیں زمین پر قبولیت کا درجہ ملا ہے۔“ بعد میں میری ساری توجہ تفسیر کبیر کے ترجمہ کی طرف چلی گئی اور یہ بات ذہن سے نکل گئی نہ خود اس پر کچھ کر سکا اور نہ ہی کسی ساتھی کو اس طرف توجہ دلائی۔

بندہ کو اس وقت انتہائی روحانی مسرت و خوشی محسوس ہوئی جب حضرت علامہ سید اسد حسین شاہ نے عقائد مہریہ کے نام پر مرتب کتاب کا مسودہ میرے سامنے رکھتے ہوئے کہا کہ یہ کام میں نے کیا ہے اس پر آپ کی تقریظ چاہتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ یہ تو بندہ کے دل کی آواز تھی جو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی اور آپ سے یہ کام لیا۔“

محترم شاہ صاحب نے بڑی عرق ریزی اور محنت سے حضرت شاہ صاحب کی کتب کے مطالعہ کے بعد اسے مرتب کیا ہے۔ ہم دعا گو ہیں اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو امت مسلمہ کے لئے نافع اور مفید بنائے تاکہ وہ افتراق و انتشار سے بچ کر اتحاد و یگانگت کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں۔“

مفتی محمد خان قادری (بانی دوسرے پرست جامعہ اسلامیہ لاہور)

تقریظ عالیہ

یادگار اسلاف، سرمایہ اہلسنت

قاضی، مفتی حضرت علامہ محمد عبدالقیوم خان مدظلہ العالی بارل سداھنوتی

فاضل عزیزی سید اسد حسین شاہ کاظمی میں مسلک حقہ اہل سنت و جماعت کے لئے سچی تڑپ دیکھ کر مجھے بڑی خوشگوار حیرت ہوئی کیوں کہ سب سادات کرام میں اکثر دیکھ رہا ہوں کہ ان میں تشیع غالب آتا جا رہا ہے اور شاید وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ سید وہ ہی ہے جس میں شیعیت پائی جائے شیعیت اپنا نا ایک نسلی فیشن سا بنتا جا رہا ہے جسے دیکھ کر بہت افسوس ہوتا ہے کہ یہ لوگ اپنے عظیم اسلاف کی تاباں و درخشاں تاریخ سے اتنے بے خبر کیوں ہیں حضرت سید علی ہجویری رحمۃ اللہ علیہ حضرت سید عبدالقادر گیلانی حضرت خواجہ معین الدین اجمیری خواجہ نظام الدین اولیاء حضرت محبوب الہی دہلوی امیر کبیر سید علی ہمدانی حضرت لعل شہباز قلندر حضرت امام بری سرکار شاہ حضرت عبداللطیف بھٹائی پیر سید مہر علی شاہ صاحب گوڑوی یہ کتنی بڑی قد آور تاریخی ہستیاں ہیں یہ سب سادات خاندان سے ہی تعلق رکھتے ہیں، دین مصطفوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا ان سے ہی اور دیگران جیسے اولیاء اُمت سے کتنا بڑا دنیا بھر میں نور پھیلا ہے۔

عزیزی سید اسد شاہ کاظمی جو حال ہی میں اہل سنت کی پاکستان کی مشہور درس گاہ جامعہ نظامیہ لاہور سے فارغ التحصیل ہوئے ہیں جذبات اور مسلک حقہ اہل سنت و جماعت کا جنون دیکھ کر دل باغ باغ ہو گیا ہے۔ خانوادہ عالیہ پیر مہر علی شاہ سے بیعت و ارادت کی وجہ سے میری نگاہوں میں ان کی عزت و قدر مزید بڑھ گئی ہے کہ ہمیں بھی بحمد اللہ تعالیٰ اسی آستانہ سے نسبت حاصل ہے اور پیر مہر علی شاہ صاحب کی عقیدت و محبت زمانہ طالب علمی میں مجھے بھی وہاں لے گئی تین سال وہاں زیر تعلیم رہا اور بڑے عظیم علمائے وقت سے استفادہ کیا اور پیر سید غلام محی الدین گیلانی المعروف بابو جی سے شرف بیعت حاصل کیا۔

سید اسد حسین شاہ صاحب حیدری نے عقائد مہریہ نامی کتاب کی تصنیف و تالیف کر کے

جہاں حق عقیدت و محبت ادا کیا وہاں ایک عظیم علمی و روحانی سیادت مآب ہستی کے عقائد و نظریات کے حوالے سے اہل سنت کی حقانیت و برتری ثابت کی ہے اور دور حاضر کے بھولے بھٹکے سادات کو بھی ان کے اصل مقام کی رہنمائی کی ہے۔

راقم نے اصل کتاب کا مسودہ جو خاصی (ضخیم) کتاب ہے ایک ہی محفل میں ملاحظہ کیا مفصل فہرست و عنوانات پر نظر ڈالی تو مولف کے شوق تحقیق و تصنیف کو دیکھ کر بہت متاثر ہوا۔
اللہ کرے زور قلم اور زیادہ

مصنف عقائد مہریہ کا تعلق ہمارے ہی خطہ سے ہے ہمارے علاقہ کی ایک مشہور روحانی شخصیت پیر سید دیوان علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ جن کا مزار مقدس پنتھل (بارل) میں ہے آپ کے جد امجد ہیں جو علاقہ کی صاحب کرامات شخصیت ہیں جہاں ان کا سالانہ عرس بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے میری دعا ہے کہ مولانا سید اسد حسین شاہ اپنے جد امجد حضرت پیر سید دیوان علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کا فیض روحانی بانٹنے کا ذریعہ بلکہ ان کے علمی و روحانی جانشین بن کر فیضان علوم نبوت و وارث باب مدینۃ العلم بنیں۔

شاہ مرداں شیر یزداں قوت پروردگار
لافتی الا علی لا سیف الا ذوالفقار

محمد عبدالقیوم خان بارل سدھنوتی
(ر) مفتی و ضلع قاضی

سابق پرنسپل جامع اسلامیہ کھڑی شریف

ناظم دینیات اسلامی یونیورسٹی نیریاں شریف

23 مارچ 2017-23 جمادی الثانی 1438 ہجری

تقریظ عالیہ

مناظر اسلام سیف المہر ابو فیضان علی

حضرت علامہ مفتی محمد حنیف قریشی مدظلہ العالی

سینئر مدرس جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ برصغیر پاک و ہند میں دین اسلام کی اشاعت کا سہرا اولیاء کرام کے سر ہے۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری ہوں یا حضرت داتا علی گجویری، حضرت خواجہ قاسم موہڑوی یا خواجہ نور محمد چوراہی، حضرت نظام الدین دہلوی ہوں یا حضرت پیر سید جماعت علی شاہ محدث علی پوری، حضرت لعل شہباز قلندر ہوں یا سخی سائیں سھیلی سرکار، حضرت امیر کبیر علی ہمدانی ہوں یا حضرت خواجہ بختیار کاکی، حضرت بابا فرید الدین گنج شکر ہوں یا شاہ نصیر الدین چراغ دہلوی، حضرت خواجہ عبدالرحمان چھوڑوی ہوں یا سید تقی شاہ سرکار طوروی رحمۃ اللہ علیہم۔

برصغیر کے کونے کونے میں ان اہل اللہ نے اسلام کا علم سر بلند کیا اور لاکھوں کفار و مشرکین کو صراطِ مستقیم پر گامزن کرتے ہوئے اسلام کے دامن تک پہنچایا۔ اسلام اپنی سطوت و عظمت میں قرن اول سے ہی اہل بیت اطہار کا مرہونِ منت ہے۔ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا:

فی کل خلف من امتی عدول من اہل بیتی ینفون عن هذا
الدین تحریف الضالین و انتحال المبطلین و تاویل الجاہلین
الا و ان ائمتکم وفد کم الی اللہ فانظروا من توفدون۔

۱۰۰۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق

۱۰۱۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۲۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۳۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۴۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۵۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۶۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۷۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۸۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۰۹۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۰۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق

۱۱۱۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۲۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۳۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۴۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۵۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۶۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۷۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۸۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۱۹۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۰۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق

۱۲۱۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۲۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۳۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۴۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۵۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۶۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۷۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۸۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۲۹۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق
۱۳۰۔ عقلمند کے مطالبہ کے مطابق

اللہ تعالیٰ شاہ صاحب کی اس کاوش کو اپنی بارگاہِ صمدیت میں قبول و منظور فرمائے اور آپ کی یہ کتاب متلاشیانِ حق کے لئے فائدہ کثیرہ کا سبب بنے اور اہل بیت اطہار بالخصوص حضرت اسد اللہ الغالب مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی نگاہِ لطف و کرم آپ کے شامل حال رہے اور حضرت اعلیٰ گولڑوی کی روحانی توجہات آپ کی علمی و روحانی بالیدگی کا ذریعہ بنے۔ (آمین)

مفتی محمد حنیف قریشی

سینئر مدرس جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی

2/2/2017

چندین طفل از وہ نگاہ کرتا

جنہیں اس علم طلب کی۔

وہ غریب و نادار انسانوں کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔

یہ علم ہی وہ اس کو اس کا حق و حقدار بنا دیا۔

جس کی وجہ سے وہ ایک بڑے بڑے شخص بن گئے۔

وہ ایک ایسا شخص بن گئے جو ان کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔

اک بار ایک دن

وہ ایک ایسا شخص بن گئے جو ان کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔

وہ ایک ایسا شخص بن گئے جو ان کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔

یہ علم ہی وہ اس کو اس کا حق و حقدار بنا دیا۔

جس کی وجہ سے وہ ایک بڑے بڑے شخص بن گئے۔

وہ ایک ایسا شخص بن گئے جو ان کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔

”وہ ایک ایسا شخص بن گئے جو ان کے لئے ایک نیا اور نیا راستہ کھول دیا۔“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(مدرسہ اسلامیہ خلیفہ مسیحی کے لئے)

حضرت مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

از: استاد العلماء، علی گڑھ

تقریر

یہ بات طے شدہ ہے کہ حق و باطل کی معرکہ آرائی ظہور کائنات سے کائنات کی بساط لپیٹ دیئے جانے تک برسرِ پیکار ہے لیکن اہل حق ہمیشہ اپنی ذمہ داری پوری آب و تاب سے ادا فرماتے رہے حق و باطل کی معرکہ آرائیاں ہوتی رہیں سب اپنا حصہ بصورتِ کردار ادا کرتے رہے لیکن تاریخ شاہد ہے باطل کو نیست و نابود کرنے میں خانوادہ اہل بیت رسول کے افراد ہمیشہ صفِ اول میں کمر بستہ نظر آئے۔

گذشتہ صدی کے اوائل میں انہی مقدس پاکباز مسیحیوں کے رجلِ عظیم زہد الانبیاء سید الاتقیاء شہنشاہِ گوثرہ بیر طریقت رہبر شریعت مجددِ وقت حضورِ اعلیٰ سیدی و مرشدی حضورِ پیر مہر علی شاہ گوثروی علیہ الرحمۃ احقاقِ حق و ابطالِ باطل میں آپ ہی اپنی مثال ہیں۔

نفعنا اللہ ببرکاتہم فساد فی الارض پھیلانے والوں کے باطل عقائد و نظریات کے گھاٹو پ اندھیرے جب چھا جانے لگے تو آپ نے اپنی نگاہ فیض رسا سحرِ علمی سے سعی جمیل کر کے بصورتِ تحقیق تبلیغ و تدریس و تصنیف سے نورِ ہدایت کو واضح کر کے باطل شکن تحقیق سے باطل کا قلع قمع کیا، گویا آپ ہی مصداقِ کامل ہیں اس ارشادِ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جہاں آپ نے فرمایا!

”إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ رَأْسًا كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجِدُّ
دُلَّهَا أَمَرَ دِينَهَا“

(سنن ابی داؤد باب مایذکر فی قرن المائۃ)

”بیشک اللہ تعالیٰ اس اُمت کے لئے ہر سو سال کے سرے پر ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو اس کے لئے اس کے امر دین کو تازہ کریں۔“

کہ میرے دین و ملت سے اغیار کے باطل حملوں کی گرد چھاننے کے لئے ہر صدی میں اللہ تعالیٰ ایک مجدد پیدا فرمائے گا۔

انقلاب ہو گا، نئے حقیقی انتہائی عظیم مسائل سامنے آئیں گے، جس سے پوری دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں

خداوند ہے۔

انقلاب برپا ہو گا، نئے حقیقی انتہائی عظیم مسائل سامنے آئیں گے، جس سے پوری دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں

انقلاب برپا ہو گا، نئے حقیقی انتہائی عظیم مسائل سامنے آئیں گے، جس سے پوری دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں
 انقلاب برپا ہو گا۔ یہی وہ انقلاب ہے جس کی وجہ سے دنیا میں

کیفیات رونما ہوئیں۔ غنجہ دل شگفتہ ہوا پڑھ کر دل کو فرحت، آنکھوں کو روشنی اور روح کو تازگی نصیب ہوئی یقیناً حیدری صاحب کی یہ کاوش درد عصیاں کا درمان ہے، اہل عرفان و ایمان کے لئے باعث راحت قلب و جاں و تقویت ایمان ہے۔ جس محبت میں ڈوب کر حیدری شاہ صاحب نے یہ کوشش فرمائی میری دعا ہے رب محمد و آل محمد موصوف کی مخلصانہ و مجاہدانہ کوشش قبول فرمائے اور یہ ان کے لئے باعث سعادت دارین بنائے۔ اللہ تعالیٰ شاہ صاحب کے علم و عمل اور شرف میں برکت عطا فرمائے اور آپ کی اس کاوش عظیم سے تمام مسلمانانِ عالم کو مستفید و مستفیض ہونے کی توفیق عطا فرمائے، اور تالیف و صاحب تالیف کو شہر حاسدین سے محفوظ و مصون فرمائے۔ آمین

ایں دعا از من و جملہ جہاں آمین باد

محمد عبدالملک فیضی

خادم شعبہ تدریس درس نظامی جامعہ حنفیہ غوثیہ

بیرون بھائی گیٹ لاہور

تہم اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ

محمد فیصل علی جمالی

آمین خاں لکھنؤ

بارگاہ میں قبول فرما لے۔ اور بہترین اور عطا فرما لے۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے میں اس کی ساری باتیں

تجزیہ کر کے جو کہ ہر خاص و عام کے لئے انتہائی مفید ہے۔

تہم اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ

عزیز و محترم صاحبزادے، حضرت مولانا نے بڑی محنت اور لگن

مختلف مقامات سے کتاب جمع کر کے، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

مجموعہ کتابیں جمع کیں، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

مجموعہ کتابیں جمع کیں، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

مجموعہ کتابیں جمع کیں، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

مجموعہ کتابیں جمع کیں، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

مجموعہ کتابیں جمع کیں، جو کہ بڑی کثرت و فراغت سے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تہم اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا محمد فیصل علی جمالی صاحبزادے

منظر نظر وادعا علی ہریری

تہم اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ

تقریظ عالیہ

حضرت صاحبزادہ پیر محمد طفیل ہجویری صاحب مدظلہ العالی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام حمد و ثنا اللہ تبارک و تعالیٰ جل شانہ کے لئے ہے جس نے اپنے پیارے محبوب پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سید العالمین بنایا اور محبوب پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہلیت کو اسی طرح طہارت کا خلعت کا تاج سجایا کہ قرآن پاک میں ان کی طہارت کی گواہی دی۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ۔ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمُ کے مصداق اہل اللہ اس کائنات ارضی میں تشریف لاتے رہے۔ اُسی قافلہ نور سے ایک ہستی حضور اعلیٰ تاجدارِ گولڑہ فاتحِ خارجیت و قادیانیت امام اہلسنت، تاجدارِ ولایت حضرت پیر سید مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔

آپ جس دور میں منصبِ شہود پر جلوہ گر ہوئے یہی وہ وقت تھا کہ جب خارجیت اپنے پر پرزے نکال چکی تھی۔ رافضیت چھا چکی تھی قادیانیت پھیل رہی تھی۔ لوگ باطل نظریات کی طرف مائل ہو رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے گولڑہ شریف کی سرزمین پر اہل بیت اطہار کی نسبت سے منور ہستی پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی صورت میں تشریف لائی کہ جنہوں نے تمام باطل عقائد و نظریات کا رد قرآنی آیات، احادیثِ طیبہ، اقوالِ صحابہ تعلیماتِ اہل بیت اور علماء و محدثین کی تحریروں کی روشنی میں اس احسن انداز میں فرمایا کہ باطل کا سر گچل کے رکھ دیا۔

واہ پیر مہر علی شاہ اللہ تبارک و تعالیٰ تجھے ہمیشہ حضور کے قرب میں رکھے۔ سواذِ اعظم اہل سنت آج بھی تیرے ممنونِ احسان ہیں۔ یہ ایک المیہ ہے کہ حضرت پیر مہر علی شاہ علیہ

الرحمہ کی تعظیم عالیہ قائم کی دیر میں نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے لوگ آپ کی

ان علمی تصنیفات سے مستفید نہ ہو سکے۔

ای کامی کو محسوس کیا کہ یہ بہت ہی پیارے دوست آں رسول صحت مزاج وادارہ

عزیز و مستحسن شاہ حیدر صاحب کا صاحب نام اور مولیٰ نے ان کا نام لکھ کر حضور اعلیٰ کو لکھ دیا

اس سے تالیف فرمائی۔ اس سے تالیف فرمائی۔ کہ نام ”عقلمندیہ“ کتاب صورت کتاب سے تالیف فرمائی۔ اس

لا جواب کتاب کو نہیں کہیں سے دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اللہ شاہ صاحب نے بہت ہی

محنت سے اور محنت سے تحریر فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ عالیہ میں

قبول و منظور فرمائے اور ہر سب کو اس کتاب سے استفادہ کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔“

پیر محمد طفیل احمد قاری جویری

زیب خاں ستارہ عالیہ جویریہ پڑھ کر پرفراز آ کر شکر

وہابی بزرگوار جویریہ پڑھ کر

منظوم تقریظ عالیہ

جگر گوشہء علامہ صائم چشتی، شاعر اہلسنت

حضرت صاحبزادہ محمد لطیف ساجد چشتی مدظلہ العالی

اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

ہر بات مستند ہے ہر بات باحوالہ

مہر علی کے پیارے لکھے عقائد اس میں

تحقیق خوب تر ہے یہ بہترین مقالہ

اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

گمراہ کے لیے ہے نور ہدایت اس میں

ان کی کتاب نے ہے ہر سو کیا اُجالا

اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

توحید کا بیاں ہے نعت نبی ہے اس میں

یہ عاشقوں کی باتیں مانے گا عشق والا

اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

اصحاب و آل و عترت ولیوں کی شان اس میں

ہر نکتہ خوبصورت ہر باب ہے نرالا

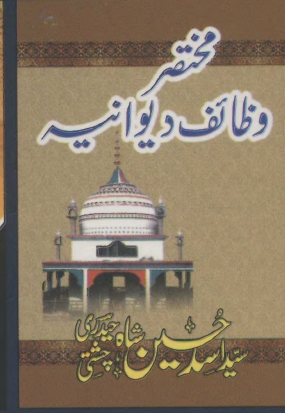
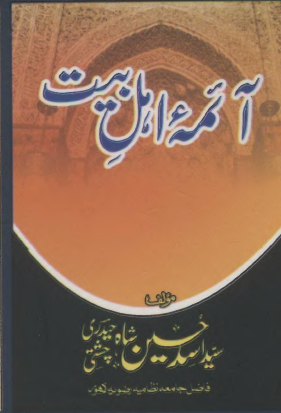
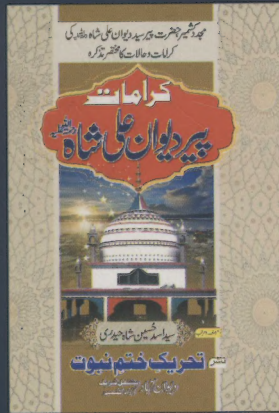
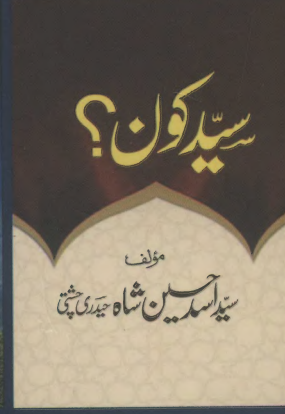
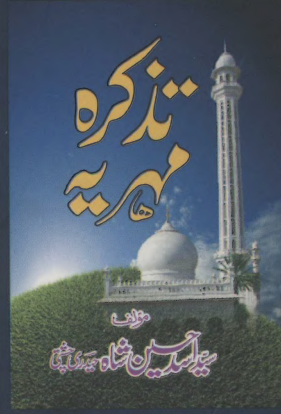
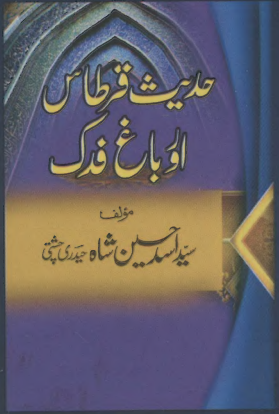
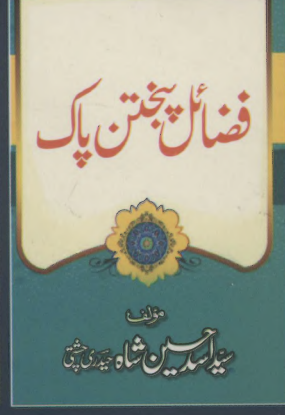
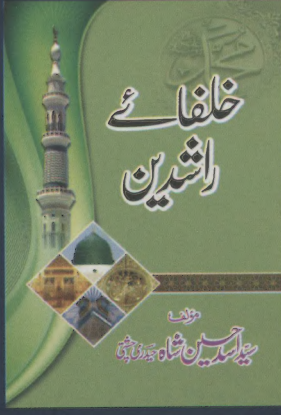
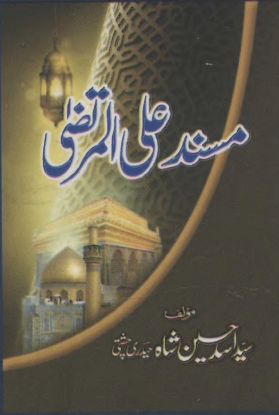
اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

ساجد حسین موتی لفظوں کے چُن کے سارے

اسد حسین شاہ نے ہے یہ بنائی مالا

اسد حسین شاہ نے لکھی کتاب اعلیٰ

محمد لطیف ساجد چشتی



آرشد مارکیٹ جنگ بازار فیصل آباد
پشتی کتب خانہ شستا ہوٹل دربار مارکیٹ لاہور



دیوان آباد پتھل
پلندری ازاد کشمیر

0300 7681230 0300 6674752